

Tauhid Wadzin

At-tis-sunān wal-jamaah

كتاب

التوحيد الواضح

في عقائد أهل السنة والجماعة

Hj. Salch Karimi bin  
Hj. Mohd. Kari DSK PPT



(b)

Luka

Isi kandungan

57. Syarat sah Iman orang yang berkata hanya 12 atau 13 sifat saja yang wajib bagi Allah.
59. Kesimpulan \* Mazhab Ahlis-sunnah
60. Dalil Ahlis-sunnah sebagai Mazhab Sifatiah.
61. Sifat sifat 20 yang wajib bagi Allah: Pertama wujud.
62. Khilafiah tentang wujud. 64. Dalil Imam Asy'ari
65. Catatan tentang Iman iman / Dalil wujud 'ain zat,
66. Beberapa Dalil bagi wujud. 68. Dalil Naqli.
69. Sifat : (لَا يَمُوتُ وَلَا يَنَامُ وَلَا يَسْتَوِي وَلَا يَكُنْ لَهُ كُنْهٌ) , (هُوَ) , (هُوَ غَيْرُهُ) , (هُوَ غَيْرُ غَيْرِهِ)
72. Istilah : Martabat Maujud/Martabat Ma'dum.
74. Sifat yang tidak naik kepada martabat Maujud dan tidak turun kepada martabat ma'dum.
75. Qidam (sifat kedua yang wajib bagi Allah)
77. Perbezaan antara Qadim dan Azali 78. Qadim yg baharu
78. Qadim apakah termasuk Asma-ul-husna atau tidak.
79. Ma'na Zaman dan Tempat (مَكَان / زَمَان)
80. Bahagian Qadim 81. Dalil Qidam
82. Ma'na Daur/Tasalsul
84. Dalil Naqli Qidam
84. Sifat Ketiga : B A Q A '
85. Qidam/Baq' Sifat Nafsiyah
86. Al Baqi termasuk Asma-ul-husna  
Bagian Baqa' / 87. Baqa' 'Ardzi Mazhab Jahamiah
88. Dalil Baqa' 90 Dalil Naqli Baqa'
91. Sifat Keempat : Mukhalafatuhul-hawadis.
92. Allah tidak serupa bagi segala yang baharu.
94. Allah bukan JISEM 95: Allah tidak berpihak  
Pihak yang enam. 96. Allah tidak diatur 'Arasy.
98. Dalil Allah ta'ala tidak mengambil lapangan
99. Khilaf, adakah Jauhar Bardi atau tidak.
100. Dalil Allah itu bukan Jisem
- 101; Hukum orang yang mengatakan Allah itu jisem
- 102 Beberapa Hujjah (10) dalil naqli. Hujjah pertama.



Muka SuratKandungan

(c)

- 104 HUIJAH (2) kalimah ( الله الصمد )
- 105 Hujjah kedua Firman Allah ( ليس كشيء )
- 107 Hujjah ketiga Firman ( الله لا اله الا هو الحي القيوم )
- 108 Hujjah ke empat Firman ( هو الخالق البارئ المصور )
- 109 Hujjan kelima Firman ( فمن تعظم له سمياً )
- 109 Hujjah ke enam Firman  
( فمن الاول والاخر والظاهر والباطن )
- 110 Hujjah ketujuh Firman ( لا يحيطون به علماً )
- 111 Hujjah kelapan Firman ( واذا سألت عنى فارق )
- 111 Hujjah kesembilan Firman Allah: قل من فوض استغوث  
( آية من منوع عن الله متبادر يلى لا تحت )
- 113 Hujjah ke sebelas Hadis ( اخبرنا عن اول خلق )
- 113 Hukum I'tiqad Allah itu disem (catetan)
- 114 Puan Al Jihawiah: Perkara yang lazim bagi Jisen/Jauhar.
- 115 Perkara yang lazim bagi 'arudz ( قروض )  
Segala perkara dalam ilmu Tauhid terhimpun dalam dua kalimah.
- 116 SIFAT YANG WAJIB KEPADA ( قيامه بنفسه )
- 117 Sifat berhajat kepada Zat, dan zat tidak berhajat zat dan kepada sifat.
- 119 Dalil bahwa Allah itu suatu zat, tidak berkehendak kepada segala yang lainnya.
- 120 Beberapa dalil qiyamuhu binnafsihi,  
121 Dalil Naqali
- 121 Sifat wahdaniyah / Kam yang lima 122 Ma'na Kam
- 124 Dalil dalil wahdaniyah Tidak Kam yang lima  
127 Dalil Naqali wahdaniyah



1  
 2  
 3  
 4  
 5  
 6  
 7  
 8  
 9  
 10  
 11  
 12  
 13  
 14  
 15  
 16  
 17  
 18  
 19  
 20  
 21  
 22  
 23  
 24  
 25  
 26  
 27  
 28  
 29  
 30  
 31  
 32  
 33  
 34  
 35  
 36  
 37  
 38  
 39  
 40  
 41  
 42  
 43  
 44  
 45  
 46  
 47  
 48  
 49  
 50  
 51  
 52  
 53  
 54  
 55  
 56  
 57  
 58  
 59  
 60  
 61  
 62  
 63  
 64  
 65  
 66  
 67  
 68  
 69  
 70  
 71  
 72  
 73  
 74  
 75  
 76  
 77  
 78  
 79  
 80  
 81  
 82  
 83  
 84  
 85  
 86  
 87  
 88  
 89  
 90  
 91  
 92  
 93  
 94  
 95  
 96  
 97  
 98  
 99  
 100  
 101  
 102  
 103  
 104  
 105  
 106  
 107  
 108  
 109  
 110  
 111  
 112  
 113  
 114  
 115  
 116  
 117  
 118  
 119  
 120  
 121  
 122  
 123  
 124  
 125  
 126  
 127  
 128  
 129  
 130  
 131  
 132  
 133  
 134  
 135  
 136  
 137  
 138  
 139  
 140  
 141  
 142  
 143  
 144  
 145  
 146  
 147  
 148  
 149  
 150  
 151  
 152  
 153  
 154  
 155  
 156  
 157  
 158  
 159  
 160  
 161  
 162  
 163  
 164  
 165  
 166  
 167  
 168  
 169  
 170  
 171  
 172  
 173  
 174  
 175  
 176  
 177  
 178  
 179  
 180  
 181  
 182  
 183  
 184  
 185  
 186  
 187  
 188  
 189  
 190  
 191  
 192  
 193  
 194  
 195  
 196  
 197  
 198  
 199  
 200  
 201  
 202  
 203  
 204  
 205  
 206  
 207  
 208  
 209  
 210  
 211  
 212  
 213  
 214  
 215  
 216  
 217  
 218  
 219  
 220  
 221  
 222  
 223  
 224  
 225  
 226  
 227  
 228  
 229  
 230  
 231  
 232  
 233  
 234  
 235  
 236  
 237  
 238  
 239  
 240  
 241  
 242  
 243  
 244  
 245  
 246  
 247  
 248  
 249  
 250  
 251  
 252  
 253  
 254  
 255  
 256  
 257  
 258  
 259  
 260  
 261  
 262  
 263  
 264  
 265  
 266  
 267  
 268  
 269  
 270  
 271  
 272  
 273  
 274  
 275  
 276  
 277  
 278  
 279  
 280  
 281  
 282  
 283  
 284  
 285  
 286  
 287  
 288  
 289  
 290  
 291  
 292  
 293  
 294  
 295  
 296  
 297  
 298  
 299  
 300  
 301  
 302  
 303  
 304  
 305  
 306  
 307  
 308  
 309  
 310  
 311  
 312  
 313  
 314  
 315  
 316  
 317  
 318  
 319  
 320  
 321  
 322  
 323  
 324  
 325  
 326  
 327  
 328  
 329  
 330  
 331  
 332  
 333  
 334  
 335  
 336  
 337  
 338  
 339  
 340  
 341  
 342  
 343  
 344  
 345  
 346  
 347  
 348  
 349  
 350  
 351  
 352  
 353  
 354  
 355  
 356  
 357  
 358  
 359  
 360  
 361  
 362  
 363  
 364  
 365  
 366  
 367  
 368  
 369  
 370  
 371  
 372  
 373  
 374  
 375  
 376  
 377  
 378  
 379  
 380  
 381  
 382  
 383  
 384  
 385  
 386  
 387  
 388  
 389  
 390  
 391  
 392  
 393  
 394  
 395  
 396  
 397  
 398  
 399  
 400  
 401  
 402  
 403  
 404  
 405  
 406  
 407  
 408  
 409  
 410  
 411  
 412  
 413  
 414  
 415  
 416  
 417  
 418  
 419  
 420  
 421  
 422  
 423  
 424  
 425  
 426  
 427  
 428  
 429  
 430  
 431  
 432  
 433  
 434  
 435  
 436  
 437  
 438  
 439  
 440  
 441  
 442  
 443  
 444  
 445  
 446  
 447  
 448  
 449  
 450  
 451  
 452  
 453  
 454  
 455  
 456  
 457  
 458  
 459  
 460  
 461  
 462  
 463  
 464  
 465  
 466  
 467  
 468  
 469  
 470  
 471  
 472  
 473  
 474  
 475  
 476  
 477  
 478  
 479  
 480  
 481  
 482  
 483  
 484  
 485  
 486  
 487  
 488  
 489  
 490  
 491  
 492  
 493  
 494  
 495  
 496  
 497  
 498  
 499  
 500  
 501  
 502  
 503  
 504  
 505  
 506  
 507  
 508  
 509  
 510  
 511  
 512  
 513  
 514  
 515  
 516  
 517  
 518  
 519  
 520  
 521  
 522  
 523  
 524  
 525

Muka surat                      Kandungan                      (d)

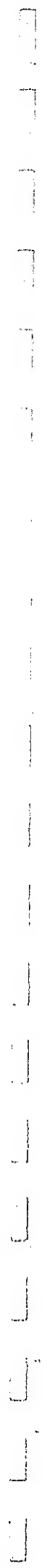
- 126 Wahlaniah Af'al
- 128 Qu'rat yang baharu / Usaha / Ikhtiar
- 129 Dosa dan Pahala / Usaha pada Syara'
- 130 Ahlus-sunnah / Qadariah/Jabariah
- 131 Hadis perpecahan/ Kesalahan Qadariah/Jabariah
- 132 I'tiqad Qadariah Menyalahi Syara'
- 133 Qadariah Majusi Ummat ini (Hadis Nabi SAW)  
( الْقَدَرِيَّةُ مَجْهُوْسَةٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ )
- 134 Hukum berit'iqad Hululiah/ Ittihadiah/Mulhidah.
- 137 Tuduhan palsu kepada Imam Imam Ahlis-sunnah :  
seperti Abu Bakar al Baqilani, Imam Al Haramai,  
Abu Ishaq Al Asfaraini
- 138 Sifat ketujuh : Q U D R A T ( الْقُدْرَةُ )
- 140 Ingatan: Ta'luq Qu'rat .  
Hukum berit'iqad bahwa sebab sebab pada adat itu  
memberi bekas.
- 142 Ma'na Ta'luq Sifat.
- 143 Sifat sifat yang ta'luq. Ta'luq Qu'rat
- 144 Qu'rat tidak Ta'luq kepada yang Wajib dan Mustahil  
dan tidak dikatakan Allah lemah kerananya.
- 145 Dalil Naqali dan Dalil Akal sifat Qu'rat
- 146 Sifat kelapan yang wajib : I R A D A T ( الْإِرَادَةُ )
- 147 Ta'luq Iradat kepada yang Mumkin sahaja
- 148 Mengapa Iradat hanya ta'luq kepada yang mumkin saja
- 149 Dalil Naqali Iradat
- 150 Dalil Dalil Akal Iradat.





<u>Muka surat</u>	<u>Kandungan</u>	(e)
153	Sifat kesembilan I L M U .	
154	Dalil sifat ILMU (Naqali)	155 Dalil Akalnya.
155	Ilmu Dzaruri dan Ilmu Iktisabi	
156	Jahil Basit/Jahil Murakkab Bagi Allah hanya satu sifat Ilmu.	
158	Sifat Al Hayat ( الحَيَاة ) Ma'na Hayat pada yang baharu.	
159	Sifat Hayat tidak ta'luq . Dalil hayat Naqali dan Akali.	
160	Sifat Sama' / Pendengaran yang baharu.	
161	Sifat Al Bashar 162 Bashar pada manusia Mukmin melihat Tuhan di akhirat. Dalil Bashar	
163	Al Muraqabah	
164	Sifat K a l a m 165 Bermacam macam Kalam ... Allah.	
166	Kalam Allah Qadim Dalil Kalam	
170	Sifat sifat yang ta'luq / Bermacam macam Ta'luq Ta'luq Qudrat / 172 Ta'luq Iradat.	
173	Ta'luq Ilmu 176 Ta'luq Kalam	
176	Masalah Amar sudah ada pada azal	
178	Sifat 14 Kaunuhu Qadiran Sifat 15 Kaunuhu Kuridan Sifat 16 kaunuhu Aliman Sifat 17 Kaunuhu Haiyan Sifat 18 Kaunuhu Samia'an	
179	Sifat 19 Kaunuhu Bashiran Sifat 20 Kaunuhu Mutakalliman Ma'na sifat Kaunuhu Qadiran	
180	Sifat Wujudiah/Subutiah/sifat Ma'dumiah.	
183	Perkara yang harus pada haq Allah	
185	Mu'tazilah tentang wajib Allah berbuat	
187	Antara lain perkara yang harus bagi Allah / Taufiq	
189	Hizlan ( هِزْلَان )	
188	Janji Allah mesti ditunaikannya	
186	Bagagian sifat 20. (bahagi 4 )	
189	Sifat Nafsiyah 190 Sifat Salabiah /	Ibarat





huku suratkandungan

(f)

191	Sifat Ma'ani / Sifat Ma'nawiah
192	Perbezaan sifat Ma'fiah dan Ma'nawiah
193	Beberapa pendapat tentang sifat 20 / Imam Asy'ari
194	Yang masyhur 20 sifat yang wajib bagi Allah Sifat Ma'nawiah pada makhluk
194	Pendapat tentang sifat Ma'ani Ahlis-sunnah/bu'ta- zilah
196	Sifat 20 terbahagi 2 ; Istighna'/lftiqar
198	Sebab / Jalan masuk sifat Istighna'
200	Sebab / Jalan masuk sifat lftiqar
200	Bazai Istighna' 201 Bazim lftiqar
202	Sifat 20 bahagi 3 ( <u>معى صفو</u> ) Himpunan sifat 20 dalam kalimat Tauhid
203	Himpunan sifat 20 yang karut ( <u>كثرة الأشرار</u> )
207	Aqidah Kerasulan ( <u>الرسالة</u> ) Pengakuan manusia atas adanya Tuhan
208	Usulul-Islam 209 Tugas Rasul (1)
210	Tugas Rasul (2) Tugas Rasul (3)
211	Tugas Rasul (4) 212 Tugas Rasul (5)
213	Tugas Rasul (6)
214	Iman Dengan segala Rasul Dan Nabi AS
215	Tanda seorang Rasul (bu'jiat)
216	Tuduhan palsu atas Nabi Muhammad SAW
218	Sifat sifat Rasul / Penerangan
222	Iman dengan segala Rasul/Perkara yang harus bagi Rasul.
224	Senarai nama 25 Rasul / Rasul Ulul-'azmi
225	Tartib manusia disisi Allah (kemuliaannya, Lelaki/perempuan
226	Berbaik sangka dengan Sahabat Nabi SAW
227	Qurun yang baik / Risalah Muhammad SAW umum
228	Khatamun-nubuah
229	Syariat Muhammad SAW memahsukkan segala Syariat Aqidah Khatamun-nubuah



一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百。

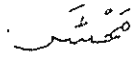
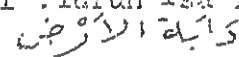
(g)

Muka surat      Kandungan

- 233 ISRA' Nabi SAW Mi'raj /Jasad Nabi tidak reput  
Tempat tumpah Darah Nabi SAW
- 234 Keturunan Nabi SAW (Sampai ADAM AS)
- 235 Keturunan pihak Ibu.
- 236 Isteri / bapa saudara/Ibu Saudara Nabi SAW
- 237 Ummat Muhammad sebaik baik Ummat.
- 238 Iman dengan kitab kitab Allah.
- 239 Catetan tentang keistimewaan Al Quran
- 240 Aqidah aqidah Sama'iah
- 241 Alam Akhirat / Kepercayaan hiddp Kedua
- 242 Kandungan Muhammadun Rasulullah/ Perpecehan 73
- 243 Iman dengan malaikat 245 Harut/Marut
- 245 Al Jin 246 'Arasy, Kursi, Luh, Al Qalam
- 247 Tentang Mati / Malakul-maut
- 251 Perkara sebab Ruh mudah keluar.
- V. 252 Tentang ALAL. / Tentang Ruh 253 Al Salaf
- 254 Ruh / Alyawaqit wal-jawahir
- 255 Hadis ( مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ ) Kupa Ruh.
- 257 Hadis ( مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ نَفْسَهُ )
- 260 Ruh Bersih murni
- 260 Percantuman Ruh dan Jasad.
- 261 Asal ma'siat redo dengan nafsu ( النفس )
- 262 Alam Al amru (ruh dari Alam Amar)
- 262 Aqidah (6) Iman dengan amal ditulis
- 263 Aqidah (7) Munkar dan Nakir
- 264 Manusia semua ditanya
- Beberapa masalah : Al Rafidzah ( الرافضة )
- 266 Bukan mustahil mayat ditanya!
- 268 Iman dengan azab kubur , Aqidah (8)



U  
B  
E  
S  
T  
I  
C  
A  
L  
P  
R  
O  
G  
N  
O  
S  
T  
I  
C  
I  
S  
T  
I  
C

Muka surat	Kandungan	(h)
270	Jawapan masalah soalan dalam kubur / Siksa	
271	Aqidah Sam'iah ke. (9) Mahsyar 	
273	Keadaan Manusia di Mahsyar / Huru hara Mahsyar Buga Mahsyar	
275	Aqidah (10) Hari Qiyamat / 90 nama hari Qiyamat	
280	Tanda tanda hari Qiyamat (10) Keluarnya Mahdi, 281 : Turun Isa ke 283 Yajjuj/Majjuj 285 Babuk arde (  ) M/Hari Hari Darat	
	287 Api Besar di Yaman / Asap memenuhi bumi Diangkatkan Talisman Quran	
	288 Kuntuhnya Ka'bah ditangan Habsyah Masalah hadis hadis tanda qiyamat	
289	Masalah Imam Mahdi / Beberapa pengaku Imamahadi	
292	Pendapat ulama tentang Mahdi / Ahli Hadis	
293	Aqidah (11) Sangkakala	
294	Aqidah (12) Hisab segala amal 295 Hikmat Hisab	
297	Aqidah (13) Catatan amal	
299	Aqidah (14) Balasan amal / Gandaan fahala	
301	Aqidah (15) Dosa diampuni	
303	Aqidah (16) Amalan ditimbang	
304	Aqidah (17) Tolak Nabi Muhammad SAW	
307	Aqidah (18) Titik masuk Neraka	
310	Aqidah (19) Syafaat Nabi SAW	
312	Aqidah (20) Syurga/Neraka	
313	Syurga/Neraka lenyap akhirnya.	
314	Aqidah (21) Melibat Allah di Akhirat	
317	Al Khatimah / Iman/Islam/Ma'rifah/Ihsan <u>AL MA'RIFAH</u> 319 Ma'rifah pada Ahli Misauf	
320	Al Iman / Iman pada Syara'	
321	Masalah Iqar dan Iman	
326	Sehagian Iman	
328	Iman semulia mulia ni'mat Allah atas kita	

1  
2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

Nuka surat      Kandungan      (i)

- 329 Masaalah Iman itu Qadim atau baharu
- 330 Al Islam      Syarah 2 Kalimah Syahadah
- 332 Al Ihsan      333 Musyahadah/Muraqabah
- 334 Iman dan Islam berqaddamah kepada Ihsan
- 336 Golongan manusia di akhirat ( *الطبقة* )  
Golongan (1) (2) (3) dan (4)
- 338 Golongan (5)      339 Golongan (6).  
340 Golongan (7)      341 Golongan (8)  
342 Golongan (9)      343 Golongan (10)  
343 Golongan (11)      344 Golongan (12)  
345 Golongan (13)      347 Golongan (14)  
Tentang pendapat pada kanak kanak Muslim
- 348 Tentang kanak kanak kafir
- 352 Golongan (15) zindik
- 353 Golongan (16) Golongan (17)
- 355 Golongan (18) Al Jin
- 357 Ma'na Qadza/Qadar Hakikat Qadza/Qadar
- 358 Segala yang berlaku adalah mengikut Qadza
- 359 Sunnah Allah dalam alam
- 360 Do'a menolak Qadza
- 361 Pandangan al qadariah ( *القَدَرِيَّة* ) / ( *الْمُجْبَرِيَّة* )
- 362 Pandangan Ahlis-sunnah / Pandangan Ahli Tasauf  
363 Adab
- 365 Masaalah gugur Taklif
- 367 Catatan tentang gugur Taklif
- 368 Muqilan dari beberapa kitab Tafsir tentang ayat:  
( *وَأَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي يَخْلُقُ مَا تَشَاءُونَ وَيُخَيِّرُ لَكُمْ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَيُخَيِّرُ لَكُمْ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَيُخَيِّرُ لَكُمْ مِنْهُ مَا يَشَاءُ* )
- 372 Panduan memilih Mazhab
- 374 Mazhab zaman Tabi'in
- 375 Mazhab bagi Imam imam
- 377 Catatan : Agama Islam. Nabi menyampaikannya  
adaskalanya dengan Perkataan, Perubatan dan Iqrar.
- 378 Mengetahui ilmu dengan Taqlid imdera/akal/orang lain/  
dan ajaran agama.





Muka surat

Kandungan

(j).

381	Kelebihan Kalimah Tauhid ( لا اله الا الله )
384	Pernyataan ulama tentang Kalimah Tauhid
388	Memperbanyak zikir Kalimah Tauhid Talaqin Kalimah Tauhid kepada orang akan mati
389	Nama-nama bagi Kalimah Tauhid (24 nama)
393	Kaifiat Zikir Kalimah Tauhid
396	Mafiat lebat yang sebenarnya
398	Hukum mengucap Kalimah Syahadah
398	Kelebihan sentiasa zikir dengan Kalimah Tauhid
400	Kelebihan zikir dengan kalimah tauhid dari segi Kiraman ( كرامات )
401	Penutup Kata

1  
2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100  
101  
102  
103  
104  
105  
106  
107  
108  
109  
110  
111  
112  
113  
114  
115  
116  
117  
118  
119  
120  
121  
122  
123  
124  
125  
126  
127  
128  
129  
130  
131  
132  
133  
134  
135  
136  
137  
138  
139  
140  
141  
142  
143  
144  
145  
146  
147  
148  
149  
150  
151  
152  
153  
154  
155  
156  
157  
158  
159  
160  
161  
162  
163  
164  
165  
166  
167  
168  
169  
170  
171  
172  
173  
174  
175  
176  
177  
178  
179  
180  
181  
182  
183  
184  
185  
186  
187  
188  
189  
190  
191  
192  
193  
194  
195  
196  
197  
198  
199  
200  
201  
202  
203  
204  
205  
206  
207  
208  
209  
210  
211  
212  
213  
214  
215  
216  
217  
218  
219  
220  
221  
222  
223  
224  
225  
226  
227  
228  
229  
230  
231  
232  
233  
234  
235  
236  
237  
238  
239  
240  
241  
242  
243  
244  
245  
246  
247  
248  
249  
250  
251  
252  
253  
254  
255  
256  
257  
258  
259  
260  
261  
262  
263  
264  
265  
266  
267  
268  
269  
270  
271  
272  
273  
274  
275  
276  
277  
278  
279  
280  
281  
282  
283  
284  
285  
286  
287  
288  
289  
290  
291  
292  
293  
294  
295  
296  
297  
298  
299  
300  
301  
302  
303  
304  
305  
306  
307  
308  
309  
310  
311  
312  
313  
314  
315  
316  
317  
318  
319  
320  
321  
322  
323  
324  
325  
326  
327  
328  
329  
330  
331  
332  
333  
334  
335  
336  
337  
338  
339  
340  
341  
342  
343  
344  
345  
346  
347  
348  
349  
350  
351  
352  
353  
354  
355  
356  
357  
358  
359  
360  
361  
362  
363  
364  
365  
366  
367  
368  
369  
370  
371  
372  
373  
374  
375  
376  
377  
378  
379  
380  
381  
382  
383  
384  
385  
386  
387  
388  
389  
390  
391  
392  
393  
394  
395  
396  
397  
398  
399  
400  
401  
402  
403  
404  
405  
406  
407  
408  
409  
410  
411  
412  
413  
414  
415  
416  
417  
418  
419  
420  
421  
422  
423  
424  
425  
426  
427  
428  
429  
430  
431  
432  
433  
434  
435  
436  
437  
438  
439  
440  
441  
442  
443  
444  
445  
446  
447  
448  
449  
450  
451  
452  
453  
454  
455  
456  
457  
458  
459  
460  
461  
462  
463  
464  
465  
466  
467  
468  
469  
470  
471  
472  
473  
474  
475  
476  
477  
478  
479  
480  
481  
482  
483  
484  
485  
486  
487  
488  
489  
490  
491  
492  
493  
494  
495  
496  
497  
498  
499  
500  
501  
502  
503  
504  
505  
506  
507  
508  
509  
510  
511  
512  
513  
514  
515  
516  
517  
518  
519  
520  
521  
522  
523  
524  
525  
526  
527  
528  
529  
530  
531  
532  
533  
534  
535  
536  
537  
538  
539  
540  
541  
542  
543  
544  
545  
546  
547  
548  
549  
550  
551  
552  
553  
554  
555  
556  
557  
558  
559  
560  
561  
562  
563  
564  
565  
566  
567  
568  
569  
570  
571  
572  
573  
574  
575  
576  
577  
578  
579  
580  
581  
582  
583  
584  
585  
586  
587  
588  
589  
590  
591  
592  
593  
594  
595  
596  
597  
598  
599  
600  
601  
602  
603  
604  
605  
606  
607  
608  
609  
610  
611  
612  
613  
614  
615  
616  
617  
618  
619  
620  
621  
622  
623  
624  
625  
626  
627  
628  
629  
630  
631  
632  
633  
634  
635  
636  
637  
638  
639  
640  
641  
642  
643  
644  
645  
646  
647  
648  
649  
650  
651  
652  
653  
654  
655  
656  
657  
658  
659  
660  
661  
662  
663  
664  
665  
666  
667  
668  
669  
670  
671  
672  
673  
674  
675  
676  
677  
678  
679  
680  
681  
682  
683  
684  
685  
686  
687  
688  
689  
690  
691  
692  
693  
694  
695  
696  
697  
698  
699  
700  
701  
702  
703  
704  
705  
706  
707  
708  
709  
710  
711  
712  
713  
714  
715  
716  
717  
718  
719  
720  
721  
722  
723  
724  
725  
726  
727  
728  
729  
730  
731  
732  
733  
734  
735  
736  
737  
738  
739  
740  
741  
742  
743  
744  
745  
746  
747  
748  
749  
750  
751  
752  
753  
754  
755  
756  
757  
758  
759  
760  
761  
762  
763  
764  
765  
766  
767  
768  
769  
770  
771  
772  
773  
774  
775  
776  
777  
778  
779  
780  
781  
782  
783  
784  
785  
786  
787  
788  
789  
790  
791  
792  
793  
794  
795  
796  
797  
798  
799  
800  
801  
802  
803  
804  
805  
806  
807  
808  
809  
810  
811  
812  
813  
814  
815  
816  
817  
818  
819  
820  
821  
822  
823  
824  
825  
826  
827  
828  
829  
830  
831  
832  
833  
834  
835  
836  
837  
838  
839  
840  
84



## MAJLIS UGAMA ISLAM PAHANG

Bil. Kito ( 49 ) J.U.P. (M) .. 45/EE.

Talipan No. 316

Bil. Tuan

Pekan, 7 / 10 Januari, 1977.

Tuan Haji Saleh Kurind bin Haji Mohd Kari DSK.,  
Guru Ugama Kanan,  
Markas 4 B.I.M.,  
Batu 10 Kem,  
Kuantan.

### Kitab "Tahfidul - Wadzi".

Dengan hormat dimaklumkan, dua buah kitab tua yang terdahulu  
diatas untuk tatapan dan serikan telah diterima dan diambil perhatian.

2. Sahibul Fadilah Hattt Kerajaan yang telah menyemak kandungan  
-nya telah berpuashati dan tidak ada halangan tuan mencetaknya.

3. Pentadbiran ini mengucapkan terima kasih atas usaha tuan  
nyusun sebuah kitab yang amat sesuai lagi pakuhan mengukuhkan Iman umat  
Islam di zaman sains dan teknologi sekarang, melaikan usaha tuan yang Allah  
ini mendapat ganjaran sewajarnya dari ALLAH.

Sekian dimaklumkan.

Saya yang menurut perintah,

(Mohd Nor bin Haji Mohd Dauli N. AMM.)  
Setiausaha,  
Majlis Ugama Islam, Pahang.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

Tauhid Wadzhid

Ahlis-sunnah wal-jamaah

كِتَابُ

التَّوْحِيدِ وَالْوَاظِعِ

فِي عَقَائِدِ أَهْلِ السُّنَنِ وَالْجَمَاعَةِ

Hj. Saleh Karimi bin  
Hj. Mohd. Kari BSK PPT





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Dengan nama Allah yang maha pengasih lagi maha penyayang,

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي دَلَّ عَلَى رُحْبِ وَجْهِهِ جَمِيعَ الْكَائِنَاتِ

Adalah segala segala puji bagi Allah yang mana segala alam ini sebagai dalil bagi wujud Nya dan sifat Nya.

وَأَتَرَّ عَلَى وَجْهِهِ وَلَا تَفَرِّدُهُ كُلُّ الْخَلْقَاتِ

Dan mengakui atas keesaan Nya dan ketunggalan Nya oleh makhluk Nya.

وَجَعَلَ الشَّهَادَتَيْنِ دَلِيلًا عَلَى كَمَالِ أَهْلِ السَّعَادَةِ

Tuhan yang menjadikan bahwa mengucap dua kalimah syahadah itu tanda kesempurnaan mereka yang bahagia.

وَخَصَّ لِمَعْرِفَةِ عَقَائِدِ التَّوْحِيدِ مِنْ اخْتَارَهُ مِنَ الْبَرِيَّاتِ

Tuhan yang menentukan bahwa orang yang pilihan dari hambanya dengan mengenal akan aqidahtauhid.

وَالْقُدْرَةِ وَالسَّلَامَةِ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الصَّالِحِينَ بِآيَاتِ الْوَحْيَاتِ

Dan rahmat serta kebesaran (selawat) dan kesejahteraan (salam) atas Penghulu Kita Nabi Muhammad, yang diutus ke dunia sebagai Rasul yang disertai dengan dalil dalil yang terang iaitu Mu'jizat.

وَعَلَى آلِهِ وَأَهْلِيهِمُ الْوَحْيَاتِ لِمَنْزِلَةِ الْكُرَامَاتِ

Demikian juga selawat dan salam atas keluarga dan sahabatnya dan semua pengikut mereka pada amalan yang baik.

Kemudian dari itu, saya yang da'if berazam dengan taufiq Allah untuk menyusun satu kitab dalam Ilmu Tauhid (sesuai dengan i'tiqad Ahlis-sunnah wal jamaah).

Didorong oleh ingin menyumbangkan tenaga pada Agama, dan bukan kerana tidak adanya kitab kitab Tauhid dalam bahasa Melayu yang dikarang oleh ulama yang mu'tabar yang mahir, tetapi saya dengan seberapa daya yang boleh menyusun kitab ini dengan bahasa yang mudah difahami.

Melihat kepada kitab kitab karangan ulama kita yang dahulu, amat susah difahamkan bahasanya.

Tetapi kita dengan sepenuh hati mengakui kerja dan usaha mereka, amatlah berharga sekali, telah memberi jasa yang besar dalam perkembangan Ilmu Tauhid melalui kitab-kitab mereka yang berbahasa dan tulisan Jawi adanya.

Disamping itu semua, kita berharap dan kerkeyakinan bahwa satu masyarakat Muslim yang terdiri dari anggotanya yang kenal akan Tuhannya, niscaya mereka akan hidup damai dan aman antara satu sama lain.

Dan mereka akan beragama dengan rasa insaf dan kasih sayang akan Tuhannya.

Dan kalaulah ibadat itu ditunaikan dengan dasar kasih sayang (mahabbah) akan Allah SWT, niscaya ibadat itu akan sempurna dan tidak akan luntur.

Tetapi kasih sayang akan Allah yang menjadi dasar tersebut ialah kasih sayang berdasarkan Jamal (جمال) Allah disamping perasaan kagum (gerun) akan Jalal (جلال) Allah SWT.

Karena kalaulah kasih sayang akan Allah berdasarkan pemberian Nya dan ni'mat Nya, sudah tentu ni'mat Nya boleh berubah.

Apabila ni'mat Nya berubah, dengan sendirinya ibadat yang berdasarkan pemberian dan ni'mat itu turut berubah, sebagai mana pasang surutnya ni'mat yang diterimanya.

Tetapi kalau ibadat berdasarkan kasih sayang ma'rifah tentang Jamal Allah dan sifat sifat Jalal Nya, maka ibadat itu berdasarkan dengan dasar yang kokoh dan tidak berubah.

Karena sifat Jamal dan sifat Jalal Nya tidak berubah, maka kasih sayang kerananya tidak akan berubah juga.

Ulama berkata:

كُلَّمَا زَادَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ زَادَتْ الْحَشْيَةُ وَالْهَيْبَةُ

Artinya: Manakala bertambah tambah ilmu tentang Allah, niscaya bertambah tambah pula takut dan kagum akan Allah.

Pendahuluan untuk memasuki satu satu ilmu

Seseorang yang hendak mempelajari satu satu ilmu itu sepatutnya dia mengetahui PENDAHULUAN yang sepuluh, yang mana akan membawa kebaikan bagi usahanya.

Pendahuluan (مبادئ) yang 10 :

1. (حَدُّهُ) iaitu defenisi (ta'rif) ilmu itu.
2. (مَوْضُوعُهُ) iaitu tajok atau pokok perbahasan ilmu itu.
3. (رَاصِفُهُ) Penyusun yang pertama kitab ilmu itu, atau orang yang pertama Mentadwin ilmu itu sebagai satu ilmu yang khas.
4. (اِسْمُهُ) nama ilmu itu
5. (مَاتْلَامَتُهُ) Matlamat ilmu itu.

(3) Tauhid Jadzih

6. ( مَقْصُودُهُ ) Maksud ilmu itu ;
7. ( اِسْتِمْدَادُهُ ) Tempat ambilan ilmu itu, hujjah hujjah bagi ilmu itu atau dari mana divedok ilmu itu.
8. ( فَايْدُهُ ) Faedah mempelajari ilmu itu.
9. ( حُكْمُهُ ) Hukum mempelajari ilmu itu
10. ( نَسَبُهُ ) Nasabah atau bangsa (kekeluargaan) ilmu itu, apakah dia dari jenis ilmu agama atau tidak.

Penerangan tentang mabadi yang sepuluh itu:

Pertama : ( حَدُّهُ ) ta'rif ilmu itu; (ilmu Tauhid) iaitu  
الْعِلْمُ بِالْعَمَائِدِ الدِّينِيَّةِ الشَّاشَةِ عَنِ الْاَدْلَةِ الْيَقِينِيَّةِ

artinya: Ilmu Tauhid ialah satu ilmu yang mana dibahaskan dalamnya tentang 'aqidah 'aqidah (عَقِيدَةٌ) yakni kepercayaan yang bangsa Agama Islam, kepercayaan yang terbit (berdasarkan) dari dalil yang terang dan yakin.

Jadi yang diterima, menurut ta'rif ini, dalam Tauhid Islam hanya aqidah yang yakin dari dalil yang yakin pula.

Sekali kali tidak diterima atau tidak dapat dipandang sah sebagai ilmu tauhid, jika satu i'tiqad itu tidak ada dalilnya yang yakin, atau disyakki atau diragui atau dengan jalan sangkaan sahaja.

Jadi, syak (شَكٌّ) atau Zhann (ظَنٌّ) atau Waham (وَهْمٌ) tidaklah diterima dalam ilmu Tauhid, atau dalam masaalah i'tiqad Islam.

Kedua: ( مَوْضُوعُهُ )

Adapun Maudu' atau pokok perbahasan dalam ilmu Tauhid ialah tentang Zat Allah dan Zat Rasulnya, yakni berkenaan sifat sifat yang wajib dan mustahil dan perkara yang harus pada haq Allah ta'ala.

Demikian pula sifat sifat yang Wajib bagi Rasul SAW, sifat sifat yang Mustahil atasnya dan sifat sifat yang harus bagi Rasul SAW.

Ketiga: ( وَاضِعُهُ )

Adapun ilmu Tauhid Islam itu, yang mula mula sekali memasukkan (mentadwinkan) kedalam kitab yang khas sebagai Kitab Tauhid, atau orang yang mula mula menyusun Ilmu Tauhid ialah Al Imam Abu Hasan Al As'ari.

(الإمام أبو الحسن الأشعري) kitab Al Durrus-samin.

Al Imam Abul Hasan Al Asy'ari

Beliau wafat pada tahun 324 Hijriah. Beliau adalah bernama Ali bin Ismail Al Asy'ari.

Sebab beliau dibangsakan kepada Al Asy'ari kerana beliau adalah dari keturunan seorang sahabat Nabi SAW yang bernama Abu Musa Al Asy'ari.

Mazhab Asya'irah (مَذْهَبُ أَشَاعِرَةَ)

Oleh karena i'tiqad yang sebenarnya iaitu i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah (أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ)

yang diwarisi dari pada Nabi SAW dan ijma' para sahabatnya, serta Tabi'in (تَابِعِينَ) belum ditadwinkan dengan tapinya, sedangkan yang mula mula mentadwinkannya ialah Al Imam Abul-hasan Al Asy'ari, maka dinamakan aliran ini atau mazhab ini dalam ilmu Tauhid dengan Mazhab Asya'irah (مَذْهَبُ أَشَاعِرَةَ) atau mazhab Asy'ariah (مَذْهَبُ أَشْعَرِيَّةَ).

Diterangkan dalam Ittikhafus-sadah syarah kepada Ihya' Ulumiddin, bahwa bila disebutkan I'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah, dimasukkan ialah I'tiqad Asya'irah, demikian pula sebaliknya.

Ittikhafus-sadah II ms 6.

\* Satu perkara 'adib pada Abi Musa Al 'Ari dan Abi Hasan Al Asy'ari

Pada suatu ketika terjadi satu perkara yang menunjukkan berbetulan antara pendapat Imam Al Asy'ari R'A dengan pendapat Abu Musa Al Asy'ari R'A.

Pada satu hari berlaku pebahasan (مناظرة) antara Abu Musa Al Asy'ari R'A dengan 'Umar bin 'Ash R'A.

'Umar bin 'Ash :

أَيْنَ أَحَدُ أَحَدِ الْخَائِرِ النَّبِيِّ رَبِّي؟

artinya: Dimana aku boleh dapat seorang yang boleh aku berhukum kepadanya tentang Tuhanku?

Abu Musa Al Asy'ari: Akulah orang yang engkau maksudkan.

'Umar bin 'Ash: أَوْ يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ أَنْ يَعْذِبَنِي عَلَيْهِ؟

Artinya: Adakah Sesuatu itu telah ditaqdirkan (oleh Allah) atasku, kemudian aku disiksa pula atasnya?

Abu Musa R'A : Ya. 'Umar bin 'Ash : Mengapa?

Abu Musa R'A:

لَأَنَّهُ لَا يَعْذِبُكَ

artinya: Kerana Allah itu bukan meng-aniyanya kepadamu. Dengan itu 'Umar bin 'Ash terdiam;



Catetan ini dari kitab Al Milal wan-Nihal, ms 49 ? Al Imam Syahartani.

Kebetulan apa yang dimaksudkan dengan i'tiqad Abi Musa al Asy'ari itu adalah bersamaan dengan i'tiqad yang menjadi pegangan oleh 'Abul-Hasan al Asy'ari adanya.

### Mentadwinkan ilmu ilmu Agama Islam ( تَدْوِين )

Pengumpulan dan membukukan Al Quran sebagai satu Musahaf ( *مصحف* ) selesai dengan sempurna ialah pada masa Saiyidina 'Usman K'n iaitu Khalifah Ketiga.

Pada masa Nabi SAW dan masa Sahabat juga masa permulaan Tabi'in kemudiannya, kebanyakan ilmu Syari'at Islam masih banyak belum ditadwinkan.

Sebenarnya segala cawangan ilmu ilmu Syari'at Islam sudah ada pada masa Nabi SAW.

Para Sahabat umpamanya, diajar oleh Nabi SAW membaca Al Quran, bukan saja bacasanya tetapi serta dengan makna dan tujuan ayat itu. Dan mereka tahu dimana turun dan sebab ayat itu turun.

Dengan itu sahabat sahabat Nabi SAW tahu akan tafsir ayat itu, yang kemudian diwarisi dan dinuqilkan dari semasa ke semasa, sampai kepada zaman mereka yang mentadwinkan ilmu Tafsir itu.

Demikian juga dengan ilmu Fiqh dan Tasauf dan lain lain ilmu.

Ilmu Syari'at ialah ilmu yang berasal (di Istinbat = *استنباط*) dari Quran dan Hadis SAW.

Tetapi pada masa Nabi SAW juga masa Khalifah dan masa permulaan Tabi'in, bila timbul satu satu masalah, dan untuk mengendalikan hukum hukum dan fatwa fatwa, mereka sehang menyerahkan kepada Nabi SAW, atau kepada khalifah atau kepada sahabat atau mereka yang berkuasa, yang dipandang ahli dalam satu satu ilmu.

Tetapi pada akhirnya, mula timbul fatwa fatwa dan aliran yang dipandang menyeleweng dan terpesong dari ajaran Islam yang sebenarnya dan dalam masalah i'tiqad telah terkeluar dari i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah, dan telah kelihatan tanda tanda perpecahan yang telah dibayangkan oleh Nabi SAW sendiri, dan akan membahayakan atas kesucian Agama Islam, maka tampillah para Mujtahid mentadwinkan ilmu Fiqh, seperti Imam Abu Hanifah, Imam Malik, Imam Syafi'i, Imam Hanbali, dan lain lain imam seperti Imam Sufyan al-Stauri ( *سفيان الثوري* ) dan Imam Daud Al Zhahiri.

(6) Tauhid Wadzh

Mereka menyatakan garis garis timbangan amal Syar'i Islam (مِيزَانُ الْأَعْمَالِ) yang menjadi pedoman orang belakangan mereka.  
Dari kitab Al Yawaqit Wal-jawahir Imam Sya'rani.

Ke empat: Nama ilmu Tauhid (اسْمُهُ)

Dinamakan ilmu ini dengan ILMU TAUHID artinya Ilmu PENGESAN, kerana dalamnya dibicarakan tentang KESAN AL-LAH SWT (عِلْمُ التَّوْحِيدِ)

Selain dari nama ini, ada pula beberapa yang diberikan kepada ilmu ini, antaranya:

a. ILMU KALAM (عِلْمُ الْكَلَامِ)

Kalam-disini dimaksudkan Kalam sifat Allah SWT. Oleh kerana perbahasan tentang Kalam ini perkara yang sulit sdanya, dan telah menimbulkan beberapa pendapat yang amat bertentangan, bahkan telah membawa korban jiwa dan siksaan yang hebat dari pihak yang berkuasa (yang memerintah) maka dinamakan ilmu ini Ilmu Kalam.

b. Ilmu 'Aqidah Iman (عِلْمُ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ)

Kerana yang telah jelas, bahwa yang dibahaskan dalam ini tentang 'Aqidah Iman.

c. Ilmu Sifat Dua Puluh

Kerana sebagai yang masyhur disebut orang, mengaji sifat dua puluh, iaitu ilmu Tauhid adanya.

d. Ilmu Fiqhul-akbar (عِلْمُ فِقْهِ الْأَكْبَرِ), diberi nama ini kerana keagungan dan ketinggian ilmu ini.

Kelima: MATLAMAT ILMU INI (خَامِسَةٌ)

Matlamatnya ialah supaya seseorang dapat membezakan antara 'aqidah yang sah (yang haq) dan yang batal, antara yang baharu dan yang Qadim, dan lain lain.

Ke enam: MAKSUDNYA (مَقْصُودُهُ)

Adapun maksud ilmu Tauhid ialah supaya didapatkan dan ditetapkan masalah masalahnya pada usuluddin dengan dalil dalilnya sama ada dari dalil Akal (دَلِيلُ عَقْلِي) dan Dalil Naqli iaitu dalil quran dan Hadis.

Aqidah Islam:

Dalam Islam ada 'aqidah yang disebut 'Aqidah 'Aqaliyah (عَقِيدَةُ عَقْلِيَّةٌ) dan ada yang disebut 'Aqidah Sama'iah (عَقِيدَةُ سَمَاعِيَّةٌ).

(7) : Taunid Wadzih

Adapun 'Aqidah 'Aqaliyah itu, iaitu 'Aqidah yang dapat diberikan dalil dan hujjahnya dengan dalil akal.

Dan 'Aqidah Sama'iah pula, ialah 'Aqidah yang ditetapkan atau hujjahnya dengan Dalil Naqali.

Meskipun ada diantara 'Aqidah Sama'iah itu ada yang boleh diberikan dalil akal, tetapi dalil yang lebih kuat ialah dalil Sama'iahnya atau dalil Naqalnya.

Seperti bagi menetapkan wujud Tuhan yang menjadikan alam ini adalah termasuk dalam 'Aqidah 'Aqaliyah, tetapi sungguhpun begitu, didapati juga dalil naqalnya dalam Quran atau Hadis Nabi SAW.

Tetapi seperti 'Aqidah tentang alam ghaib atau alam akhirat seperti wujudnya Neraka, Syurga dan lain lain, adalah termasuk 'Aqidah Sama'iah adanya.

Tetapi jangan kita lupa bahwa dalam 'Aqidah Sama'iah dalam Islam, meskipun ditetapkan dengan dalil naqali, namun kita tidak menjumpai dalam 'Aqidah Sama'iah itu 'Aqidah yang mustahil pada akal.

Hanyasaja dia tidak ditetapkan dengan dalil akal, tetapi semua Aqidah Sama'iah Islam itu dapat diterima oleh akal yang waras.

Lain hal dengan 'Aqidah sama'iah dalam agama lain, terdapat 'Aqidah yang bertentangan dengan akal dan mustahil adanya.

Ketujuh Istinbatnya (استنباطه)

Adapun istinbat yakni tempatambilan ilmu Tauhid ini ialah dari Quran dan Hadis Nabi SAW.

Pegangan kita dalam 'Aqidah Islamiah mestilah ada dalil yang terang dari dalil akal atau dalil Naqali.

Oleh itu satu 'Aqidah itu tidak boleh kita percayai melainkan jika dia didasarkan atas dalil yang sah, lebih lagi yg berkenaan dengan 'Aqidah tentang Allah dan Rasulnya, dan juga alam ghaib, termasuk soal dosa dan fahala.

Ke delapan: Faedahnya (فائدته)

Faedah ilmu Tauhid ini, bagi mereka yang mengetahuinya, ialah mendapat kebahagiaan dunia dan akhirat.

Dengan kenalnya seseorang akan Tuhannya dan beriman dengan Nya dengan iman yang sah, berulah dia boleh beribadat kepada Nya, telah benarlah qiblatnya zahir dan batinnya.

Dengan adanya iman yang sah dihatinya, meskipun dia dimasukkan kedalam Neraka kerana berbuat suatu dosa yang

(8)

Tauhid Wadzih

tidak membatalkan imannya, niscaya dia akan dikeluarkan juga dari Neraka dan dimasukkan kedalam Syurga juga akhirnya.

☞ Sabda Nabi SAW riwayat Bukhari dan Muslim :

يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ

Artinya: Akan keluar dari Neraka itu mereka yang ada iman dalam hatinya seberat zarrah sekalipun.

Hadis dalam Ihya' Ulumuddin

Dan dalam hadis Riwayat Imam Ahmad dan lainnya; Nabi SAW menerangkan antara lain:

فَلَا يَبْقَى مُوَحِّدًا إِلَّا أَخْرَجَهُ اللَّهُ - الحديث -

artinya: Maka tiada kekal dalam Neraka itu orang yang mentauhidkan Allah melainkan dikeluarkan oleh Allah (dari Neraka).

Dari kitab Tazkirah Al Qurthubi 88

Ke sembilan: Hukum mempelajari Ilmu Tauhid ( حِكْمَةُ )

Adapun mempelajari Ilmu Tauhid adalah Fardu 'Ain atas tiap tiap mukallaf.

Ilmu ini adalah ilmu yang dahulu ditanya oleh malaikat Munkar dan Nakir dalam kubur nanti.

Firman Allah surah Muhammad ayat 19 :

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

artinya: Maka ketahuilah oleh kamu bahwa tiada Tuhan yang sebenarnya melainkan Allah ta'ala.

Dan sabda Rasul SAW kepada Saiyidina Mu'az bin Jabal R'A ketika dia diutus oleh Rasul SAW ke negeri Yaman, hadis riwayat Bukhari:

أَنْتَ تَقْدِمُ عَلَيَّ يَوْمَ مِنْ أَنْقَلَ الْكِتَابَ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَى أَنْ يُؤَحِّدُوا اللَّهَ تَعَالَى فَأَعْرِضُوا ذَلِكَ فَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ مِائَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ فَلْيَذْكُرُوا فَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ اللَّهَ اخْتَرَهُمْ عَلَيْهِمْ زَكَاةً فِي أَمْوَالِهِمْ تَوْحِيدُ مَنْ غَنِيَّتِهِمْ فَتَرُدُّ عَلَى فَقِيرِهِمْ

Artinya: Bahwasanya engkau akan menemui satu kaum dari Ahlil-kitab maka hendaklah mula mula sekali engkau seru mereka mentauhidkan Allah ta'ala.

Maka apabila mereka telah mengenal yang demikian, beri tahu mereka bahwa Allah memfardukan atas mereka sembahyang lima waktu tiap tiap sehari semalam, (yang mereka temui)

Setelah mereka mengerjakan sembahyang lima waktu itu, berilah tahu mereka bahwa Allah memfardukan atas mereka mengeluarkan zakat harta mereka, diambil dari orang kaya diantara mereka, diberikan kepada orang faqir mereka.

Ushulut-tauhid dan  
Riyadus-shalihin.

Ke sepuluh: Nasabnya ( نسبه )  
Kekeluargaan Ilmu itu.

Nasab ilmu Tauhid itu adalah dari ilmu Syariat Islam adanya.

Alam adalah tanda bagi adanya Allah SWT

Adanya alam yang baharu ini adalah menjadi dalil yang menunjukkan adanya Tuhan yang maha kuasa, Tuhan yang wajib wujud Nya, yang Qadim lagi Baqi ( الباقى / القدير )

Dia lah yang menjadikan dan yang menjaga, Dialah yang mengatur segala suatu, dia yang mentadbirkannya.

Dia lah yang zahir pada segala suatu, bagi mereka yang tajam pandangan hatinya ( بصيرة ).

Dialah yang menyatakan (menzahirkan) segala suatu dalam alam ini.

Kerana kalaulah tidak kerana Nya, seperti bintang itu diberi Allah cahaya yang sempat dilihat, niscaya tidaklah kita tahu adanya bintang bintang dilangit itu.

Oleh itu janganlah kita sangka bahwa Tuhan itu terdinding dengan alam ini, kerana yang terdinding itu adalah dikuasai ( مقهور ) atau digagahi oleh yang lainnya.

Pada hal, yang sebenarnya Allah itu adalah menguasai segala suatu.

Seperti Firman Nya SWT surah Al An'am ayat 18 :

وَهُوَ الْقَائِمُ تَوَاتُّعًا بَارِعًا

Artinya: "Dan Dia (Allah) itu adalah menguasai segala hamba Nya".

Dan betapa Dia boleh tersembunyi pada hal Dia lebih nyata pada segala suatu.

Bila kita selidik alam ini, ada yang menjadikannya, dan adanya segala suatu ini adalah sebagai tanda atas adanya Tuhan, maka Tuhan itu adalah yang Awwal dari segi adanya, dan Dialah yang Akhir.

Kerana dengan mengenal dalil akan membawa mengenal Tuhan, dan Dialah pula yang Batin ( باطن ) kerana Dia tidak nampak pada penglihatan mata kepala, tetapi Dia pulalah yang lebih zahir ( ظاهر ), kerana Dia lebih nyata dan jelas pada penglihatan mata hati ( بصيرة )

Firman Allah Surah Al Hadid

ayat 3 :

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ

Artinya: "Dia lah yang Awwal dan Dia lah yang Akhir, dan  
Dia lah yang Zahir dan Dia lah yang Batin"

Catetan

Untuk lebih jelas tafsir ayat ini, rujuklah kepada kitab:

- Tafsir Khazen juzu' 7 ms 25,
- Tanwirul-qulub Muhammad Amin Al Kurdi ms 13,
- Asasut-taqdis fi 'Ilmil-Kalam Imam Fahrudin Al Razi ms 26.
- Khatmul-auliya Al Hakim Al Tarmizi ms 143, dan lain lain.

Manusia dengan bermacam macam pangkat imannya

Manusia dalam imannya ada bermacam macam derjah:

Pertama: Manusia yang beriman secara Taqlid.

Kedua: Manusia yang beriman dengan iman golongan Al-'Arif atau Ahli Ma'rifah.

Iman Ahli Taqlid ( إيمان تقليد )

Iman Ahli Taqlid itu ialah beriman akan suatu 'aqidah dengan jazamnya (dengan kuat dan yakin) dan sesuai pula aqidahnya itu dengan aqidah yang sebenarnya ( مطابق للحق ) tetapi dia tidak mengetahui dalil bagi 'aqidahnya itu.

Hukum Iman dengan taqlid itu

Pada masaalah Iman Taqlid itu, terdapat perselisihan ulama', ada yang berkata tidak sah imannya, dan ada yang berkata sah imannya tetapi dia berdosa, kerana dia tidak mengetahui dalil aqidah itu, jika dia seorang yang boleh mempelajari dalil dalil itu, sebab dia seorang yang boleh berpikir dan sempurna otaknya.

Tetapi jika seorang yang tidak sempurna otaknya ( غيبي العقل ) maka tidaklah dia berdosa kerana tidak mengetahui dalil itu, asal saja dia yakin, dan sesuai aqidahnya itu dengan yang sebenarnya.

Adapun yang mu'tamad antara 2 pendapat itu ialah pendapat yang kedua.

Maka orang beriman dengan iman taqlid (dengan syaratnya) adalah MUKMIN. 'ASHI ( مؤمن عاصي ).

Jadi syarat-sah iman orang yang taqlid itu ialah:

- Bahwa i'tiqadnya itu Jazim (kuat dan yakin)
- Sesuai i'tiqad itu dengan i'tiqad yang sebenarnya (sesuai dengan apa yang disisi Allah dan Rasulnya).



Maka orang yang beriman secara Taqlid itu adalah sah iman nya jika ada 2 syaratnya:

1. I'tiqadnya jazam (kuat dan yakin)
2. Berbetulan dengan yang haq.

Tetapi orang itu:

a. Dia berdosa meninggalkan dalil, jika dia seorang yang boleh mengetahui dalilnya jika dia tahu belajar, sebab otaknya tidak cedera.

b. Tidak berdosa, jika seorang yang cedera otaknya, menyebabkan dia tidak dapat memahami dalil.

Lihat Ihya' juzu' I Bab Iman.

### Iman Ahli Ma'rifah (Iman Al 'Arif)

Iman Ahli Ma'rifah itu ada 2 bahagi:

1. Iman atau I'tiqad yang Jazam (kuat dan yakin), dan berbetulan (sesuai) dengan i'tiqad yang sebenarnya, dan mengetahui pula akan dalilnya, sana ada Dalil itu Dalil Naqali (dalil Quran atau Hadis), atau dalil Burhan (dalil akal).

Jadi iman orang ini adalah berdasarkan dengan dalil dalil yang nyata atau yang zahir untuk meyakini perkara yang batin.

Contohnya:

Apabila seseorang melihat bekas tapak gajah ditanah maka melalui akal pikirannya, dia meyakini bahwa ada gajah lalu disana, meskipun dia tidak melihat kepada gajah itu.

Orang yang beriman seperti ini Ahli Ma'rifah dari golongan Ahli Zahir.

2. Iman Ahli Ma'rifah, yang jazam imannya, dan berbetulan dengan i'tiqad yang haq, tetapi tidak terbit (tidak berdasarkan) dalil yang zahir (tidak seperti golongan pertama yang berdasarkan dalil yang zahir untuk mendapatkan perkara yang batin).

Tetapi dia mendapatnya dari WAJDAN (وَجْدَان) iaitu pendapat yang tidak perlu kepada dalil, atau pendapat yang disebut dengan pendapat syuhud (شُحُود), kerana tajalli Allah dalam hatinya.

Contohnya:

Jika Ahli Ma'rifah dari Ahli Zahir itu, meyakini adanya siksa kubur, adalah melalui dalil Quran atau Hadis, maka golongan kedua ini meyakini dengan diperlihatkan oleh Allah kepadanya (dibukakan hijab dari padanya oleh Allah) sehingga dia melihat siksa kubur itu, atau dirasakan siksa kubur itu kepadanya oleh Allah SWT.

Oleh itu Iman seperti ini tidak berkehendak kepada

dalil dan burhan.

Iman seperti ini juga disebut Iman Ahlil-khawwash

( إيمان أهل الخواش ).

#### Catetan

Difahamkan dari pada Ta'rif Hakikat dalam kitab Tan-wirul-qulub ( تنوير القلوب ) Muhammad Amin Al Kur-di,

Bahawa Ma'rifah yang dimaksudkan pada ilmu Tasauf dan ahli Tariqat ialah iman pada golongan kedua dari golongan Ahli Ma'rifah.

Dan Iman golongan pertama itu, adalah Iman Ahli Ma'rifah pada Istilah ilmu Tauhid.

Maka Ma'rifah pada ahli Tauhid atau Mutakallimin, ialah Ma'rifah yang diberi Tuhan melalui dalil ( دليل ) dan penyelidikan ( النظر ) sama ada dari dalil akal atau dalil Naqli.

Dan ma'rifah pada ahli Tariqat dan Tasauf ialah Ma'rifah yang diberi Tuhan melalui Kasyaf, tidak melalui dalil dan penyelidikan.

Dia dicapai (biasanya) dengan menjalani tariqat, atau disebut: orang yang bertariqat ( الطريقة ).

Sebagaimana kita ketahui bahwa:

#### SYARI'AT ( الشريعة )

Ialah, Hukum-hukum yang diturunkan oleh Allah SWT kepada Rasul Nya SAW yang meliputi Fiqh, Tauhid dan Tasauf, sama ada hukum atau peraturan itu diterbitkan langsung dari Nash ( نص ) atau yang diterbitkan dengan jalan Istinbat ( استنباط ) yakni difahamkan dari Nash, oleh ulama'

#### THARIQAT ( الطريقة )

Ialah beramal Syari'at, dan mengambil yang lebih berat ( أخذ بعظمها ) dan menjaukan, meringan-ringankan ( التيسير عن الشرائع ) yakni bermudah-mudah pada amal pada perkara-perkara yang tidak patut dipermudahkan.

Atau dengan kata-kata lain, ialah: dengan menjaukan segala yang ditegah (oleh Syara') sama ada yang haram atau yang makruh atau juga yang harus (wajib) yang tidak penting (berlebihan pada perkara yang harus), dengan seberapa kuasa, zahir dan batin, dan menunaikan segala yang fardu, dan berbuat sunat seberapa banyak kuasa, yang diamalkan dibawah pimpinan seorang Al 'Arif dari Ahli Dihayah.

Atau dengan kata katelain, menjauhi segala tegah dan mengerjakan segala suruh dengan sempurna.

Pendeknya ahli tariqat itu memandang yang wajib itu memang wajib dan yang sunat itu adalah sebagai wajib pada dirinya.

Demikian pula yang haram itu memanglah haram, bahkan yang makruh adalah dipandang haram atas dirinya.

Dan mengerjakan seberapa yang boleh, sebanyak banyaknya yang sunat.

Maka hasil dari tariqat ini, itulah Tuhan kurniakan kepadanya apa yang disebut Hakikat ( الحقيقة )

Hakikat ini ialah dengan makna yang tertentu pada Istilah Ahli Tariqat.

HAQIQAT ( الحقيقة )

Hakikat dimaksudkan disini dengan makna hasil dari tariqat ada 3 macam atau 3 tingkatan:

Pertama:

Dengan sebab bertariqat itu dinipiskan oleh hijab, antaranya dan antara suatu yang diimaninya, seolah olah dia melihat dengan mata kepalanya sendiri akan perkara aqidah tentang alam ghaib.

Seperti azab kubur, dan nikmatnya, Syurga dan nikmatnya, Neraka dan siksaanya, dan sahabat Nabi (kedudukan mereka disisi Nabi SAW, sifat Jamal Allah (Sifat keindahan) sifat Jalal Allah (Sifat keperkasaan), Hampir akan Allah dan kehampirannya.

Misalnya pada masalah siksa kubur, kepada mereka dirasakan siksa kubur itu, tidak hanya tahu dari pada cerita Hadis atau Quran sahaja.

Kedua

Dengan adanya hakikat pertama yang berupa ma'rifah, maka membawa kepada hakikat kedua, sebagai kesan kepada hakikat pertama.

Iaitu membawa perubahan hal dan kelakuannya yang buruk kepada hal dan kelakuan yang baik, dan kepada akhlaq dan sifat sifat mulia, terpuji pada syara'.

Sifat sifat mulia itu tetap dan malakah pada peribadinya. Seolah olah sifat kebaikan semula jadi baginya.

Ketiga

Membawa perubahan, merasa mudah dan ringan berbuat keba-

jikan. Tidak merasa berat berubat kebajikan dan ibadat. Bahkan tidak ada perasaan untuk meninggalkan ibadat dan kebajikan, sentiasa berazam untuk berbuat keredoan Allah.

Kalau ada perasaan untuk meninggalkan ibadat atau untuk berbuat suatu yang tidak diredoi Allah, niscaya hati keoilnya tidak membenarkannya.

Sempurna baginya berlapang hati bagi Islam, dan tetap hatinya, mantap jiwanya meninggalkan dan menjauhi larangan Allah.

Dan sah baginya hakikat taat, seolah olah malaikat berupa manusia.

Lihat Tanwirul-qulub ms 408

Kita selalu mendengar orang berkata: Syari'at, Hakikat dan Ma'rifah, maka Ma'rifat disini ialah sebagian dari pada Hakikat.

Dan hakikat itu adalah hasil dari Tariqat yang sempurna, yang berpandukan Syari'at yang bersih, sesuai dengan hukum hukum dan aturan Syari'at Nabi Muhammad SAW.

#### SEBAB ATAU JALAN SESEORANG BOLEH MENDAPAT ILMU

Ada 3 sebab seseorang boleh mendapat ilmu:

\* Pertama dengan panca indera (حواس الخمسة).

- Penciuman iaitu pendapat melalui hidung untuk mendapatkan bau sesuatu.
- Penglihatan melalui mata, untuk mendapatkan rupa atau warna sesuatu.
- Perasaan lidah untuk mendapat rasa sesuatu.
- Pendengaran, pendapat melalui telinga untuk mendapatkan suara atau bunyi.
- Perasaan perabaan, melalui tangan atau persintuhan untuk mendapatkan kesan licin, panas sejuk dan lain-lainnya.

Segala pendapat atau ilmu yang didapati dg indera yg lima itu disebut ilmu Hissi (علم حسي).

Dan kerana ilmu Hissi itu terpaksa kita ketahui, misalnya apabila kita rasa gula itu manis, maka dengan sendirinya kita tahu, bahwa gula manis, maka itu ilmu Hissi dan juga disebut Ilmu Dzaruri (علم ضروري) yakni terpaksa kita tahu.

Kedua (sebab dapat ilmu),

Kabar yang benar (الخبر الصادق).

Kabar yang benar itu ada 2 macam:

- Kabar Mutawatir (masyhur) (الخبر المتواتر) iaitu:

الْخَبَرِ الْمَتَوَاتِرِ الصَّادِقِ الثَّابِتِ عَلَى السِّنَةِ الثَّابِتِ  
لَا يَنْصُورُ شَوْطُوهُ عَلَى الْكَذِبِ

Artinya: Kabar yang masyhur, yang benar, yang tetap atas lidah manusia (disebut oleh orang ramai) yang tidak di terima akal sepakat mereka atas yang salah, atau dusta.

Kabar atau berita seperti ini adalah salahsatu dari sebab atau dasar pegangan kita dapat ilmu dan keyakinan, seperti perkabaran atau cerita yang masyhur tentang raja raja dan pembesar dahulu kala.

b. Kabar Rasul SAW ( الْخَبَرِ الرَّسُولِ ).

Kabar Rasul itu ialah apa yang dikatakan (disampaikan) oleh Rasul SAW yang mana Rasul itu ialah orang yg mendakwa (mengaku) dirinya sebagai Rasul yang diberi wahyu oleh Allah dan mempunyai mu'jizat sebagai tanda benarnya sebagai Rasul.

Maka segala apa yang dikabarkan oleh Rasul itu adalah sebab bagi ilmu yang yakin, dan i'tiqad dengan nya adalah i'tiqad yang terbit (berdasarkan) dari dalil yang yakin, yakni berdalilkan perkara yang benar dari Rasul SAW.

Adapun ilmu yang didapati dari kabar yang benar ini, sama ada dari perkabaran Rasul atau perkabaran kaum sebagaimana pada bahagian pertama tersebut, adalah termasuk ILMU YAKIN dan ILMU DZARUEI dari segi tetap dan yakinnya.

Ketiga (Sebab ilmu) akal (ilmu akal)

Akal itu suatu pemberian Tuhan dalam hati manusia, yg mana dengan akal itu manusia mengetahui dan menimbang sesuatu.

Akal itu adalah berlebih-berkurang pada manusia, diberikan Allah.

Akal yang paling sempurna sekali yang diberikan kepada manusia oleh Allah SWT ialah akal yang diberikan kepada Nabi Muhammad SAW.

Dalam kitab Al Syifa' Al Qadi 'Iyadz ( الْقَاضِي عِيَّاض ) berkata Wahab bin Munabbah:

أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ جَمِيعَ النَّاسِ مِنْ بَدَنِ الدُّنْيَا إِلَى أَنْتَظَرُهَا  
مِنَ الْعَقْلِ فِي حَبِيبِ عَقْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَتَبَهُ  
رَمَلٌ مِنْ رَمَالِ الدُّنْيَا

Artinya: "Bahwasanya Allah SWT tidak memberikan kepada semua manusia mulai dari mula dunia diadkan hinggalah akhirnya, dari akal pada kedudukannya disisi akal Nabi Muhammad SAW, melainkan seperti sebiji pasir antara segala pasir dunia.

Al Syifa' I ma 42.

### Bahagian Ilmu Aqli:

Ilmu yang didapati melalui akal itu adakalanya:

- a. didapati dengan mudahnya, iaitu tidak berkehendak kepada dalil ( إِسْتِزْلَالٌ ) dan penyelidikan ( نَظَرٌ )

untuk mendapatkannya.

#### Contohnya:

Mengetahui bahwa 2 itu lebih banyak dari satu, atau kumpulan sesuatu itu lebih besar dari bahagiannya.

Ilmu akal yang seperti ini termasuk Ilmu Dzaruri ( عِلْمٌ ضَرُورِيٌّ ) kerana mudah diketahui.

- b. Tidak mudah didapati, ia berkehendak (memerlukan) dalil untuk mendapatkannya dan berpikir.

Seperti kita mengetahui adanya Tuhan dengan memikirkan dan menyelidiki bahwa alam ini baharu.

Sedangkan tiap tiap yang baharu itu tentu ada yang menjadikannya.

Akhirnya kita dapat satu kesimpulan (natijah) dan ilmu bahwa adanya alam ini menunjukkan adanya Tuhan yg maha kuasa yang menjadikannya.

Ilmu seperti ini disebut Ilmu Kasbi ( عِلْمٌ كَسْبِيٌّ ) yakni ilmu yang memerlukan usaha menyelidik dan memikirkan untuk mendapatkannya.

### Kesimpulannya

Ilmu manusia itu (ilmu yang baharu) ada 3 bahagian:

1. Ilmu Hissi ( عِلْمٌ حِسِّيٌّ ) dari pendapat panca indera, dan termasuk ILMU DZARURI ( عِلْمٌ ضَرُورِيٌّ )
2. Ilmu dari KABAR YANG BENAR ( الْخَبَرُ الصَّادِقُ )
  - a. Perkabaran kaum yang tidak disyakki dustanya
  - b. Perkabaran dari Rasul SAW yang dikuatkan dengan mu'jizat

Ilmu bahagian kedua ini termasuk ILMU DZARURI dan juga Ilmu Yakin.

3. Ilmu yang didapati dengan akal ( عِلْمٌ عَقْلِيٌّ ) ada 2 macam:
  - a. Didapati dengan mudah yakni tidak memerlukan

kan dalil dan nazhar. ( نظر ) dia termasuk Ilmu Dzaruri ( علم ضروري )  
b. Adakalanya ilmu itu didapati dengan usaha dan susah, memerlukan dalil dan penyelidikan dinamakan Ilmu Kasbi ( علم كسبي ) atau Ilmu Iktisabi ( علم اكتسابي ) atau ilmu Nazhri ( علم نظري )

## H U K U M ( الحُكْم )

Makna Hukum ialah :

إِبْطَاتُ أَمْرٍ لِأَمْرٍ أَوْ نَفْيُهُ عَنْهُ

artinya: Me-isbatkan (mengakui, membenarkan, menetapkan) suatu perkara bagi suatu perkara, atau menafikan suatu perkara dari suatu perkara.

Jadi hukum itu adakalanya pada masaalah isbat (إِبْطَاتُ) dan adakalanya pada masaalah nafi (نَفْيُ)

### Contohnya

a. Kita berkata, pada masaalah isbat:

"Allah ta'ala itu Qadim" ( اللهُ تَعَالَى قَدِيمٌ )

Pada perkataan kita itu, kita isbatkan (kita akui) perkara Qadim itu bagi Allah.

b. pada masaalah Nafi:

"Allah itu tidak baharu" ( اللهُ تَعَالَى لَيْسَ بِجَدِيدٍ )

Disini kita menafikan baharu pada Allah.

Maka kita membenarkan Qadim bagi Allah dan menafikan baharu pada Allah itu adalah hukum namanya.

## A. L H A K I M (yang menetapkan hukum) ( الْحَاكِم )

Al Hakim itu ada 3 : Syara' ( شَرْع ), Adat ( عَادَة ) dan Akal.

Maka hukum itu 3 bahagi ditinjau dari segi Hakimanya:

a. Hukum Syara' b. Hukum Adat dan c. Hukum Akal.

### HUKUM SYARA'

Ialah hukum yang datang dari Allah SWT diturunkan kepada Rasul Nya sebagai Syari'at bagi Rasulnya: seperti kita berkata:

"Sembahyang lima waktu itu adalah Fardu'ain atas tiap tiap mukallaf"

Atau kita berkata: "Sembahyang lima waktu itu tidak wajib atas kanak kanak"

### Hukum Adat

iaitu hukum yang ditetapkan menurut adat (kebiasaan), seperti kalau ada makan biasanya ada kenyang, tidak ada makan tidak ada kenyang, tidak ada makan ada lapar dan ada makan tidak ada lapar.

### Hukum Akal

iaitu hukum yang ditetapkan menurut pendapat akal semata mata.

### Penerangan selanjutnya

#### HAKIKAT HUKUM SYARA'

Hukum Syara' ialah: وَمَوْحٍ خَاطَبَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُتَعَلِّقَ بِأَفْعَالِ الْمُكَلَّفِ بِالطَّلَبِ أَوْ الْإِبَاحَةِ أَوْ النَّوْضِ لَهَا

Artinya: Ialah Tuntutan (perkataan menuntut) oleh Allah yang bersangkutan dengan perbuatan mukallaf (orang yg telah dewasa, berakal dan sejahtera kebanyakan pancainderanya) berkenaan dengan tuntutan berbuat sesuatu atau tuntutan meninggalkan berbuat sesuatu, atau izin berbuat sesuatu, atau menerangkan hantaran bagi tuntutan atau izin tersebut.

Maka masuk dengan Tuntutan berbuat itu 2 perkara:

- Tuntut yang wajib.
- Tuntut yang sunat.

Dan termasuk dengan Tuntut meninggalkan sesuatu 2 perkara juga:

- Tuntut meninggalkan yang haram,
- Tuntut meninggalkan yang makruh.

#### Makna Wajib Pada Syara'

Wajib pada Syara' ialah: طَلَبُ الْفِعْلِ طَلَبًا جَازِمًا كَالِإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَفَوَائِدِ الْإِسْلَامِ

artinya: "Tuntut berbuat sesuatu dengan tuntutan yang kuat (tuntut jazim) seperti tuntutan beriman dengan Allah dan Rasulnya dan dengan segala rukun Islam.

Ada juga yang memberi ta'rif Wajib pada Syara' :

مَا يَشَابُ عَلَى فَعْلِهِ وَيُعَاقَبُ عَلَى تَرْكِهِ



Artinya: "Perkara yang diberi fahala mengerjakannya dan disiksa meninggalkannya"

ARTI SUNAT ( نَدَبٌ ) pada Syara' ialah :

طَلَبُ الْفِعْلِ طَلْبًا غَيْرَ جَازِمٍ كَصَلَاةِ الْفَجْرِ

artinya: "Tuntut berbuat sesuatu dengan tuntutan yang tidak kuat (tidak jazim) seperti tuntutan berbuat sembahyang sunat Fajar" (sunat subuh)

Ada juga yang memberi ta'rif dengan:

مَا يَتَّبَعُ عَلَى فِعْلِهِ وَلَا يُعَامَبُ عَلَى تَرْكِهِ

artinya: "Perkara yang diberi fahala barbuatnya dan tidak disiksa meninggalkannya".

ARTI HARAM ( حَرَامٌ ) pada Syara' :

Haram pada Syara' ialah:

طَلَبُ الْكَيْفِ عَنِ الْفِعْلِ طَلْبًا جَازِمًا كَشُرْبِ الْخَمْرِ

artinya: "Perkara yang dituntut menahan diri dari berbuatnya dengan tuntutan yang kuat (jazim) seperti minum arak"

Atau dengan Ta'rif:

مَا يُعَامَبُ عَلَى فِعْلِهِ وَيُتَّبَعُ عَلَى تَرْكِهِ امْتِثَالًا لِأَمْرِ اللَّهِ

artinya: "Perkara yang diberi siksa mengerjakannya dan diberi fahala meninggalkannya jika ditinggalkan kerana Allah" (mematuhi perintah Allah)

ARTI MAKRUH ( مَكْرُوهٌ ) pada Syara' ialah:

طَلَبُ الْكَيْفِ عَنِ الْفِعْلِ طَلْبًا غَيْرَ جَازِمٍ كَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الرَّكْعَةِ

Artinya: "Tuntut menahan diri dari berbuat suatu, tuntutan yang tidak kuat", seperti membaca Quran dalam Ruku'

Atau dengan Ta'rif:

مَا لَا يُعَامَبُ عَلَى فِعْلِهِ وَيُتَّبَعُ عَلَى تَرْكِهِ امْتِثَالًا لِأَمْرِ اللَّهِ

artinya: "Perkara yang tidak disiksa mengerjakannya, tetapi diberi fahala meninggalkannya" jika ditinggalkan kerana Allah" (kerana mematuhi perintah Allah)

ARTI HARUS ( حَاجِبٌ ) pada Syara' iaitu:

هِيَ إِذْنُ الشَّرْعِ فِي الْفِعْلِ وَالتَّارِكِ مِنْ غَيْرِ تَرْجِيحٍ لِأَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ كَأَكْلِ الْخُبْزِ وَلَيْسَ الْقَطْنُ

artinya:

"Izin Syara' berbuat sesuatu dan meninggalkannya, dengan tidak lebih kuat bagi salah satunya atas yang lain, seperti makan roti dan memakai kain kapas".

Atau dengan ta'rif:

مَا لَا يَثْبُتُ عَلَى فِعْلِهِ وَتَرْكِهِ  
وَلَا يُعَاقَبُ عَلَى فِعْلِهِ وَتَرْكِهِ

artinya: "Perkara yang tidak diberi fahala mengerjakannya atau meninggalkannya, dan tidak disiksa berbuat nya atau meninggalkannya"

HUKUM SYARA' YANG TAKLIFIAH ( حُكْمُ شَرْعِيٍّ تَكْلِفِيٍّ )

Antara hukum Syara' itu ada yang disebut HUKUM TAKLIFIAH dan ada yang disebut HUKUM WADZA'IAH

( حُكْمُ شَرْعِيٍّ وَاجِبٍ / حُكْمُ شَرْعِيٍّ تَكْلِفِيٍّ )

Hukum Taklifiah ( تَكْلِفِيَّة )

Hukum Taklifiah itu ada 5 perkara: iaitu Wajib, Sunat, Harus, Haras dan Makruh, sebagaimana telah diterangkan satu persatunya diatas.

\* HUKUM WADZA'IAH juga ada 5 perkara; iaitu:

Syarat ( شَرْط ), Mani' ( مَانِع ), Sebab ( سَبَب )

Sah/Saheh ( صَحِيح / صَحِيح ) dan Batal ( بَاطِل )

Makna Syarat ( شَرْط ) iaitu:

مَا يَلْزَمُ مِنْ عَدَمِهِ الْإِجْرَاءُ وَلَا يَلْزَمُ مِنْ وَجُودِهِ وَجُودُهُ وَلَا عَدَمُهُ  
لِذَلِكَ

artinya: "Barang yang mesti (lazim) dengan tidak adanya syarat itu tidak ada hukum, tetapi tidak mesti dengan — ada syarat itu — ada hukum, ini dengan menilik somata mata hubungan antara syarat dan hukum itu ( لِذَلِكَ ) seperti adanya hol ( حَوْل )

iaitu cukup tahun bagi wajib zakat.

Maka dengan tidak adanya cukup tahun niscaya tidak wajib zakat, tetapi dengan adanya cukup tahun tidaklah mesti wajib zakat itu, atau tidak mesti tidak wajib zakat itu.

Kerana boleh jadi wajib zakat itu atau tidak wajib zakat itu dengan sebab yang lain lain.

Cukup tahun itu disebut SYARAT ( شَرْط ) sedangkan zakat itu disebut MASYRUT ( مَشْرُوط ) yakni yang punya syarat.

Kesimpulannya: Dengan tidak ada syarat sudah mesti tidak ada masyrut, tetapi dengan adanya syarat belum tentu ada masyrut, boleh jadi ada masyrut dan boleh jadi tidak ada masyrut.

Makna M A N I ( مَانِع )

Mani' adalah kebalikan Syarat; iaitu:

مَا يَلْزَمُ مِنْ وَجُودِهِ الْعَدَمُ وَلَا يَلْزَمُ مِنْ عَدَمِهِ وَجُودُهُ وَلَا عَدَمُهُ لِذَاتِهِ

Artinya: "Perkara yang mesti (lazim) dengan adanya mani', tidak ada hukum itu, tetapi tidak mesti dengan tidak adanya mani' itu, ada hukum, boleh jadi hukum ada, dan boleh jadi tidak ada, ini ————— semata mata melihat kepada hubungan antara mani' dan hukum itu (لِذَاتِهِ)".

Seperti dengan adanya Haid (darah bulanan) mesti tidak ada wajib sembahyang atas perempuan itu, tetapi sebaliknya, tidaklah mesti wajib sembahyang dengan tidak adanya haid itu.

Dalam Istilah disini, adanya Haid itu dinamakan Mani' ( مَانِع ) dan wajib sembahyang itu dinamakan mamnu' ( مَنْعُوع ).

S E B A B ( سَبَب ) ialah :

مَا يَلْزَمُ مِنْ وَجُودِهِ الْوُجُودُ وَمِنْ عَدَمِهِ الْعَدَمُ لِذَاتِهِ

Artinya: "Perkara yang lazim dengan adanya sebab itu, ada hukum dan dengan tidak adanya sebab itu, tidak ada hukum, ini semata mata melihat kepada hubungan antara sebab dan hukum itu (لِذَاتِهِ)".

Seperti dengan adanya gelincir matahari, ada wajib sembahyang Zhuhur dan dengan tidak adanya gelincir matahari tidak ada wajib zhuhur itu.

Pada Istilah disini, gelincir matahari dinamakan sebab ( سَبَب ) dan wajib sembahyang Zhuhur dinamakan Musabbab ( مُسَبَّب ) yakni yang disebabkan.

Jadi melihat kepada semata mata hubungan antara sebab dengan musabbab, bila ada sebab ada pula musabbab, dan dengan tidak sebab tidak ada pula musabbab.

Makna S A H E H ( سَاهِيح = sah) ialah:

Artinya: مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْتَقْوَدُ وَيَعْتَدُّ بِهِ  
"Perkara yang bergantung dengannya (ada padanya) kelulusan (التَقْوَدُ) dan dikirakan betul".

Dimaksudkan dengan kelulusan ( انقضاء ) ialah selesai kerja itu dibuat dari awal hingga akhir tidak ada yang tertinggal.

Dan dimaksudkan dengan dikirakan betul, ialah cukup segala syarat, sebab, dan tidak ada mani' dan cukup segala rukunnya.

Jadi umpama sembahyang, dipandang sah bila ada segala syaratnya, tidak ada yang membatalkannya dan kerja sembahyang itu selesai semuanya.

Jika cedera salah satu rukunnya, syaratnya, atau ada mani'nya atau tidak selesai, maka pekerjaan itu adalah tidak sah atau batal.

### MAKNA HUKUM AKAL ( أحكام العقل )

Hukum akal ialah: صَفَاتُ أَمْرِ لَا مَرَّ وَلَا نَفْيَ عَنْهُ  
مِنْ غَيْرِ تَوْثِيقٍ عَلَى تَكْرُرٍ وَلَا وَضْعٍ وَاضِحٍ

Artinya:  
 Iaitu mensabitkan suatu perkara bagi suatu atau menafikan perkara itu dari suatu, yang disabitkan tidak berdasarkan dengan selalu berulang ulangnya perkara itu, dan tidak pula berdasarkan kepada ketetapan (disabitkan) oleh seseorang (satu pihak) yang menetapkan.

Jadi hukum akal itu ialah semata mata didapati dengan akal.

Bukan seperti hukum 'adat yang disabitkan kerana berulang ulang terjadinya begitu, dan bukan pula ditetapkan hukum itu oleh seseorang atau mana mana pihak.

Contohnya, kita menetapkan bahwa satu itu adalah sedikit dari dua. Atau kumpulan itu adalah lebih besar dari bahagiannya.

Dimaksudkan tidak berdasarkan kepada selalu terjadinya seperti itu ialah bukan seperti hukum 'adat, yang mana hukum adat itu berdasarkan kepada selalu terjadinya seperti itu.

Dan dimaksudkan tidak ditetapkan oleh seseorang atau mana mana pihak, ialah tidak seperti hukum syara' yang mana hukum syara' itu ditetapkan oleh Allah adanya.

### Bahagian hukum akal

Hukum akal itu tersimpan kepada 3 bahagian, tidak ada yang keempatnya, iaitu:

Wajib pada Akal ( واجب ) dan Mustahil pada Akal

( مستحيل ) dan Harus pada Akal ( حائز ).

Makna wajib pada akal iaitu:

مَا لَا يَتَعَوَّرُ فِي الْعَقْلِ عَدَمُهُ

Artinya: "Suatu yang tidak diterima pada akal akan tidaknya"

Seperti tubuh itu adalah wajib mengambil lapangan (ruang) sekdar dirinya (sebesar diri tubuh itu).

Mengambil lapangan sekadar dirinya itu adalah perkara yang wajib bagi tiap-tiap tubuh menurut hukum akal. Dan akal sekali-kali tidak menerima bahwa tubuh itu tidak mengambil lapangan sekadar dirinya.

Makna Mustahil pada Akal:

مَا لَا يَتَعَوَّرُ فِي الْعَقْلِ الِتَعَدُّ وَجُودُهُ

Artinya: "Perkara yang tidak diterima pada akal adanya."

Seperti tubuh itu tidak mengambil lapangan sekadar dirinya.

Maka perkara yang mustahil adalah perkara kebalikan wajib.

Makna Harus pada Akal ( جَائِزٌ ) ialah:

مَا يَصْلَحُ فِي الْعَقْلِ وَجُودُهُ وَعَدَمُهُ

Artinya: "Perkara yang boleh diterima pada akal adanya (pada suatu ketika) dan tidaknya (pada ketika yang lain)"

Mengetahui hukum akal

Mengetahui hukum akal yang tiga itu adalah perkara pokok dalam perbahasan ilmu Tauhid.

Pemakaian perkataan wajib pada Syara' dan wajib pada akal.

Kerana perkataan WAJIB itu digunakan dalam hukum Syara' dan juga digunakan pada hukum Akal, maka hendaklah kita ketahui cara pemakaiannya:

Perbezaannya ialah:

Kalau wajib pada akal hendaklah disertakan dengan perkataan B A G I , iaitu dalam bahasa Arabnya dengan huruf ( ب ا ع ل ) , atau dengan perkataan P A D A , yang bahasa Arabnya huruf ( پ ا د ا ).

Kalau wajib pada Syara' hendaklah disertakan dengan perkataan A T A S yang bahasa Arabnya dengan huruf ( ا ت ا س )

Contohnya:

Wajib pada akal:

a.

وَجِبَ لِلَّهِ تَعَالَى الْقُدْرَةُ

Artinya: "Dan wajib bagi Allah ta'ala itu bersifat Quadrat"

b.

وَجِبَ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُتَّصِفَ بِالْقُدْرَةِ

Artinya: "Dan Wajib pada haq Allah ta'ala itu bahwa bersifat Ia dengan Quadrat".

Wajib pada Syara':

وَجِبَ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ أَنْ يَعْرِفَ خَمْسِينَ عَقِيدَةً الْإِسْلَامِ

Artinya: "Dan wajib atas tiap tiap mukallaf mengetahui 'aqidah imam yang lima puluh".

HUKUM 'ADAT: ialah:

وَالْحُكْمُ الْعَادِيّ هُوَ اثْبَاتُ التَّوْبِطِ بَيْنَ أَمْرٍ وَجُودٍ أَوْ عَدَمٍ  
بِفَاسِطَةِ التَّكْرُرِ مَعَ صِفَةِ التَّجَرُّفِ وَعَدَمِ التَّأْتِيرِ أَحَدِهِمَا  
عَلَى الْآخَرِ النَّبْذَةُ

Artinya: Hukum 'adat ialah, mensabitkan sesuatu hubungan antara dua perkara sama ada pada pihak adanya atau pada pihak tidak adanya, berdasarkan bahwa perkara itu selalu (biasa) terjadi, dan boleh jadi bekali sekala tidak terjadi seperti yang biasanya selalu terjadi, serta salah satu keduanya sekali kali tidak memberi bekas atas yang lainnya.

Seperti: Dengan adanya makan maka ada kenyang, dan dengan tidak ada makan tidak ada kenyang.

Menghubungkan antara ada makan dengan ada kenyang, adalah menurut hukum 'adat, memandang biasanya seperti itu yang terjadi.

Tetapi kadang kacang meskipun ada makan, kenyang tidak ada.

Dan walaupun ada kenyang dengan ada makan itu, bukanlah nasi itu yang memberi kenyang pada hakikatnya. Kerana pada hakikatnya bukan nasi yang memberi kenyang, tetapi Allah yang memberi kenyang kepada seseorang yang makan itu setelah dia ada makan.

BAHAGIAN HUKUM ADAT (empat bahagian)

Pertama: Hubungan ada dengan ada, seperti ada makan ada kenyang.

Kedua: Hubungan antara ada dengan tidak ada, seperti ada makan, tidak ada lapar.

Ketiga: Hubungan antara tidak ada dengan ada, seperti tidak ada makan, ada lapar.

Keempat: Hubungan antara tidak ada dengan tidak ada, seperti tidak ada makan, tidak ada kenyang.

Memulai perbahasan Ilmu Tauhid dengan Hukum Akal

Mukallah lebih dahulu dikehendaki mengetahui Hukum Akal yg tiga tersebut, kerana tiap tiap mukallah dituntut mengetahui sifat yang wajib, sifat yang mustahil dan perkara yang harus pada haq Allah Ta'ala.

Maka hendaklah lebih dahulu ia tahu akan makna wajib, makna mustahil dan makna harus pada akal itu.

#### 'AQIDAH IMAN YANG 50

Berkata Imam Sanusi dan lainnya dari Ulama Tauhid dari Puak Ahlis-sunnah wal Jamaah, bahwa wajiblah atas tiap-tiap mukallaf itu mengetahui dan beri'tiqad akan 'aqidah Iman yang 50.

Iaitu 20 sifat yang wajib bagi Allah, dan 20 sifat yg mustahil pada haq Allah, dan satu perkara yang harus pada haq Allah Ta'ala.

Dan 4 sifat yang wajib bagi segala Rasul dan 4 sifat yang mustahil atas segala Rasul dan satu sifat yang harus bagi segala Rasul (termasuk segala Nabi saw).

#### Catitan

Dasar Wajib mengenal 50 aqidah itu.

Adapun hukum wajib mengetahui aqidah iman yang 50: itu ada wajib pada Syara'. Yakni ditetapkan oleh Syara'.

Kalau Syara' tidak mewajibkannya niscaya tidaklah wajib atas mukallaf mengetahuinya.

Ini adalah menurut i'tiqad-Ahliis-sunnah wal jamaah.

#### Mu'tazilah:

Adapun pada puak Mu'tazilah, mereka berkata: adapun mengenal Allah itu sabit wajib atas mukallaf dengan akal, yakni meskipun syara' tidak datang mewajibkannya namun wajib juga atas mukallaf mengetahuinya dengan disabitkan oleh akal.

Ada juga antara lain Ulama Ahlis-sunnah yang berkata

seperti ini (wajib dengan akal) iaitu Imam Abu Mansur Al-maturidiyah (Mazhab Al Maturidiyah) dan lainnya.

Berkata Imam Abu Hanifah R.A, pada salah satu Riwayat dari padanya, bahwa jikalau tiada diutus Rasul itu niscaya wajib juga atas mukallaf mengenal Allah dengan jalan akalnya, tetapi Allah tidak menyiksa hambanya yang tidak mengenalnya itu, kerana Allah telah berfirman:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا

artinya: Dan kami tidak menyiksa seseorang itu sehinggalah kami utus Rasul. Surah Asra ayat 15.

Tetapi pada Mazhab Asy'ariah (Imam Abu Hasan Al Asy'ari) berkata:

Bahwa tidak wajib atas manusia mengenal Allah melainkan dengan datang hukum Syara' mewajibkannya. Ini berdasarkan firman Allah:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا

artinya: Dan kami tidak akan menyiksa manusia itu sehingga kami utus rasul.

Demikian kitab Darus-samin.

Untuk lebih lanjut masalah ini, kita perturunkan perbahasan ini dengan lebih lanjut lagi, dengan beberapa masalah :

#### 1. Wajib mengenal Allah adalah Wajib Syar'i

Adapun hukum wajib mengenal Allah (Ma'rifatullah) adalah ditetapkan dengan hukum Syara', iaitu dengan adanya datang Syara' (suruh Allah) yang mewajibkannya, bukan dengan semata mata akal.

Sekiranya hukum syara' tidak datang niscaya tidaklah wajib atas manusia mengenal Allah. Dan tidaklah berdosa manusia sebab tidak mengenal Allah itu.

Demikian juga segala hukum yang lain.

Maka segala hukum itu adalah dengan hukum syara', seperti wajib, suhat, makruh, haram dan harus, dan demikian juga segala hukum Wadza'iah (مكروه ضابط).

Dalil bagi farwa ini ialah firman Allah:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا

artinya: Kami (Allah) tidak menyiksa (seseorang berbuat dosa) sehingga kami utus Rasul (menyampaikan hukum itu)

Demikian menurut Ahlis-sunnah wala Jamaah yang termasuk padanya Mazhab Asya'irah dan Mazhab Al Maturidiyah.



Tetapi bagi Mazhab Al Maturidiah pada masaalah yang tertentu iaitu masaalah Ma'rifatullah (mengenal Allah) demikian juga Imam Abu Hanifah H'A adalah berlainan dengan mazhab Ahlis-sunnah yang lain, Mazhab Asya'irah.

Sebagaimana yang telah diterangkan dalam nuqulan dari kitab Darus-samin adalah terdapat persamaan antara mazhab Al Maturidiah dan Abu Hanifah H'A dengan mazhab Mu'tazilah, iaitu sabit wajibnya mengenal Allah itu dengan akal.

Yakni sekiranya Sayar' tidak datang mewajibkannya, namun wajib juga mengenal Allah itu dengan akal.

Tetapi sebenarnya pada zahirnya adalah bersamaan antara mazhab Al Maturidiah dan Abu Hanifah dengan mazhab Mu'tazilah.

Pada hakikatnya adalah berlainan.

Perlainannya ialah:

Pada Mu'tazilah, segala hukum itu adalah sabit dengan akal, iaitu dengan dasar yang disebut:

- a. TAHSENUL-'AQLI ( تَحْسِينُ الْعَقْلِ ) dan
- b. TAQBIHUL-'AQLI ( تَقْبِيحُ الْعَقْلِ )

i. Maksudnya, apa yang dipandang baik oleh akal maka baiklah perkara itu, ini dinamakan Tahsinul-'aqli.

Dan apa yang dipandang buruk oleh akal maka buruklah perkara itu, ini dinamakan Taqbihul-'aqli.

Cara mereka menentukan hukum sesuatu:

- a. Kalau suatu perkara itu, orang yang mengerjakannya berhak dipuji, dan kalau dia tinggalkan berhak pula ia dicela; maka hukum perkara itu adalah wajib.
- b. Kalau suatu perkara itu, orang yang mengerjakannya berhak dicela (dicerca) dan jika dia tinggalkan dia berhak dipuji, maka hukumnya adalah haram.
- c. Kalau suatu perkara itu, orang yang mengerjakannya tidak berhak dipuji dan tidak berhak pula di cerca jika dia tinggalkan, maka hukumnya adalah haram.
- d. Kalau suatu perkara itu, orang yang mengerjakannya berhak dipuji, dan jika dia meninggalkannya tidak berhak dicela, maka hukumnya sunat.
- d. Kalau suatu perkara itu, orang yang meninggalkannya berhak dipuji, dan tidak berhak dicela orang yang mengerjakannya, maka hukumnya makruh.

Maka pada mazhab ini, memandang bahwa mengenal Allah berdasarkan Tahsinul-'aqli, dan Taqbihul-'aqli, adalah berhaq dipuji jika dikenjakan, dan berhaq di cerca jika ditinggalkan, hukumnya wajib.

Inilah dasar Mazhab Mu'tazilah dalam menentukan hukum wajib mengenal Allah meskipun syara' tidak datang mewajibkannya.

Pada Mu'tazilah, syara' itu datang hanya untuk menguatkan hukum yang ada dengan akal itu, bukan untuk menetapkan hukum.

Pada Mazhab Al Maturidiah dan juga Imam Abu Hanifah K.A adalah sama dasarnya pada menetapkan hukum dengan dasar Al Asy'ariah, iaitu sabinya hukum adalah dengan syara'.

Hanya saja pada masalah Ma'rifatullah (khusus) Imam Abu Hanifah dan Al Maturidiah menetapkan dengan akal, tetapi bukan dengan dasar Tahsinul-'aqli dan Taqbihul-'aqli.

Mereka berkata bahwa wajib mengenal Allah itu adalah kerana Wudzuhnya (الوضوح). Artinya kerana perkara itu perkara yang jelas, terang dan nyata.

Tidaklah perlu syara' menyatakannya, sebab perkara itu nyata pada akal wajibnya.

Ringkasnya: Mu'tazilah berkata wajib Ma'rifatullah itu kerana dia dipandang baik oleh akal (Tahsinul 'aqli) tetapi Imam Abu Hanifah dan Al Maturidiah berkata, kerana nyatanya perkara itu pada akal.

Lihat kitab Kifayatul-'awan

## 2. Masalah Ahli Fitrah

Ahli Fitrah (أهل الفطرة) ialah mereka yang hidup pada zaman yang kosong dari Rasul, seperti mereka yang hidup antara wafati Nabi Isa AS dan Zaman Nabi Muhammad SAW.

Bagaimana pandangan puak Mu'tazilah tentang mereka?

Pada Mu'tazilah, tentulah Ahli Fitrah itu, berdosa jika mereka berbuat perkara yang dipandang dosa oleh akal, dan sebaliknya mereka mendapat fahala jika berbuat apa yang dipandang baik atau wajib oleh akal.

Kerana Ahli fitrah itu ada akal, untuk tentukan mana yang wajib, sunat, harus, makruh dan haram.

Tetapi pada Ahlis-suuan wal Jamaah;

- a. Mereka adalah Ahli Fitrah, tidak sampai da'wah (دعوة) Kerasulan kepada mereka, jadi mereka adalah lepas dari

pada siksa neraka (tidak dimasukkan kedalam Neraka)

b. Ahli Fitrah itu adalah lepas dari Neraka meskipun mereka menyembah berhala sekalipun dalam masa itu, dan mereka dipandang berke-ukuran.

c. Akhirnya mereka dimasukkan kedalam Syurga adanya. Tetapi Syurga yang ditentukan bagi seorang mukmin ialah Syurga Aamal (جَنَّاتُ الْأَعْمَالِ) sedangkan syurga untuk ahli Fitrah ialah Syurga Khas (جَنَّاتُ الْإِحْتِصَاءِ).

Berkata pengarang Kifayatil-'awam, setelah mengemukakan masalah tersebut, inilah perkataan yang tahqiq dalam masalah ini, dan kamu pegangilah perkataan ini.  
Kifayatul-'awam dan lainnya.

### 3. Masaalah Ibu Bapa Nabi SAW

Adapun kedua dua Ibnu Bapa Nabi SAW adalah lepas dari Neraka. Mereka adalah ahli Fitrah, dan masuk Syurga.

Bahkan ada ulama berkata bahwa kedua duanya adalah mukmin dan muslim dan Ummat kepada Nabi Muhammad SAW. Kerana mereka dihidupkan kembali dan mengucapkan dua kalimah Syahadah, kemudian mereka dimatikan kembali. Ini kerana do' Nabi Muhammad SAW.

Tersebut dalam Hadis dirawikan oleh 'Urwah dari pada Sitna 'Aisyah R'A dia berkata:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يُحْيِيَ لَهُ أَبَوَيْهِ  
فَأَخْبَاهُ مَا لَهُ خَافَ مِنْ رَبِّهِ ثُمَّ أَمَّا سَمْعًا

artinya: Sesungguhnya Rasulullah SAW memohon kepada Tuhannya, supaya menghidupkan semula ibu bapanya, maka Allah hidupkan mereka semula, dan kemudian kedua duanya iman dengan Rasulullah SAW, kemudian Tuhan matikan mereka kembali.

Berkata Imam Al Suhaili, artinya: Allah maha kuasa atas segala galanya, yang menentukan apa saja yang disukai-Nya untuk Nabinya SAW dari kurniaanNya dan memberikan nikmat yang dikehendakiNya sebagai kemuliaan bagi Nabinya SAW.

Berkata pula pengarang Kifayatil-'awam :

Telah dijelaskan oleh Ahli Haqiqat bahwa Hadis ini adalah sah. Dan dikatakan bahwa Al Qadzi Abu Bakar Ibnul-'arabi (القاضي أبو بكر ابن العربي) ditanya tentang seorang yang

berkata bahwa Nabi Muhammad ibu bapanya dalam Neraka. Al Qadzi Abu Bakar menjawab: bahwa orang itu adalah dila'nat oleh Allah, sebab Allah telah berfirman:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا - سورة الأحزاب ٥٧

Artinya: "Sesungguhnya mereka yang menyakiti Allah dan Rasulnya, mela'nat akan dia oleh Allah di dunia dan akhirat dan Allah sediakan bagi mereka siksa yang menghinakan!"

Mengapa tidak, sedangkan telah dirawikan oleh Ibnu Mandah dari pada Abi Hurairah k'n, ia berkata: artinya: Satuketika datang salah seorang anak Abi Lahab bernama Sab'ah (سَبْعَةَ بْنِ أَبِي لَهَبٍ) kepada Nabi SAW dan berkata:

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ أَنَّكَ بَشَرٌ خَطِيئٌ

Artinya: "Ya Rasulallah sebenarnya engkau adalah anak kepada kayu Neraka" (bapanya dalam Neraka).

Rasul SAW lalu bangun dan bersabda dengan marahnya:

مَا بَانَ قَوْمٌ يُؤْذُونَنِي فِي عَمَلِي وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ

artinya: "Apakah halny kaum yang menyakiti aku pada qarabtku (keluargaku) dan orang yang menyakit aku adalah menyakiti Allah".

Kifayatul-'awam ms 13.

M A ' R I F A H ( الْمَعْرِفَةُ )

Makna ma'rifah pada asalnya ialah, tahu, kenal atau ilmu.

Tetapi menurut istilah Tauhid disini ialah:

الْحُزْمُ الْمَوَاقِفُ لِلْحَقِّ مِنْ دَلِيلٍ

artinya: ialah kepercayaan (i'tiqad) yang jazim (yakin dan kuat) yang berbetulan pula dengan yang sebenarnya (apa yang sebenarnya disisi Allah) dan terbit dari pada dalil (ada dalilnya) yang yakin.

Jadi syarat bagi Ma'rifah menurut istilah Tauhid:

- a. Bahwa i'tiqad itu Jazim
- b. bahwa i'tiqad itu bersesuaian dengan yang haq
- c. Bahwa i'tiqad itu i'tiqad yang terbit dari dalil yang yakin (terang dan jelas).

Oleh itumenurut istilah Tauhid, tidak termasuk ahli Ma'rifah kalau seseorang itu tidak jazim pada i'tiqadnya iaitu jika dia Syak (شَكٌّ) atau zhan (ظَنٌّ) atau wahhan (وَهْهَانٌ).

Atau i'tiqadnya itu tidak sesuai dengan yang haq. Seperti i'tiqad orang Nasrani, yang beri'tiqad bahwa Isa AS itu anak kepada Allah, meskipun mereka beri'tiqad dengan jazimnya:

Demikian juga bagi mereka yang tidak mengetahui dalil bagi i'tiqad mereka, meskipun mereka jazim dan sesuai dengan yang haq.

(31) Tauhid Waazih  
Mereka hanya tidak mengetahui dalilnya, maka mereka tidak-  
lah termasuk dalam golongan ahli Ma'rifah pada istilah Tau-  
hid, dan i'tiqad mereka belum lagi dinamakan Ma'rifah, te-  
tapi iman mereka disebut iman Taqlid adanya.

Iman orang taqlid itu adalah berselisih ulama pada hu-  
kumnya, ada yang mengatakan tidak sah imannya dan ada pu-  
la yang mengatakan sah tetapi dia berdosa (dengan syarat).

Lihat bab kanusia Dengan Pangkat Iman, dan iman  
ahli Taqlid ms (37) dalam buku ini.

Iman yang taqlid itu bagaimanapun adalah tercela dalam  
agama Islam, kerana orang Islam dikehendaki supaya dia  
beriman dengan jalan mengetahui akan dalilnya, bukan de-  
ngan Taqlid semata mata, jika dia seorang yang boleh belar-  
jar.

Pada Mu'tazilah, iman orang yang taqlid itu adalah ti-  
dak sah dan kafir adanya, jika dia dari Ahli Nazhar (yang  
boleh memahami dalil), sebagaimana kata Abu Hasyim Al  
Jaba-i dari golongan Mu'tazilah.

Tetapi tersebut dalam kitab kifayatil-'awam dan lainnya  
bahwa pendapat ini sama dengan pendapat setengah ulama ahli  
Sunnah, seperti Imam Sanusi dan Ibnul-'arabi Abu Bakar Al-  
Faqeh.

Kemudian selanjutnya diterangkan bahwa Imam Sanusi telah  
rujuk dari fatwanya itu.

MAKNA SYAK, ZHAN, dan WAHAM ( وَهَمٌ / ظَنٌّ / شَكٌّ )

SYAK ( شَكٌّ )

Iaitu ragu ( تَرَدُّدٌ ) pada 2 perkara dengan tidak  
lebih berat sangkaan kepada salah satunya.

Yakni bersamaan antara 2 perkara pada sangkaan.

Seperti dia syak adakah si anu itu sudah mati atau  
belum, dengan tidak berat sangkaanya kepada barang mana an-  
tara 2 perkara itu.

ZHAN ( ظَنٌّ ) = keras sangka.

Iaitu Taraddud pada 2 perkara, tetapi lebih berat  
sangkaan kepada salah satunya dan ringan kepada yang lain-  
nya.

Seperti seorang dia lebih berat sangkaannya bahwa  
si anu itu telah mati, berdasarkan dengan suatu pertimba-  
ngan. Maka menurut Zhanoyd si anu itu adalah telah mati,  
dan sangkaan seperti ini dinamakan ZHAN ( ظَنٌّ ).

WAHAM ( وَهَمٌ )

Iaitu, taraddud antara 2 perkara, tetapi sangkaan  
lebih ringan kepada salah satunya. Maka sangkaan yang ri-  
ngan itu dinamakan WAHAM ( وَهَمٌ ), dan sebaliknya yang  
lebih berat sangkaan itu dinamakan Zhan ( ظَنٌّ ).

Kesimpulan yang diambil dari contoh ini:

- Jika bersamaan antara apakah di anu itu telah mati atau belum, dinamakan Syak (شك).
- Jika berat kepada salah satunya, sama ada telah mati atau belum dinamakan Zhan (ظن).
- Kepihak mana sangkuan yang ringan dinamakan Waham (وهام) sama ada kepada telah mati atau kepada belum mati.

#### Catitan

Adapun Syak, Zhan dan Waham, masalah i'tiqad atau perkara iman, lebih lebih pada Haq Allah ta'ala dan Rasulnya, atau tentang iman dengan perkara yang ghaib niscaya tidak memadai pada imannya itu (tidak sah i'tiqadnya).

Kerana wajib atas tiap tiap mukallaf itu beriman atau beri'tiqad dengan yakin, tidak sah jika tidak yakin.

DALIL IJMALI (دليل إجمالي) dan

DALIL TAFSHILI (دليل تفصيلي)

Dalil Ijmali, ialah dalil yang ringkas sedangkan Dalil Tafshili ialah dalil lebih panjang huraiananya.

Berkata pengarang kitab al Busuqi:

Adapun yang dimaksudkan dalil yang wajib atas mukallaf mengetahuinya (supaya lepas dari belenggu taqlid) pada Aqidah Iman itu ialah Dalil Ijmali jua.

Maka fardu 'ain atas tiap tiap mukallaf mengetahui dalil Ijmali bagi tiap tiap 'Aqidahnya, dan mengetahui dalil Tafshilinya adalah fardu kifayah hukumanya.

Dengan itu orang mengetahui dalil Ijmali bagi 'aqidah nya, maka keluarlah dari golongan orang Taqlid, sehingga jika dia ditanya, umpamanya:

Apakah dalil bagi wajib Allah ta'al bersifat WUJUD?

Dia dapat menjawab: Dalilnya ialah adanya alam yang baharu ini. Tidakkah dia menjawab tentulah aku tak tahu.

Sungguhpun dia tidak menghuraikan dalil itu dengan lebih panjang, apakah wujud alam ini menjadi dalil bagi adanya Allah itu:

Apakah dari pihak bahwa alam ini baharu adanya, maka tentu berkehendak kepada yang menjadikannya, seterusnya sehingga membawa natijah, bahwa Allah itu ada.

Atau apakah dari pihak alam ini adalah perkara yang mungkin wujudnya.

Pada asalnya, sebelum alam ini ada, boleh jadi akan diadakan atau tetap tidak akan diadakan. Pada hal sekarang alam ini sudah ada, tentu ada yang mengadakannya.

Dalil yang lebih panjang ini disebut Dalil Tafshili, dan hukum mengetahuinya adalah fardu kifayah.

Adanya ulama pada tiap tiap kawasan:

Oleh kerana hukum Syara' itu ada yang fardu 'ain mengenalnya, dan ada pula yang fardu kifayah mengenalnya, maka menurut hukum Syara' adalah wajib hukumnya adanya ulama pada tiap tiap kawasan atau daerah.

Sekiranya pada satu satu daerah itu ada seorang ulama yang boleh menghuraikan atau mengetahui akan hukum dan masalah yang fardu kifayah mengetahuinya, niscaya lepaslah penduduk kawasan itu dari dosa tidak memenuhi fardu kifayah atas mereka.

Tetapi sekiranya dalam daerah itu tidak ada ulama seperti itu maka tertanggunglah dosa atas semua mukallaf di daerah itu.

Apa lagi pada zaman ini, banyak sekali timbul di tanah air kita perkara perkara kepercayaan dan fatwa-fatwa yang karut karut menyusup kedalam masyarakat umat Islam, yang mana kebanyakan ilmu agama mereka adalah sangat dangkal.

Ini disebabkan pelajaran agama tidak mendapat perhatian yang sewajarnya dari anggota masyarakat.

Masyarakat yang terpengaruh faham kebendaan, mereka mementingkan ilmu yang dipandang boleh menghasilkan kebendaan untuk mereka.

Mereka mudah terpengaruh dengan ajaran-ajaran karut, kerana mereka tidak ada bahan pertimbangan untuk menilai satu sat i'tiqad dan kepercayaan.

Kalaupun ada ulama yang boleh menghuraikan dan menolak ilmu atau ajaran karut itu, boleh dia menyampaikan kepada masyarakat. Atau jadi tempat bertanya bagi mereka, bila timbul perkara yang meragukan.

Dan dia dapat mengajarkan agama kepada mereka.

Diterangkan dalam Kitab Al Durrus-samin (Melayu) bahwa kawasan atau daerah yang dimaksudkan ialah tidak lebih dari pada 2 marhalah (lebih kurang 56 mil)

Perkara menghuraikan kemusykilan dan menolak di'ayah karut itu biasa terjadi.

Disebutkan dalam kitab Al Durrus-samin kejadian antara seorang ulama' Dahri dengan Nu'man (نعمان) iaitu imam Abu Hanifah R'A pada masa ulama' besar iaitu guru kepada Imam Abu Hanifah R'A bernama HAMMAD (حماد)

Ceritanya seperti berikut:

Seorang Dahri menuntut hendak berhujjah dengan segala ulama yang ada pada masa itu.

Hujjah Dahri: Kamu berkata bahwa Allah itu ada. Nanakala Allah itu ada, bagaimana dia tidak ada tempat? Tidak ada suatu yang ada tetapi tidak ada tempat. Maka segala suatu yang ada mesti ada tempatnya.

Kemudian dia bertanya lagi:  
Adalah lagi ulama kamu yang tinggal?  
(Yang belum berhujjah dengannya).

Orang ramai menjawab:  
Ada seorang lagi ulama bernama Hammad.

Dahri berkata kepada Hkhalifah: Hadirkan dia supaya aku dapat berhujjah dengannya.

Khalifah memerintahkan Hammad hadir.

Hammad memintak tangguh hingga besok paginya (somalem)

Keesokkan harinya, Abu Hanifah yang maseh kecil, datang menemui Hammad.

Abu Hanifah mendapati gurunya dalam dukacita rupanya.

Abu Hanifah bertanya apa sebabnya.

Hammad menjawab: Betapa aku tidak dukaciat, Khalifah memerintahkan aku supaya berhujjah dengan Dahri dan ulama semuanya telah berhimpun.

Malam tadi aku bermimpi, aku melihat satu kampung, yang sangat luas. Dikampung itu ada pokok yang berbuah.

Kemudian keluar seekor babi dari sudut kampung itu, dan memakan buah karyu itu, dan daun daunnya. Semuanya habis dimakannya, hanya batangnya saja yang tinggal.

Kemudian keluar pula dari pokok kayu itu seekor harimau lalu membunuh babi itu.

Setelah mendengar cerita mimpi gurunya itu, Abu Hanifah berkata: Allah telah mengajar aku ta'bir mimpin, mimpi itu adalah baik bagi kita, tidak baik bagi musuh kita.

Jika tuan izinka aku menta'birkannya niscaya aku ta'birkan mimpi itu.

Hammad berkata: Ta'birkanlah wahai Nu'man.



Nu'man berkata: Adapaun kampung itu ialah Agama Islam dan pohon kayu yang berbuah itu ialah ulamanya.

Batang yang tinggal itu ialah Tuan sendiri.

Harimau yang keluar dari pokok kayu itu ialah aku, yang akan membunuh babi itu.

Abu Hanifah berkata lagi:

Sekarang marilah tuan pergi dan aku bersama-sama tuan.

Dengan berkat haderat tuan, dan himmah tuan, aku akan berhujjah dengannya, aku pastikan hujjahnya.

Dengan itu Hammad merasa suka hati, dan terus berangkat ke tempat perjumpaan dimesjid Jami'.

Khalifah juga berangkat kemajlis itu.

Abu Hanifah berdiri dihadapan gurunya dibawah sarirnya (tempat duduk khas).

Dahri masuk kemajlis itu, terus naik minbar mesjid itu seraya berkata, siapa yang akan menjawab soalanku?

Abu Hanifah menjawab: Apa perkataannu, tanyalah oleh mu, orang yang mengetahui akan menjawabnya.

Dahri berkata: Siapa engkau hai kanak kanak.

Engkau akan berkata kata denganku?

Berapa banyak orang tua, orang orang besar dan orang yang mempunyai kain tanda kemegahan dan tangan baju yang lebar, mereka lemah untuk berkata kata denganku, betapa pula dengan engkau akan berkata kata denganku, engkau yang masih kecil dan hina?

Abu Hanifah menjawab: Allah memberikan ketinggian dan kobesaran itu bukan kepada orang yang mempunyai sorban besar, kain kemegahan dan lengan baju yang lebar, tetapi dia berikan pada ulama sebagai mana firman Allah:

Artinya: "Dan mereka yang diberi ilmu itu mempunyai derjah".

Dahri berkata: Adakah engkau akan menjawab soalanku?

Abu Hanifah menjawab: bahkan aku akan menjawab soalan mu dengan taufiq Allah.

Dahri beratanya: Adalah Allah itu maujud?

Abu Hanifah menjawab: bahkan (ya)

Dahri: Dimana dia? Abu Hanifah: Dia tiada bertempat.

Dahri: Betapa ada yang maujud tetapi tidak ada tempatnya.

Abu Hanifah: Pada dirimu sendiri ada dalilnya.

Dahri: Dimana dalilnya?

Abu Hanifah: Dimana tempat nyawa itu? Dikepalamu?, dipertutmu? atau dikakimu?

Dahri: Dengan itu Dahri tercengang.

Abu Hanifah meminta orang membawa susu.

Abu Hanifah beratanya lagi kepada Dahri: Adakah minyak dalam susu ini?

Dahri: Bahkan.

Abu Hanifah: Dimana tempat minyak itu? Dibawah atau di atas? Dahri tercengang.

Abu Hanifah: Seperti tiada dapat pada tubuh itu tempat nyawa, dan tiada dapat pada susu itu tempat minyak, demikian pula tiada dapat bagi Allah tempat dalam AKWAN (alam ini).

Dahri: Apa yang dahulu dari Allah dan apa yang kemudian dari pada Allah?

Abu Hanifah: Tiada suatu yang dahulu daripadanya dan tiada suatu yang kemudian dari padanya.

Dan pada badanmu sendiri ada dalilnya, apa yang dahulu dari ibu jarimu dan apa yang kemudian dari kelingkingmu? Tiada suatu yang dahulu dari ibu jarimu dan tiada yang kemudian dari kelingkingmu.

Abu Hanifah: Demikian lagi Allah, tiada yang dahulu dari padanya dan tidak ada yang kemudian dari padanya.

Dahri: Ada lagi satu soalan padaku.

Abu Hanifah: tanya, insya Allah aku jawab.

Dahri: Apa kelakuan Allah sekarang?

Abu Hanifah: Pekerjaan engkau sekarang sudah terbalik. Sayugianya orang yang menjawab itu diatas minbar dan yang bertanya itu dibawah minbar, jika engkau turun aku naik, aku jawab soalan engkau.

Dahri turun dan Abu Hanifah naik minbar.

Setelah Abu Hanifah diatas minbar, Dahri bertanya.

Abu Hanifah menjawab: Kelakuan Allah sekarang ini ialah: menggugurkan yang batal seperti kamu dari atas minbar kebawah dan menaikan yang sebenarnya seperti aku dari bawah keatas.

Dahri: Dengan itu dahri pergi, dan selesailah berhujjah.  
 Al Durrus-samin.

TAQLID PADA MASAALAH FURU' SYARI'AT التَّقْلِيدُ فِي مَرْوَعِ الشَّرِيعَةِ

Dalam Agama Islam ada yang disebut MASAALAH USHUL SYARI'AT (أَصُولُ الشَّرِيعَةِ) iaitu perkara yang berkenaan dengan i'tiqad atau iman.

Dan ada masaalah yang berkenaan hukum-hukum perbuatan Mukallaf disebut MASAALAH FURU' SYARI'AT (مَرْوَعِ الشَّرِيعَةِ) seperti hukum hukum dalam ilmu Fiqh.

Pada masaalah Ushul Syari'at, sebagaimana yang telah diterangkan bahwa iman dengan taqlid adalah dicela oleh Syara' jika dia seorang Ahli Nazhar (أهل النظر), yakni dia seorang yang boleh faham dalil aqidahnya jika dia belajar.

Bahkan ada ulama yang berkata tidak sah iman orang bertaqlid itu. (lihat masaalah ini ms 10 buku ini)

Tetapi pada masaalah Furu' Syari'at:

Wajiblah bertaqlid atas umum muslimin, kepada salah seorang Para Mujtahid (مُجْتَهِدِينَ).

Tidaklah banyak orang yang sampai kepada Derjah Mujtahid itu, dan bukanlah mudah untuk mencapainya.

Menghendaki ilmu pengetahuan yang menyeluruh, segala ilmu alat, ilmu hadis, ilmu tafsir, ilmu Ushul-fiqh, ilmu mantiq, bayan ma'ani dan ilmu loghah dan lain lain lagi.

Sekiranya diwajibkan atas semua muslimin berijtihad adalah memberatkan atas mereka, dan tidaklah mungkin semua orang mukmin itu berijtihad.

Oleh itu wajiblah atas mereka yang tidak sampai kepada derjah mujtahid itu bertaqlid kepada salah seorang para mujtahid itu.

Dan orang yang telah sampai kepada derjah mujtahid bolehlah dia berijtihad sendiri untuk mendapatkan hukum-hukum pada masaalah Furu' Syari'at.

Mujtahidin

Para mujtahid itu telah muncul di zaman Tabi'in dahulu, zaman Salaf.

Fatwa fatwa dan hasil Ijtihad mereka mendapat hukum hukum dalam Furu' Syaria'at itu bahkan hukum hukum ber-i'tiqad dan beriman dengan 'aqidah Islamiah itu, adalah dinamakan Mazab. Seperti Mazhab Syafi'iah, Mazhab Auza'i dan lain lain.

Mazhab dan Matwa mereka masih ada yang kekal sampai hari ini, terpelihara dengan baiknya.

Tetapi kebanyakan mazhab mazhab itu telah lenyap kemudiannya, kerana dari masa-kesemasa pengikutnya makin berkurangan, akhirnya habis dan lenyap bersama mazhabnya.

Mazhab mazhab yang telah hilang itu seperti:

Mazhab Imam Auza'i (امام الأوزاعي) yang lahir pada tahun 88 Hijrah dan wafat pada tahun 157 H.  
Mazhab ini muncul di Syam.

Imam Auza'i merawikan Hadis dari Imam 'Atha' bin Abi Ribah (عطاء بن أبي رباح) dan juga Al Zahri.

Mazhab ini pada mulanya mazhab penduduk Syam, dan berkembang di Andalus dibawa oleh pemerintah Bani Umayyah.

Tetapi Mazhab ini luntur akhirnya lenyap di Syam berhadapan dengan Mazhab Syafi'i, dan Andalus berhadapan dengan Mazhab Maliki.

Demikian pula dengan Mazhab Sufyan Al Stauri (سفيان الثوري) diasaskan oleh Imam Sufyan Al Stauri.  
Imam Sufyan Al Stauri (امام سفيان الثوري) terkenal dengan Imam Ahlis Hadis dan disebut Amirul-Mukminin Fil Hadis (أمير المؤمنين في الحديث).

Mazhab ini juga akhirnya lenyap.  
Tarikh Tasri'.

Mazhab Daud Al Zahir (مذاهب داود الظاهري) diasaskan oleh Abu Sulaiman Daud bin Ali bin Khalaf Al Isfahani (أبو سليمان داود بن علي بن خلف الإسفهاني).  
Imam Daud lahir di Kaufah pada tahun 202 H.

Beliau mengambil ilmu dari Ishaq bin Rahwayh dan Abu Staur (إسحاق بن راهويه / أبو سئور) dan lain-lain.

Pada mulanya Beliau penganut dan mempertahankan Mazhab Syafi'i, kemudian telah mengadakan Mazhabnya sendiri.

Asas mazhabnya ialah beramal dengan zahir Quran dan Sunnah Rasul SAW, selama tidak ada dalil yang menunjukkan dari Quran dan Hadis bahwa makna yang dikehendaki bukanlah makna zahirnya.

kalaupun tidak ada masalah itu disebut dalam Nash Quran atau Hadis Rasul SAW, maka dia mengambil dalil dengan Ijma'.

Dia menolak Qias, pada hal Imam Syafi'i R.A. memakai Qias jika tidak didapati masalah itu dalam Nash Quran atau Hadis.

Mazhab Daud-Zahiri ini masih diikuti orang sehingga qurun kelima, kemudian lunturlah ia.

Ada beberapa pendapatnya yang menyalahi pendapat Jumahul-ulama, antara lain:

- a. Talak tidak jatuh melainkan dengan tiga lafaz sahaja iaitu : فراق , سراح , طلاق

atau lafaz yang diambil dari lafaz tersebut itupun kalau dia niatkan jadi Talak.

Maka kalau seseorang berkata dengan lafaz talak sekalipun tetapi dia mengatakan bahwa dia tidak niatkan talak niscaya diterima juga katanya itu.

- b. Tidak harus berwakil untuk mentalak.

- c. Barang siapa mentalak isterinya sewaktu isterinya ghaib (tidak dihadapan) tidaklah tertalak isterinya itu, dan isterinya itu tetap juga isterinya, dan kedua duanya pusaka mempunyai, dan haq antara kedua duanya tetap, sama ada isterinya telah disetubuhi atau belum, sama ada dengan talak 3 atau kurang, sehinggalah sampai kabar kepada isterinya itu.

Dan banyak lagi masalah lain yang menyalahi pendapat Jumahul-ulama.

Mazhab Ibnu Jarir Al Tabari ( مذهب ابن جرير الطبري )

Mazhab ini diasaskan oleh Abu Jaafar bin Jarir bin Yazid Al Thabari.

Lahir pada tahun 224 H, di Thabristan ( طبرستان )

Dia menuntut ilmu berkeliling negeri negeri Islam. Sukar untuk mencari tandatangan pada masanya, dan dia seorang Hafiz Quran.

Mengetahui usul Sahabat dan Tabi'in dan tarikh manusia.

Satu kitabnya Kitab Tarikh Al Tabari yang masyhur kitab Tarikh yang lebih dipercayai dari tarikh tarikh Arab.

Dan kitab Tafsirnya yang masyhur, iaitu Tafsir Al Tabari yang sampai sekarang masih ada.

Dia belajar mazhab Syafi'i dari Imam Rabi' bin Sulaiman Di Mesir, dan mazhab Imam Malik dari Imam Yunus bin Abd A'la dan dari anaknya Abd Hakam.

Dan belajar Fiqh Ahli 'Iraq dari Abu Muqatil Al Ka'iri ( أبو مقاتل الشافعي )

Banyak kitab kitab Fiqh karangannya.

Mazhab ini diamalkan dan diikuti orang hingga tahun 450 H (qurun kelima).

Akhirnya mazhab ini jadi diantara lain mazhab yang terbengkalai juga, kerana habisnya orang yg mahir betul pada mazhan ini. Tinggallah hanya yg tercatat dicelah celah kitab dan lembaran sejarah.

Dan lain lain mazhab yang telah hilang.

#### Mazhab yang empat

Lain halnya dengan mazhab yang empat (Hanafi, Maliki, Syafi'i dan Hanbali) مذاهب حنفية - مالكية - شافعية - حنبلية

Ke empat empat mazhab ini masih kekal, tetapi diikuti dan diamalkan hingga hari ini.

Keempat empat mazhab ini segala Qawa'idnya, fatwanya, terjamin benar seperti asalnya, yang diwarikan, diijazahkan melalui ulama yang betul betul mahir dalam mazhab ini, dan dinugilkan dari ulama yang Stiqqah (ثقة) oleh ulama yang Stiqqah (ulama yang dipercayai), serta semuanya ditadwinkan (dibukukan) dengan sempurna dan di pelajari diseluruh negeri Islam.

Tarikh Tasyri'.

#### BERTAQLID PADA FURU' SYARI'AT

#### KEPADA SALAH SATU MAZHAB YANG EMPAT

Adapun pada masalah Fiqh, kita orang awam yang belum sampai derjah Mujtahid adalah wajib bertaqlid kepada salah satu mazhab Mujtahid.

Dalilnya, firman Allah ta'ala surah Al Nahl 42:

فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

Artinya: "Maka hendaklah kamu bertanya kepada ahli Ilmu jika kamu tidak mengetahuinya".

#### Soalan:

Pada masa ini mana mazhab yang hendak kita pilih?

#### Jawab:

Kita wajib bertaqlid kepada salah satu dari empat mazhab sahaja, iaitu mazhab HANAFIAH, MALIKIAH, SYAFI'IAH dan HANABILAH (Hambali) Tanwirul-qulub 40.

Perkara Yang Pertama Yang WajibAtas Mukallaf

Timbul perselisihan pendapat ulama apakah yang mula-mula yang wajib atas mukallaf tentang iman;

- apakah dia wajib lebih dahulu berpikir dan menyelidiki dalil, kemudian baru dia beriman.
- atau terus dia beriman lebih dahulu kemudian baru dia berpikir dan menyelidiki dalilnya.
- atau terus beriman saja dengan tidak perlu menyelidiki dalil.

Ada yang berkata awal yang wajib atas mukallaf ialah beriman dan Tashdiq.

Ada pula yang berkata bahwa awal yang wajib atas mukallaf ialah berpikir dan menyelidiki dalil lebih dahulu baru beriman dan tashdiq dengannya.

Berkata Imam Ahmad Al Syuhami, diambil dari perkataan Imam Sanusi, bahwa perkataan yang dipilih oleh ulama muhaqqiq ialah ma'rifatullah itu awal yang wajib atas Mukallaf, yakni yang pertama tama yang fardu atas mukallaf, ialah ma'rifah akan Allah dan Rasul Nya.

Berkata syekh Al Lauqani dalam kitabnya matan Jauharah :

وَأَجْزَمُ بَيِّنَةٍ أَوْ لَا مَمَّا يَجِبُ - مَعْرِفَةُ وَجْهِهِ خَلْقٍ مُنْتَهَى

artinya: Jazamkan (yakinkan) oleh mu ha orang yang mukallaf bahwa pertama tama yang wajib atas mukallaf iaitu mengenal Allah, tetapi ada perselisihan pendapat padanya.

Yang mu'tamad pada Imam al asy'ari:

Bahawa ma'rifatullah itu adalah awal yang wajib atas mukallaf itu mengenal Allah, kerana segala yang wajib atas mukallaf tidak jadi tahqiq melainkan setelah ada ma'rifah padanya (seperti tidak sah sembahyang itu melainkan ada niat, sedangkan niat itu tidak sah melainkan setelah ada ma'rifah). Maka tidak sah niat melainkan ada iman.

Tetapi meskipun ma'rifah itu awal yang wajib, namun untuk mendapatkan iman itu adalah dengan ber-nazhar (نَظَرٌ) maka wajib pula ber-nazhar (نَظَرٌ), kerana nazhar itu adalah sebagai wasilah (وَسِيلَةٌ) yakni jalan untuk mendatangkan ma'rifah itu.

Sebagaimana dikatakan:

فَانْظُرْ إِلَى نَفْسِكَ ثُمَّ أَنْتَقِلْ لِلْعَالَمِ الْعُلْوِيِّ ثُمَّ السُّفْلِيِّ

artinya: maka selidik olehmu kepada dirimu sendiri, kemudian

alam atas, kemudian alam bawah.

Al Burrus-samin dan lainnya.

ARTI NAZHAR ( النَّظَرُ )

Nazhar ialah penyelidikan, memikir, mengkaji dalil untuk menetapkan atau mendapatkan 'aqidah (kepercayaan). Seperti dengan melihat kepada apa yang nyata pada mata kepala, yang nyata pada adat, untuk mendapat perkara yg tersembunyi (tidak nyata)

Atau diatarkan tangkap ayatnya untuk mendapatkan natijahnya.

Seperti kita aturkan perkara yang maflum:

"Alam itu suatu yang berubah-ubah"

dan

"Tiap tiap yang berubah-ubah itu adalah baharu"

dan

"Tiap tiap yang baharu itu tentu ada yang menjadikanny"

maka dengan itu kita dapat kesimpulan (natijahnya)

"Maka alam ini ada yang menjadikannya"

Firman Allah surah Al Zariyat ayat 20/21 :

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُذْمِنِينَ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْهَرُونَ

Artinya: "Dan pada bumi itu ada tanda tanda kekuasaan Allah bagi mereka yang berhati yakin, dan demikian juga pada dirimu sendiri (juga ada tanda bagi Allah) apakah kamu tidak perhatikan".

Terjemahan Tafsir Mahmud Yunus.

ARTI ALAM ( عَالَمٌ )

Alam ialah segala yang ada selain Allah

( كل موجود سوا الله تعالى )

Segala yang ada ini adalah diadakan (dijadikan) oleh Allah.

Segala yang ada selain Allah (alam) itu adalah tanda atas adanya Allah dan sifat sifat Nya.

Oleh itu, kerana segala yang ada selain Allah yang baharu itu, disebut A L A M ( عَالَمٌ ) yang mana makna asal alam itu ialah tanda atau alamat.

HAQIQAT ALAM ( حَقِيقَةُ الْعَالَمِ )

Alam itu tidak lebih dari 2 perkara:

a. A'YAN ( أَعْيَانٌ ) b. A'RADZ ( أَعْرَاضٌ )



Berkata Syekh Najamuddin Al Nasafi R'A:

وَالْعَالَمُ بِمَجْمُوعِ أَجْزَائِهِ مُمْتَنِعٌ إِذَا هُوَ أَعْيَانٌ وَاعْرَاضٌ  
فَالْأَعْيَانُ مَالَهُ نِيَامٌ يَذَاتُهُ وَهُوَ أَمَّا مُرَكَّبٌ وَهُوَ  
الْجِسْمُ أَوْ غَيْرُ مُرَكَّبٍ كَالْجَوْهَرِ الْفَرْدِ وَهُوَ الَّذِي لَا  
يَتَمَيَّزُ وَالْعَرَضُ مَا لَا يَقُومُ يَذَاتُهُ وَيَحْدُثُ فِي الْأَجْسَامِ  
وَالْجَوْهَرُ كَالْأَلْوَانِ وَالطَّعْمِ وَالرَّوَائِحِ

artinya: Alam dan sekalian juzu'nya adalah baharu,  
Alam itu ialah suatu 'Ain (عَيْن) atau 'Aradz  
(عَرَض).

'Ain artinya: suatu yang berdiri sendiri (iaitu  
dia boleh wujud meskipun 'ain yang lainnya tidak wujud,  
dan suatu 'ain itu adalah asing tempatnya dari 'ain yg  
lain, iaitu dia tidak mengambil ruangan yang dipakai  
oleh 'ain yang lain, jika 'ain itu ada bertubuh).

#### ARADZ:

'Aradz pula artinya, tidak boleh berdiri sendiri,  
dia mesti berdiri dengan 'ain, dengan makna 'aradz itu  
tidak boleh wujud melainkan bersama 'ain (zat).

#### Contohnya:

Gula dan manis gula.

Gula boleh wujud meskipun 'ain yang lain tidak, se-  
perti kopi dan lainnya.

Tetapi manis gula tidak boleh wujud sendirian me-  
lainkan jika gulanya wujud.

Demikian juga rupa gula itu, tidak boleh wujud ka-  
lau gulanya tidak ada.

Gula itu disebut 'Ain, dan manis atau rupa gula itu  
disebut 'Aradz.

Jisem dan Al Jauharul-fardi ( الْجَوْهَرُ الْفَرْدِ / جِسْم )

Jika 'ain itu suatu yang bersusun (susunan) dinama-  
kan JISEM ( جِسْم )

Jika 'ain itu tidak bersusun (tidak mempunyai juzu')  
disebut JAUHARUL-FARDI ( الْجَوْهَرُ الْفَرْدِ ) atau tubuh  
tunggal.

Jadi 'aradz itu boleh juga disebut perkara yang ber-  
laku pada tubuh, atau sifat kepada tubuh.

Dan jisem itu kerana dia ada mempunyai juzu' (bahagi-  
an) dia boleh disebut tubuh kasar, meskipun dia belum  
dapat dipandang dengan tidak menggunakan kaca pembesar.

Alam

Jauharul-fardi (tubuh tunggal) disebut tubuh halus.

alDurrus-samin

### Ingatan

Dalam ilmu sain sekarang tubuh tunggal itu disebut atom, suatu tubuh yang kecil sekali, tidak menerima bahagi lagi kerana dia kesudahan bahagi.

### Kesimpulan:

Jirem (جِرم) artinya tubuh ada 2 bahagi:

- a. Jisem, iaitu tubuh yang boleh menerima bahagi, dan boleh menerima susun.
- b. Jauharul-fardi, iaitu tubuh yang paling kecil, yang tidak menerima bahagi lagi, atau disebut atom. Maka sifatnya: dia tidak menerima bahagi tetapi boleh menerima susun, seperti dicantumkan dg. jauhah yang lain, menjadikan dia lebih besar.

### Kelakuan tubuh (jirem)

Kelakuan Jirem itu sama ada jisem atau jauharul-fardi, antara lain: gerak atau diam, yakni tubuh itu tidak sunyi dari gerak atau diam.

Pada ketika tubuh itu bergerak hilang diamnya, dan sebaliknya ketika dia diam hilang geraknya.

Gerak atau diam itu boleh datang pada tubuh dan boleh pergi, oleh itu gerak dan diam itu disebut 'aradz (عَرَض) kerana makna 'aradz itu perkara mendatang.

Selain dari gerak dan diam itu ada lagi perbagai yang lain bagi tubuh iaitu:

1. Jika tubuh itu jisem (جِسم) dia menerima bahagi dan boleh menerima susun, dicantumkan untuk dia lebih besar.
2. Jika dia jauharul-fardi dia hanya menerima susun sahaja, tidak menerima bahagi, kerana dia kesudahan bahagi atau tidak mempunyai juzu' atau tubuh yang terkecil sekali.
3. Tubuh (jirem) sama ada jisem atau jauharul-fardi, adalah suatu yang mengambil lapangan (ruang) dan kalau tidak mengambil lapangan bukanlah dia itu tubuh.

Lapangan atau ruangnya tidak lebih dari kadar dirinya.

Coba ambil satu gelas yang tidak bocor.

Kemudian ditelungkupkan gelas itu dalam dengan lurus, jangan miring.

Perhatikan dalam gelas itu, air tidak boleh masuk ke dalam ruang dalam gelas itu, kerana ruang dalam gelas itu dipakai oleh angin, (udara) yang ada dalam ruang gelas itu.

Jadi udara (angin) juga mengambil ruang (lapangan) maka menurut ta'rif tubuh diatas, angin juga tubuh.

Dalam bahasa arab, suatu yang mengambil lapangan disebut jirem (جِرْم).

Dan jika jirem itu menerima bahagi disebut Jisem (جِسْم).

Dan jika jirem itu tidak menerima bahagi (kerana dia penghabisan kecil, tidak berjuzu) adalah disebut Jauharul-fardi (الْجَوْهَرُ الْفَرْدِي), sebagaimana yang telah diterangkan.

Dan alam ini tidak lebih dari JIREM dan PERANGAI-NYA (عَرْصٌ dan جِرْم).

ALAM IALAH JIREM DAN PERANGAENYA

Dengan mengetahui apa itu alam dan sifatnya, tahulah kita membezakan mana yang alam dan mana yang bukan alam.

Tuhan bukan bukan alam, dan bukan bersifat dengan sifat sifat alam.

Sebaliknya alam itu bukan Tuhan dan bukan bersifat dengan sifat sifat Tuhan.

Beskipun ada perkataan (lafaz) yang dipakaikan kepada alam sama dengan lafaz yang dipakaikan kepada Tuhan namun maknanya tidaklah bersamaan, sebagai mana Tuhan itu tidak bersamaan dengan alam.

Contohnya: perkataan BERSILA (اِسْتَوَى).

Dalam Quran terdapat ayat yang berbunyi:

طه (5)

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اِسْتَوَى

artinya: Allah (yang Mahman) itu bersila diatas 'Arasy.

Kalau lafaz bersila itu dikatakan kepada makhluk seperti manusia, memberikan pengertian bahwa yang bersila berada dipihak atas dan tempat bersila berada dipihak bawah.

Dan sempadan sebelah bawah dari yang bersila adalah bertemu dengan sempadan tempat bersila sebelah atasnya. Jadi kalau lafaz bersila dalam ayat itu dimaknakan dengan makna ini, itu telah mengatakan bahwa Tuhan itu

suatu tubuh, dan suatu yang bertempat, dan berpihak.  
Hal ini adalah mustahil pada haq Allah SWT.

Oleh itu tentulah ada makna yang lain yang dikehendaki Allah dengan ayat itu.

ayat yang seperti ini disebut ayat MUTASYABIHAH

( آيَةٌ مُتَشَابِهَاتٌ ) iaitu ayat yang zahirnya mengandungi penyerupaan antara makhluk dan Allah.

Demikian juga kalau hadis yang maknanya mengandungi zahirnya akan makna yang menyerupakan Allah dengan makhluknya disebut Hadis Mutasayabih.

Contohnya: Seperti sabda Nabi SAW:

لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْمَلَأَ كَتَبَ كِتَابًا فَوَعَدَهُ قُرْآنَ الْعَرْشِ

Artinya: "Tatkala Allah telah menetapkan hukum hukum makhluk Nya lalu ditulis Nya satu tulisan, dan tulisan itu disisi Nya diatas 'Arasy"

Hadis Kitab Asasut-taqdis  
Imam Fahrudin Al Razi.

Dalam menghadapi ayat mutasyabih atau hadis mutasyabih maka ulama Ahlis-sunnah dari golongan Ahlis-salaf yang disebut Aliran Ahlis-salaf ( علماء السلف )

mereka tidak menentukan apa takwil ayat atau hadis mutasyabih itu, mereka menyerahkan kepada Allah apa yang dikehendaki Nya. Mereka tidak mencarinya, tetapi ber-i'tiqad bahwa ayat Allah beresika atas 'Arasy itu ada makna yang kedua yang layak bagi Allah SWT, bukan seperti makna mengikut zahir ayat itu.

Demikian i'tiqad mereka pada semua ayat atau hadis mutasyabih.

Ulama' Khalaf ( علماء الخلف ).

Tetapi pada aliran ulama' Khalaf, mereka telah mencari dan menyelidiki makna atau takwil ayat ayat atau hadis hadis mutasyabih itu, berdasarkan dalil dalilnya yang qat' ( قطعي ) sama ada dari Quran atau hadis, dan dari dalil akal yang jelas ( بشرط ما شاع ).

Ulama khalaf berbuat demikian berusaha bersungguh kerana memandangi timbulnya makna dan takwil yang menyelaweng dari makna yang munasabah.

Oleh itu demi untuk kesucian dan jadd pedoman orang-kelakangan, ulama khalaf berusaha menyelidiki secara ilmiah, memeriksa ayat dan hadis hadis yang berkenaan bagi mencari makna ayat atau hadis mutasyabih.

Sebagai contoh, kita dapati kitab-kitab yang sengaja mengumpulkan ayat atau hadis mutasyabih, diterangkan dengan jelas dalil dan takwil nya.

Seperti kitab antara lain karang Imam Fahrudin Al Hazi, kitabnya *Asasut-taqdis fi 'ilmil Kalam*

( *كتاب أسائن التقديس في علم الكلام* ) yang didalamnya banyak ayat dan hadis mutasyabih, kemudian dikupas maknanya dan takwilnya dengan mendalam.

Ingatan: untuk kemudahan, kita telah terjemahkan Kitab tersebut yang diberi Nama *TAQDISUL-WADZIH MIN ASASIT-TAQDIS*.

### MAKNA PERANGAI TUBUH ( *معنى العرض للجسم* )

Antara lain perangai tubuh itu ialah :Gerak,Diam, Bersusun, Bercerai, mempunyai warna, rasa dan bau.

#### Makna Gerak ( *الحركة* )

Gerak ialah: bahwa ada satu tubuh berada sekurang-kurangnya pada dua tempat dalam dua masa.

Misalnya, masa pertama dia berada disatu tempat dan masa kedua dia berada ditempat yang lain, itu dinamakan gerak

#### Makna Diam ( *السكون* )

Diam ialah bahwa ada satu tubuh berada pada satu tempat sekurang kurangnya dalam dua masa.

Misalnya, dalam masa pertama dia berada disatu tempat, dan dalam masa kedua dia masih berada ditempat itu. Itu dinamakan diam ditempat itu dalam dua masa.

Oleh kerana Allah itu bukan tubuh, maka Dia tidak berada pada suatu tempat, sama ada bergerak atau diam.

Sedangkan tubuh itu, tidak diterima pada akal bahwa dia tidak bergerak dan tidak diam serentak pada satu masa, dan tidak pula sunyi dari pada gerak atau diam.

*Asasut-taqdis.*

#### Makna warna ( *ألوان* )

Warna ialah .suatu perangai ( *عرض* ) pada tubuh yang boleh didapati dengan penglihatan mata, seperti putih, hitam dan sebagainya.

Kerana warna itu salah satu dari perangai tubuh, sedangkan Tuhan itu bukan tubuh maka tidaklah ada warna bagi zat Tuhan.

Makna Rasa (الطعم)

Rasa juga salah satu 'Aradz yang ada pada tubuh, yang boleh didapati dengan perasaan lidah.

Makna bersusun (tubuh bersusun)

Bersusun pada tubuh itu ialah bahwa keadaan dua jauh-har atau dua jisem yang berhimpun (bersantuhan) dengan sekira kira tidak dapat dicelah oleh yang ketiga antara keduanya.

Makna bercerai antara dua tubuh.

ialah keadaan dua tubuh atau dua jauh-har yang masih dapat diselah oleh yang ketiga antara keduanya.

B a u (الروائح)

Bau ialah suatu kelakuan pada suatu benda, yang boleh didapati dengan perasaan hidung yakni penciuman.

CatitanAlam

Tersebut dalam kitab Al Fusuqi: artinya:

Adapun alam itu hanya dua bahagian:

- JIREM (جِزْمَة) artinya: Tubuh,
- 'Aradz (عَرْضَة) artinya: Perangai Tubuh.

Pada pendapat ini tidak ada yang ketiganya.  
Yakni tidak ada hall (حَال).

Pada pendapat ini maka ta'rif alam itu ialah:

كُلُّ مَوْجُودٍ سِوَى اللَّهِ

artinya: "Alam ialah segala yang maujud selain Allah"

Tetapi pendapat yang lain bahwa alam itu 3 bahagian:

- Jirem (جِزْمَة) b. 'Aradz (عَرْضَة) dan
- Hall (حَال) iaitu keadaan sesuatu.

Maka pada pendapat ini ta'rif alam ialah

كُلُّ شَيْءٍ مُّسَوًّى لِلَّهِ

Artinya: segala yang sabit (diakui wujud pada akal) selain Allah.

Ingatan:

Dikatakan bahwa pendapat pertama adalah pada Imam Al-Ash'ari (الأشعري) kerana dia menafikan wujud hall

Dan pendapat kedua ialah pada Imam Al Maturidi, kerana dia mensabitkan wujud hall.

alam adalah baharu ( *الْعَالَمُ حَدِيثٌ* )

Makna wujud yang baharu ialah  
*الْوُجُودُ الْمَسْبُوقُ بِغَدْرِهِ*

artinya: wujud yang didahului oleh tidak ada.

ada yang berkata:

*الْقَدَمُ السَّابِقُ عَلَى الْحَدُوثِ*

artinya: Tidak ada yang mendahului terjadinya sesuatu.

Al Busuqi 149.

Dalil alam itu baharu ( *الدَّلِيلُ عَلَى حَدُوثِ الْعَالَمِ* )

Alam itu tidak lebih dari tubuh dan perangnya. Gerak dan diam adalah perangai tubuh. Gerak dan diam itu adalah perangai yang baharu.

Sedangkan tubuh itu tidak sunyi dari gerak atau diam.

Jadi tubuh itu suatu yang tidak sunyi dari perangai yang baharu.

Dan tiap tiap yang tidak sunyi dari perangai yang baharu adalah baharu juga.

Maka tubuh adalah baharu.

Jika tubuh dan perangnya baharu, itulah dia alam, maka alam itu adalah baharu.

Inilah yang kita maksudkan, isitu alam itu baharu.

Adapun dalil tubuh tidak sunyi dari gerak atau diam, adalah perkara yang mudah diketahui, tidak berhajat kepada dalil untuk menentukannya.

Jika seseorang berkata (mengakui) bahwa suatu tubuh sunyi dari gerak dan diam serentak pada satu masa, itu adalah telah keluar dari saluran akal namanya.

Adapun dalil gerak dan diam itu perangai yang baharu ialah kerana adanya gerak atau diam itu selepas satu demi satu.

Hal ini nyata dan dilihat pada tiap tiap tubuh.

Kalau datang gerak hilanglah diam, demikian sebaliknya.

Dan tiap tiap yang kita dapati sekarang sedang bergerak atau sedang diam, akal kita mengakui bahwa dia boleh diam atau bergerak kemudiannya.

Dan tiap tiap gerak yang kemudian itu adalah lain dari gerak yang sebelumnya, demikian juga diam.

Jadi gerak yang kemudian itu adalah jelas baharunya.

Seterusnya, jika yang kemudian itu baharu, maka gerak atau diam yang sebelumnya adalah juga baharu, kerana hakikatnya sama, iaitu sama sama gerak.

Jadi hasilnya, gerak dan diam itu adalah baharu.

Dan juga gerak atau diam yang sebelumnya itu sudah lenyap, itu juga menunjukkan dia baharu, bukan ia suatu yang Qadim.

Kerana kalau dia Qadim adalah wajib Baqa'nya, mustahil ia lenyap, sebagaimana pada dalil 'Baqa', bahwa suatu yang wajib Qidamnya adalah wajib juga Baqa'nya.

Dalil tiap tiap suatu yang tidak sunyi dari perangai adalah juga baharu, ialah:

Kalau tidak seperti itu, niscaya boleh terjadi sebelum kejadian yang ada sekarang, beberapa kejadian yang tidak ada awal baginya.

Dan kalau tidak berkesudahan segala kejadian itu, niscaya berakhirlah pertukaran kejadian kejadian itu dengan kejadian yang ada sekarang.

Sedangkan berakhirlah suatu yang tidak ada akhir adalah mustahil.

Dan juga:

Jikalau peredaran Falak (planet) itu tidak berkesudahan, tentu peredarannya itu adakalanya:

- a. genap    b. ganjil    c. genap semuanya
- d. ganjil semuanya    e. tidak genap dan tidak ganjil.

Yang sebenarnya ada kalanya ganjil ada kalanya genap.

Sedangkan ganjil semuanya atau genap semuanya adalah mustahil, kerana ini berarti menghimpunkan nafi (نفي) dan isbat (إثبات) pada suatu perkara yang jelas mustahilnya.

Kerana kalau sabit yang satu tentulah nafi yang lainnya, dan jika juga sebaliknya.

Dan ganjil sahaja, atau genap sahaja juga mustahil, kerana yang genap bertambah satu dia jadi ganjil, demikian juga yang ganjil bila bertambah satu dia jadi genap.

Dan mustahil juga dia tidak genap dan tidak ganjil, kerana tidak ada kesudahan.

Kesimpulannya: bahwa alam tidak sunyi dari perangai yang baharu, tiap tiap yang tidak sunyi dari perangai yang baharu adalah baharu juga.



Wajib atas tiap tiap Mukallaf mengetahui:

- 20 sifat yang wajib bagi Allah ta'ala
- 20 sifat yang mustahil pada haq Allah ta'ala, iaitu lawan kepada 20 sifat yang wajib itu.
- Satu perkara yang harus bagi Allah ta'ala.

#### Sifat kesempurnaan dan sifat kekurangan

Sebenarnya wajib atas tiap tiap mukallaf beri'tiqad dengan jalan ringkas (Ijmali) bahwa Allah SWT wajib bagiNya bersifat dengan segala sifat kesempurnaan, dan mustahil atas Nya bersifat dengan segala sifat kekurangan.

Sifat kesempurnaan bagi Allah itu tidak terhingga banyaknya, demikian juga sifat kekurangan, tetapi yang wajib dan fardu 'ain atas tiap tiap mukallaf mengetahuinya dengan jalan Tafshili (تفصيلي) ialah:

- 20 sifat yang wajib bagiNya, dan
- 20 sifat yang mustahil bagiNya.
- 1 perkara yang harus bagiNya.

#### Keringanan

Diwajibkan atas mukallaf mengetahui dengan jalan Tafshili hanya sekadar 20 sifat sahaja, sama ada sifat yang wajib bagi Allah atau sifat yang mustahil atas Allah, adalah sebagai keringanan dari Allah SWT, dan tidak diambil dosa atas mukallaf dengan tidak mengetahui yang selebihnya.

Allah tidak memberatkannya, kerana lamahnya kebanyakan mukallaf untuk mendirikan dalil dalilnya.

Al Dusuqi.

Sifat yang 20 itu adalah dihimpunkan dari Al Quran dan hadis hadis yang sah.

Al Durrus-samin.

Dalil wajib segala sifat kesempurnaan bagi Allah SWT: Firman Allah Surah Al A'raf ayat 179 :

وَمِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا

artinya: "Bagi Allah itu nama nama yang baik, maka berdoa'alah akan Allah dengan nama nama itu".

Dan Sabda Nabi SAW :

سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ كَمَا أَشْهَدُ عَلَىٰ نَفْسِكَ

Artinya: Maha suci Engkau ya Allah, tiadalah dapat aku hinggakan sanjungan (puji) atas Mu, sebagaimana Engkau menyanjung atas diri Mu.

Hidayatul-Mutafakkirin dan  
Al Durrus-samin!

#### Dalil akalanya

Dalil akal bagi bahwa wajib segala sifat kesempurnaan bagi Allah ialah wujud sekalian alam ini.

Perhatikan kejadiannya, betapa luasnya, betapa banyaknya, betapa kemasnya, betapa kokohnya, betapa unitnya, betapa peleknya, betapa indah dan permainya, betapa banyak rahsia dan faedahnya yang terkandung dalamnya, betapa tinggi hikmahnya.

Sehingga hari ini, betapa majunya perkembangan akal dan pengetahuan manusia, namun tidak habis habisnya penerakaan rahsia dan hikmat faedah alam ini yang belum diketahui sebelumnya.

Bukankah semuanya itu menunjukkan bahwa penciptanya SWT, Tuhan yang maha bijak, maha tinggi ilmunya, maha besar, maha sempurna, bersifat dengan sifat sifat kesempurnaan yang tak terhingga, dan maha sucinya dari segala sifat kekurangan.

#### Bahagi sifat 20

Terbahagi kepada 4 bahagian:

1. Sifat Nafsiyah (صفات نفسية) iaitu satu sifat:  
iaitu W U J U D (وجود).

2. Sifat Salebiah (صفات سلبية) ada 5 sifat:

- a. Qidam (قدم) b. Baqa' (بقاء)
- c. Mukhalafatuhu lilhawadis (مخالفة للحوادث)
- d. Qiyamuhu bi nafsihi (قيامه بنفسه)
- e. Wahdaniyah (وحدانية)

3. Sifat Ma'ani (صفات معاني) ada 7 sifat:

- (1) Qudrat (قدرة) (2) Iradat (إرادة)
- (3) Ilmu (علم) (4) Hayat (حياة)
- (5) Sama' (سمع) (6) Bashar (بصر)
- (7) Kalam (كلام)

4. Sifat Ma'nawiah (صفات معنوية) ada 7 sifat :

- |                            |                      |
|----------------------------|----------------------|
| (1) Kaunuhu Qadiran (      | كُونُهُ قَادِرًا     |
| (2) Kaunuhu Muridan (      | كُونُهُ مُرِيدًا     |
| (3) Kaunuhu 'Aliman (      | كُونُهُ عَالِمًا     |
| (4) Kaunuhu Haiyan (       | كُونُهُ حَيًّا       |
| (5) Kaunuhu Sami'an (      | كُونُهُ سَمِيعًا     |
| (6) Kaunuhu Bashiran (     | كُونُهُ بَصِيرًا     |
| (7) Kaunuhu Mutakalliman ( | كُونُهُ مُتَكَلِّمًا |

#### Makna Sifat Nafsiah

Sifat Nafsiah ialah: suatu hall (حَال = keadaan) yang sabit (diakui wujud pada pemikiran) bagi suatu zat yang tidak disebabkan dengan suatu sebab zat itu bersifat dengan hall itu.

Seperti sifat mengambil lapangan (ruang) bagi tiap tiap tubuh, dan tidak akan kita jumpai tubuh itu tidak mengambil lapangan.

Dan jika ditanya, mengapa tubuh itu mengambil lapangan?

Jawabnya:

Itu memang sudah begitu hall tubuh itu.

Sekali kali tidak diterima akal bahwa ada suatu tubuh dengan tidak mengambil lapangan.

Lain hal dengan umpama sifat putih, pedas, wangi, yakni segala warna, rase, bau, bentuk dan sukatan, maka tidak semua tubuh mesti bersifat demikian.

Tidak semua tubuh itu putih umpamanya, kerana ada tubuh yang hitam dan lain lain.

Maka sifat putih dan umpamanya itu tidaklah termasuk sifat Nafsiah. Tetapi ia dan seumpamanya termasuk sifat ma'ani bagi tubuh.

Sifat Nafsiah bagi Allah dari 20 sifat itu hanya sifat Wujud (وُجُود) sahaja.

Jika kita perolehi suatu zat mestilah zat itu bersifat wujud.

Dan jika suatu zat itu tidak bersifat wujud niscaya tidak akan dapat kita perolehi zat itu.

Maka wujud adalah sifat Nafsiah bagi zat yang ada.

Makna Sifat Salabiah (

صفات سالبيه )

عِبَارَةٌ عَنْ نَقْيِ مَا لَا يَلِيقُ بِاللَّهِ تَعَالَى

Artinya: Sifat Salabiah ialah ibarat dari pada menafikan perkara perkara yang tidak layak pada haq Allah ta'ala.

Umpama :sifat Qidam itu menafikan permulaan pada wujud Allah SWT.

Kerana makna Qidam ialah:

عِبَارَةٌ عَنْ نَقْيِ الْقَدَمِ السَّابِقِ لِلْوُجُودِ

artinya: Qidam itu ibarat dari pada nafi tiadanya yang dahulu dari wujudnya.

Maka Qidam itu adalah menyatakan bahwa wujud Allah tidak didahului oleh tiada, atau dengan kata kata lain Qidam itu artinya tiada permulaan bagi wujudnya.

Maka sifat Qidam itu dikitikan Sifat Salabiah kerana ia menafikan awal bagi wujud Allah, sedangkan awal itu perkara yang tidak layak pada haq Allah ta'ala.

Demikian pula dengan sifat sifat Salabiah yang lain, semuanya ibarat dari pada nafinya perkara yang tidak layak pada haq Allah ta'ala, iaitu lawan kepada Sifat Salabiah itu.

#### Soalan

Bukankah lain dari sifat Salabiah, seperti sifat Ma'ani, seperti sifat Qudrat itu, juga menafikan lawannya, yang mana lawannya itu juga perkara yang tidak layak pada haq Allah ta'ala, mengapa tidak dikirakan sifat Qudrat itu sifat Salabiah?

#### Jawab

Adapun sifat Salabiah yang lima itu, memang hakikatnya ibarat dari pada menafikan perkara yang tidak layak bagi Allah, tidak lebih dari itu.

Tetapi pada sifat sifat yang lain, seperti sifat sifat Ma'ani yang tujuh itu, meskipun dia juga menafikan perkara yang tidak layak bagi Allah yakni lawannya, tetapi dia juga mensabitkan perkara yang layak bagi Allah, sama sifat wujudiah atau sifat halliah.

Dan yang lebih utama pada sifat ma'ani dan ma'nawiah itu ialah mensabitkan sifat kesempurnaan bagi Allah, sedangkan sifat Salabiah hakikatnya hanya untuk menafikan yang tidak layak pada haq Allah ta'ala.

### Makna Sifat Ma'ani ( مَعْنَى صِفَاتٍ مَعْنَايَ )

كُلُّ صِفَةٍ مُوجُودَةٍ خَائِصَةٌ بِالذَّاتِ مَا دَامَتِ الذَّاتُ أَوْجَبَتْ لَهُ حُكْمًا

Sifat Ma'ani ialah tiap tiap sifat yang maujud lagi berdiri dengan zat, 'selama ada zat itu, lagi mewajibkan bagi zat itu akan suatu hukum.

Yakni sifat ma'ani itu hendaklah :

- Sifat itu sifat yang maujud
- Sifat itu berdiri dengan zat (dia hanya boleh jadi sifat kepada zat sahaja dan wujud bersama zat).
- Hendaklah sifat yang qadim (jika sifat ma'ani bagi Allah)
- Dengan adanya sifat itu berdiri pada suatu zat maka dengan tidak boleh tidak kita mesti men-sabitkan (mengakui pada zihin yakni pemikiran) bahwa zat itu wajib ada baginya suatu hukum, dengan sebab berdirinya sifat ma'ani itu padanya).

Misalnya:

Qudrat bagi Allah ta'ala.

Apabila kita beri'tiqad bahwa Allah ta'ala itu wajib bersifat Qudrat, maka mestilah kita mengakui pula bahwa Allah itu keadaan Nya yang kuasa.

Dalam bahasa Arab Keadaan Nya yang kuasa itu disebut Kaunnuhu Qadiran ( كَوْنُهُ قَادِرًا ).

Oleh kerana kita i'tiqadkan Allah itu bersifat Qudrat maka kita mesti memberi suatu hukum akan Allah bahwa keadaanNya Tuhan yang berkuasa adanya.

Inilah yang dimaksudkan dalam ta'rif Qudrat itu dengan perkataan ( أَوْجَبَتْ لَهُ حُكْمًا ) artinya yang mewajibkan bagi zat itu suatu hukum.

### Makna Sifat Ma'nawiah ( صِفَاتٍ مَعْنَوِيَّةٍ )

عَلَى ثَابِتَةٍ لِلذَّاتِ مَا دَامَتِ الذَّاتُ مُغَلَّلَةً بِعِلَّةٍ

Sifat Ma'nawiah itu ialah:

Suatu hall (keadaan) yang sabit (diakui ada pada akal-zihin) bagi suatu zat selama ada zat itu mempunyai 'Illat (sebab) yang berkenaan.

Dimaksudkan: Oleh kerana zat itu ada padanya, suatu 'Illat ya'ni Sifat Ma'ani, maka dengan itu kita sabitkan bagi zat itu bahwa keadaannya zat yang mempunyai suatu keadaan yang disebut dengan Sifat Ma'nawiah.

Seperti KAUNUHU QADIRAN ( كَوْنُهُ قَادِرًا ) artinya: keadaannya yang kuasa, kerana dia ada bersifat Quadrat yang berdiri dengan zatnya.

#### Jangan salah faham

Manakah yang dahulu Tuhan itu bersifat dengan sifat Ma'ani atau bersifat dengan sifat Ma'nawiah?

Jawab. Sebenarnya tidak ada dahulu kemudian, kerana kedua-duanya adalah sama sama Qadim ( قَدِيمٌ ) lagi Azali ( أَزَلِيٌّ ).

Tetapi dari segi kita memahaminya pada akal, mungkin lebih dahulu kitaketahui dan kita i'tiqad bahwa Allah bersifat Quadrat kemudian baru kita mengakui bahwa keadaannya yang kuasa (Kaunuhu Qadiran) Ini kerana melihat kepada dalil akalnya, sebab dalilnya jelas dipandang dengan mata kepala.

Dan mungkin juga dahulu kita ketahui Dia bersifat Kaunuhu Qadiran, kerana dalam Quran yang selalu disebutkan Allah itu QADIR ( قَادِرٌ / قَائِمٌ ) artinya yang kuasa.

#### Catitan

1. Sebagaimana yang masyhur, bahwa sifat yang wajib bagi Allah yang wajib kita ketahui ialah sebanyak 20 sifat.

Ini adalah menurut kata yang masyhurnya.  
Pendapat ini berdasarkan:

- a. bahwa sifat wujud itu dikiraan masuk sifat yang 20 puluh, sebagaimana yang dimuktamadkan oleh Imam Al Hazi, Imam Al Jushni, iaitu Imamul-haramaini, dan Imam Abu Bakar al Baqilani.
- b. Sifat Ma'nawiah yang 7 itu juga dikira sifat, dan lain dari pada sifat Ma'ani yang 7 juga.  
Kerana sifat ma'nawiah itu juga dikira Sifat Hall.

Perkataan ini adalah pada pendapat yang mensabitkan adanya Hall ( حَالٌ ).

Adapun pada pendapat Imam Al Asy'ari: Wujud itu tidak dikiraan sifat, kerana pada nya ta'rif wujud ialah:

الْوُجُودُ عَيْنُ الذَّاتِ

artinya: wujud itu ialah 'ain zat sendiri.

Maka wujud itu tidak lain dari zat itu sendiri.

Dengan itu bilangan sifat yang wajib bagi Allah yang wajib diketahui dikurangkan dengan satu sifat iaitu wujud.

Demikian pula kalau berdasarkan mazhab yang berkata bahwa Sifat Ma'nawiah itu termasuk dalam sifat ma'ani,

Mazhab ini berkata: bahwa Sifat Ma'nawiah itu tidak lebih dari pada menyatakan berdirinya sifat Ma'ani pada suatu zat (jadi yang dikira sifat ialah sifat Ma'ani sahaja).

Dengan demikian maka bilangan sifat yang wajib bagi Allah yang wajib kita ketahui ialah kurang lagi 7 sifat, iaitu sifat ma'nawiah yang 7 itu.

Orang yang berkata sifat Ma'nawiah itu termasuk sifat Ma'ani ialah orang yang menafikan adanya hall.

Oleh itu pada perkara ini ada 3 perkataan:

Pertama: Kata yang masyhur ( الْقَوْلُ الْمَشْهُورُ )  
bahawa sifat yang wajib bagi Allah yang wajib kita ketahui ialah 20 sifat.

Kedua: Perkataan yang Rajih ( الْقَوْلُ الرَّاجِحُ )  
Yang wajib kita ketahui hanya 13 sifat sahaja, iaitu sifat Ma'nawiah yang 7 itu tidak dikira sifat.

Ketiga: Perkataan yang Mu'tamad ( الْقَوْلُ الْمُتَعَمَّدُ )  
Yang wajib kita ketahui hanya 12 sifat sahaja, iaitu satu sifat Nafsiyah (wujud) dan 7 sifat Ma'nawiah tidak dikira sifat.

Dari kitab: ( حاشية الدُّسُوقِي )  
ms 119.

Catitan:

2. Mereka yang beri'tiqad seperti perkataan kedua dan ketiga, tidaklah mudarat pada imannya dan sah imannya, dengan syarat:

a. Dia tidak menafikan langsung sifat Ma'nawiah, sebab dia masukkan sifat Ma'nawiah itu kedalam sifat Ma'ani.

Atau dia tidak tahu akan sifat ma'nawiah, yakni dia hanya mengetahui sifat Ma'ani sahaja, الجهل dia tentang sifat Ma'nawiah.

Iman orang ini adalah sah, asalkan dia tidak menafikan sifat Ma'nawiah.

b. Bahwa dia tidak menafikan wujud Allah, tetapi hanya dia berkata bahwa wujud itu tidak dikira sifat, tetapi wujud itu adalah 'ain zat itu sendiri.

Berkata Ibnu Sibki dalam kitab Al Jam'ul-jawami'

(الجمع الجوامع ) :

معرفة المال مما ينفع عبده ولا يضر جملة  
و حال المصنف في شرح الوسطى الجهل بما لا يضر في العقائد  
أما لأنها لا تثبت لها في نفسها ولا باعتبار غيرها لا اعتبار  
عن ميان صفات المعاني بالذات وكس أمر إذا عُد على ذلك

Artinya: Mengenal perkara hall (ma'nawiah) itu adalah perkara yang ada manfaatnya, tetapi tidak mudarát jahil akan dia (pada masaalah 'aqidah).

Berkata pengarang (Imam Sanusi) dalam Syarah Wustha

(شرح الوسطى) artinya:

Jahil dengan hall itu tidak memudaratkan pada mas-  
alah 'aqidah,

Kerana hall itu adalah tidak sabit wujudnya pada dirinya sendiri, dan tidak sabit wujudnya dengan i'ti-  
bar (اعتبار) serta yang lainnya.

Sebab sifat Ma'nawiah itu (pada hakikatnya) hanya se-  
bagai 'ibarat (menerangkan) adanya berdiri sifat Ma'ani  
pada zat itu, tidak lebih dari itu.

Mazhab Al Mu'thilah (مذهب المعتزلة)

Ada satu Mazhab Al Mu'thilah dari puak Mu'tazilah.  
Puak ini beri'tiqad bahawa Zat Allah itu kosong dari si-  
fat (sifat Ma'ani).

Meraka berkata:

الله عَالِمٌ بِذَاتِهِ

artinya: Allah itu mengeta-  
hui dengan zatnya,

الله قَادِرٌ بِذَاتِهِ

artinya: Allah itu berkuasa  
dengan zatnya (dirinya sendi-  
ri, tidak dengan sifat)

الله مُتَكَلِّمٌ بِذَاتِهِ

artinya: Allah itu berkata ka-  
ta dengan zatnya.

Demikianlah seterusnya pada segala sifat.

Meraka tidak menafikan keadaan Allah itu berkuasa,  
menghendaki, mengetahui, yang hidup, mendengar, melihat dan  
berkata kata, tetapi semuanya dengan zatnya, bukan dengan  
sifatnya.



Oleh kerana mereka berkata zat itu kosong dari sifat, maka mereka dinamakan Mazhab Mu'thilah ( *مَذْهَبُ الْمُعْتَزِلَةِ* ).

Perkataan ( *الْمُعْتَزِلَةُ* ) artinya orang yang mengosongkan.

Mazhab Mu'thilah ini adalah antara lain mazhab Mu'tazilah yang sesat itu.

Al Nihal wal-milal

#### Kesimpulannya

Berkata Al Syekh Syuhaimi:

وَالْحَاضِلُ أَنَّ أَتَمَّ الْأَسْمَاءِ أَرْبَعَةً نَفْسِيَّةً وَسَلَابِيَّةً وَمَعْنَوِيَّةً وَمَعْنَى  
فَمِنْ نَفْسِيَّةٍ شَيْئَانِ الْأَسْمَاءِ الْأُولَى أَوْ خَالَ إِنَّمَا مَخْلُوقَةٌ أَوْ مُخَدَّعَةٌ  
أَوْ سَكَّتْ خَيْبًا أَوْ وَاقِفًا بِأَنْ تَحْكُمَ بِأَنَّهَا قَدِيمَةٌ أَوْ حَادِثٌ كَفَرًا لِأَنَّهُ  
يَلْزِمُ مِنْ نَفْسِيَّةٍ شَيْءٌ مِمَّا انْتَقَصَ وَمِنْ نَفْسِيَّةٍ الْأَرْبَعُ وَهُوَ  
الْحَاضِلُ كَالْمُعْتَزِلَةِ لَا يَكْفُرُ لِأَنَّهُ لَا يَلْزِمُ عَلَى نَفْسِيَّةٍ نَقْصٌ يَقُومُ بِالدَّاتِ  
فِي شَيْءٍ قَادِرٍ مِنْ غَيْرِ مُدْرِكٍ أَوْ مُرِيدَةٍ مِنْ غَيْرِ ارْتَادٍ عَلَى مَقْتَدِرِهِمْ

Artinya:

Kesimpulannya, bahwa bahagian sifat itu ada empat, iaitu sifat Nafsiyah, sifat Salabiah, ma'nawiah dan Ma'ani.

Maka siapa yang menafikan barang satu dari bahagian yang 3 yang awal itu, atau dia berkata bahwa sifat sifat itu makhluk atau baharu, atau dia syak padanya, atau terhenti ia dengan tidak dihukuskannya sifat-sifat itu qadim atau baharu, niscaya jatuh kafir ia. Kerana lagi dia menafikan sifat sifat itu akan kekurangan (pada haq Allah)

Dan siapa yang menafikan bahagian keempat iaitu sifat Ma'ani, adalah seperti hukum atas Kaum Mu'thilah niscaya tidaklah dia jatuh kafir. Kerana perkara itu tidaklah lazim kerana tidak membawa kekurangan pada haq Allah Ta'ala, yang berdiri pada zatnya.

Maka bahwasanya Allah itu Yang Kuasa dengan tidak ada sifat Qudrat, menghendaki dengan tidak ada sifat Iradat. Demikian pada I'tiqad Puak Mu'thilah.

#### Mazhab Ahlis-sunnah wal-jamaah

Adapun pada i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah bahwasanya Allah itu adalah mempunyai sifat yang berdiri dengan zat Nya.

Maka Allah itu ( *عَالِمٌ بِعَالِيهِ* ) artinya : Allah itu 'alim dengan Ilmunya.

قَادِرٌ بِقُدْرَتِهِ - artinya: Berkuasa dengan Qudrat Nya

مُرِيدٌ بِإِرَادَتِهِ - artinya: Menghendaki dengan Iradat Nya

Seterusnya Allah itu berkata kata - سَلَامٌ عَلَيْكُمْ - dengan kalamnya.

Oleh kerana Puak Ahlis-sunnah wal jamaah ini puak yang mensapitkan sifat ada bagi Zat Allah maka puak Ahlis-sunnah ini termasuk golongan Mazhab Sifatiah (مَذْهَبُ صِفَاتِيَّة) yakni puak yang mensap-

bitkan (mengakui) bahwa Allah itu ada bersifat dengan sifat sifat yang berdiri dengan zatnya.

Al Milal wan-nihal

Dalil bagi Mazhab 'Asya 'irah

(Ahlis-sunnah wal-jamaah)

وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ مُشْكِلٌ بِكَلَامٍ قَدِيمٍ، وَمُرِيدٌ بِإِرَادَةٍ قَدِيمَةٍ  
أَنَّهُ قَدْ قَامَ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى مَلَكٌ، وَالْمَلَكُ مَنْ لَهُ الْأَمْرُ أَوْ النَّهْيُ، هُوَ أَمْرٌ، نَاهٍ  
فَلَا يَحْتَلُو إِمَّا أَنْ يَكُونَ أَمْرًا بِأَمْرٍ قَدِيمٍ، أَوْ بِأَمْرٍ حَدَثٍ. وَإِنْ كَانَ حَدَثًا فَلَا يَحْتَلُو: إِمَّا أَنْ  
يُحْدِثَهُ فِي ذَاتِهِ، أَوْ فِي أَحَدٍ أَوْ لَاحِقٍ فِي حُلٍّ، وَيُسْتَحِيلُ أَنْ يُحْدِثَهُ فِي ذَاتِهِ، لِأَنَّهُ يَبْزُودِي. إِلَى أَنْ  
يَكُونَ مُحَالًا لِلْحَوَادِثِ، وَذَلِكَ مُحَالٌ. وَيُسْتَحِيلُ أَنْ يُحْدِثَهُ فِي حُلٍّ، لِأَنَّهُ يَوْجِبُ أَنْ يَكُونَ  
أَحَدًا بِمَوْصُوفَةٍ، وَيُسْتَحِيلُ أَنْ يُحْدِثَهُ لَا فِي حُلٍّ، لِأَنَّ ذَلِكَ غَيْرُ مَعْقُولٍ. فَتَبَيَّنَ أَنَّهُ قَدِيمٌ  
قَائِمٌ بِصِفَةٍ لَهُ، وَكَذَلِكَ التَّقْسِيمُ فِي الْإِرَادَةِ وَالْقَسَمِ وَالْبَصَرِ.

Artinya:

Dan dalil yang menunjukkan bahwa Allah itu berkata-kata dengan kalam yang qadim, dan menghendaki dengan iradat yang qadim;

bahwa sanya telah berdiri dalil bahwa Allah ta'ala itu Raja ( ملك ) seangkan Raja itu ialah orang memegang suruh dan tegah, maka Allah itu Raja yang menyuruh dan yang menegah.

Kalau dia yang menyuruh maka adakalanya (tidak sunyi)

- a. Dia menyuruh dengan kalam yang qadim atau
- b. dengan kalam yang baharu.

Jika kalam Nya itu baharu, maka adakalanya:

- a. adakalanya Dia adakan kalam itu pada zat Nya sendiri.
- b. bahwa Dia jadikan kalam itu pada zat yang lain
- c. Dia jadikan tidak pada zat Nya dan tidak pada zat yang lain

Adalah mustahil Dia jadikan pada zat Nya sendiri, kerana hal itu berarti zat Nya yang qadim itu telah menjadi tempat berdirinya yang baharu. Sedangkan hal demikian adalah mustahil.

Dan mustahil juga jika Dia jadikan kalam itu pada suatu zat yang lain, kerana hal ini berarti zat yang lain itu bersifat dengan kalam itu (jadi zat yang lain itu yang menyuruh dan melarang = dia yang jadi Raja, bukan Allah SWT)

Dan mustahil juga jika dalam itu dijadikannya tidak pada zat Nya dan tidak pada zat yang lain, kerana perkara seperti ini tidak boleh diterima oleh akal.

Oleh itu ta'yinlah (jelaslah) bahwa kalam itu kalam kalam yang qadim, yang berdiri dengan zat Nya sebagai sifat baginya.

Begitu juga huraian tentang Iradat, Sama dan Bashar.

Al Milal wan-bihal I (95)

Sifat 20 yang wajib bagi Allah

dan 20 sifat sifat yang mustahil lawan kepada yang 20 yang wajib.

Pertama : W U J U D ( وجود ) artinya A D A  
lawannya 'ADAM ( عدم ) artinya T I A D A.

Ma'na Wujud

Imam Sanusi dalam syarah Usul-barahim (أَمُّ الْبَرَاهِين) berkata:

مَعْنَاهُ ظَاهِرٌ فِي الوجودِ صِفَةٌ عَلَى مَذْهَبِ الْأَشْعَرِيِّ تَسَامُحٌ  
لأنَّهُ يَتَعَدَّى عَنِ الذَّاتِ وَكَيْفَ تَرَأَيْدُ بَيْنَهُمَا وَالذَّاتُ لَيْسَتْ  
بِصِفَةٍ لَكِنْ لَمَّا كَانَ الوجودُ تَوْصِيفًا لِلذَّاتِ فِي اللَّفْظِ فَقِيلَ  
ذَاكَ مَوْلَانَا حَلَّ وَغَرْمُوهُ وَهُوَ أَنْ نَعُدَّ صِفَةً عَلَى الْجَمَلَةِ.

Artinya: Makna wujud itu adalah jelas, mengirakannya sebagai sifat adalah suatu perkara tolak ansur (تَسَامُحٌ) pada mazhab Al Asy'ariah (pada Imam Asy'ari).

Kerana pada Imam Asy'ari itu, makna wujud ialah:

الوجودُ عَيْنُ الذَّاتِ

artinya: wujud itu ialah 'ain zat' itu sendiri, yakni tidak lain dari zat itu sendiri, dan wujud itu bukan sifat, seperti yang kita terangkan bahwa wujud dikira zat, bukan dikirakan sifat.

Tetapi kerana kita berkata dengan perkataan: bahwa Zat Allah itu Wujud (مَوْجُودَةٌ) artinyas zat Allah itu suatu yang ada, maka bolehlah kita katakan bahwa wujud itu sifat bagi zat itu.

Dimaksudkan bahwa makna wujud itu adalah jelas, ialah tidak perlu diterangkan lagi, dan tidak perlu di berikan ta'rifnya, kerana makna nya sudah jelas, sebab sudah jelas untuk membezakannya dengan lawannya, yang disebut 'ADAM (عَدَمٌ) artaya tiada.

Dan Sykeh Sanusi berkata lagi:

وَأَمَّا عَلَى مَذْهَبِ مَنْ جَعَلَ الوجودَ رَافِدًا عَلَى الذَّاتِ كَالْإِمَامِ الرَّازِي  
فَعِدَّةٌ مِنَ الْقِسْمَاتِ كُلِّهَا لَا تَسَامُحُ فِيهِ - وَمِنْهُمْ مَنْ جَعَلَهُ  
رَافِدًا عَلَى الذَّاتِ فِي الْحَادِثِ فَقَوْلُ الْقَدِيرِ وَهُوَ مَذْهَبُ  
الْفَلَّاسِيَّةِ

Artinya:

Adapun pada Mazhab yang mengira wujud itu sebagai sifat seperti mazhab Imam Al Razi (مَذْهَبُ الرَّازِي) maka membilangkan wujud itu sebagai sifat bukanlah perkara tasamuh, dan adalah sah dia dikira sifat.

Sementara itu ada pula mazhab lain yang berpendapat bahwa wujud itu adalah lain dari zat jika pada perkara yang baharu, bukan perkara yang qadim. Ini ialah pada mazhab Falasifah.

Al 'Allamah Al Dusuqi berkata dalam Khasyiah Syarah Um-  
mil baharin:

وَيُظْهِرُ بِمَا قَرَأَهُ أَنَّ الشَّارِحَ ذَكَرَ ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ فِي الوجودِ  
الْأَوَّلِ أَنَّ الوجودَ عَيْنُ الذاتِ فِي الْقَدِيمِ وَالْحَادِثِ - وَهُوَ  
مَذْهَبُ الْأَشْعَرِيِّ - وَالثَّانِي أَنَّ الوجودَ زَائِدٌ عَلَى الذَّاتِ  
قَدِيمٌ كَانَتْ أَوْ حَادِثٌ بِمَعْنَى أَنَّهُ أَمْرٌ اِغْتِبَارِي وَهُوَ  
مَذْهَبُ الرَّازِيِّ - وَالثَّلَاثُ التَّفْصِيلُ بَيْنَ الْقَدِيمِ  
وَالْحَادِثِ وَهُوَ مَذْهَبُ الْغَلَّاسِيَّةِ  
وَبَقِيَ تَوَلُّ الْقَاضِي وَإِمَامِ الْحَرَمَيْنِ أَنَّ الوجودَ حَالٌ  
كَلَامِيَّةٌ فِي نَفْسِهَا - وَتَوَلُّ الْكَرَامِيَّةِ أَنَّ الوجودَ صِفَةٌ مُعْنَى

artinya: Jelas pada yang telah diterangkan bahwa Syareh  
(pensyarah) telah menerangkan bahwa ada 3 perkataan pada  
masaalah wujud.

Pertama bahwa wujud itu ialah 'ain zat sendiri,  
sama ada pada yang qadim atau yang baharu. Ini adalah  
pada mazhab Al Asy'ari.

Kedua, bahwa wujud itu adalah lain dari zat sama  
ada pada yang qadim atau yang baharu, dengan makna dia a-  
dalah perkara i'tibari, iaitu mazhab Al Razi.

Ketiga membahagikan pada yang qadim dan yang baharu.  
(Yang qadim wujudnya zatnya sendiri, dan yang baharu wu-  
judnya lain dari zatnya) iaitu pendapat puak Ahli Filsa-  
fah.

Ada lagi perkataan yang lain iaitu perkataan Al Qadi  
dan Imam Al Haramain iaitu bahwa wujud itu Hall yang sa-  
bit pada dirinya sendiri (lain juga dari zat)

Dan perkataan puak Al Karamiah, iaitu wujud itu ada-  
lah sifat ma'ani.

Al Dusuqi 75/76

Jadi perbezaan antara mazhab Asy'ari dan mazhab Al kazi  
dan Imam Haramain dan Al Qadi Al Baqilani dan lain lain  
ialah:

Al Razi : menjadikan wujud itu sebagai perkara  
i'tibari dan wujud itu lain dari zat.

Al Qadi Al baqilani dan Imam Haramai (Al Juaini)  
menjadikan wujud itu sebagai hall yang  
sabit pada dirinya sendiri dan juga la-  
in dari zat.

Al Karamiah : menjadikan wujud itu sebagai sifat ma-  
'ani.

Al-'ari: wujud itu ialah 'ain zat itu sendiri, tidak lain dari zat.

### Dalil bagi Imam Al Asy'ari

Bahwa wujud itu adalah 'ain zat

أَنَّهُ لَوْ كَانَ الْوُجُودُ مُوجُودًا بِوُجُودٍ لَزِمَ أَمَّا أَنْ يَكُونَ مُوجُودًا  
أَوْ مُعَدُّومًا طَائِفَةً كَانَ مُوجُودًا كَانَ مُوجُودًا بِوُجُودٍ -  
وَمِنْ أَلْوَجُودٍ مُوجُودٍ بِوُجُودٍ وَهَكَذَا  
يَلْزِمُ التَّسَالُفُ وَهُوَ مَكْذُوبٌ  
وَأِنْ كَانَ مُعَدُّومًا لَزِمَ إِتِّصَافُ الْوُجُودِ بِمُقَابِلِهِ وَهُوَ  
الْعَدَمُ - وَيَلْزِمُ أَنْ تَكُونَ الدَّاتُ التَّصَدِّقَ بِالْوُجُودِ  
مُعَدُّومَةً - وَهُوَ بَاطِلٌ -  
- الدسوقي ٧٤ -

Artinya:

Kalau wujud itu lain daripada zat, tentu boleh jadi wujud itu ada dan boleh jadi wujud itu tidak ada.

Kalau wujud itu ada niscaya wujud itu wujud dengan wujud, dan wujud itu wujud dengan wujud pula. Demikianlah seterusnya, maka terjadi tasalsul. Sedangkan tasalsul itu perkara mustahil.

Dan jika wujud itu tidak ada, niscaya wujud itu telah bersifat dengan lawannya iaitu tidak ada, dan mestilah zat itu tidak ada pula. Ini adalah perkara yang batal.

Dengan keterangan diatas nyatalah bahwa wujud itu adalah zat itu sendiri, bukan lain dari zat.

### Makna wujud:

Ada yang memberi ta'rif wujud itu dengan:

الْوُجُودُ هُوَ الَّذِي لَا تَقَعُ الدَّاتُ بِدُونِهِ

Artinya: Wujud itu ialah suatu yang tidak akan dapat dikenal suatu zat dengan tidak adanya suatu itu.

Yakni suatu zat itu tidak akan kita dapati atau tidak dikenali kalau zat itu tidak ada.

### Catetan

1. Al Qadi Abu Bakar Al Baqilani adalah seorang ulama besar dalam Mazhab Asy'ariah wafat pada tahun 403 Hijrah.
2. Imamul Haramaini iaitu Abi Muluk Al Juaini bin Abi Muhammad bin Muhammad bin Yusuf Al Faqih Al Syafi'i Seorang yang sangat alim di Nisabur (نيسابور).

Beliau lahir dalam masa pergolakan yang hangat antara pengikut Al Asy'ari dan lawannya. Melaut ilmunya, menolong mengukuhkan Mazhab Asya'irah dan dapat menolak hujjah lawannya.

Dengan itu dia jadi masyhur.

Kemudian beliau berpindah ke Makkah dan tinggal di sana selama 4 tahun menyebarkan ilmu.

Dengan itu beliau digelar Imamul-haramaini artinya Imam Makkah dan Madinah.

Kemudian beliau kembali ke Nisabur dan dari Nisabur pindah ke Bagdad, mengajar sebagai Guru Besar di sekolah tinggi Madrasah Nizhamiah (مدرسة النظامية).

Disini bertambah lagi masyhurnya. Wafat tahun 478 H Al Milal Wan-nihal I (97)

Disinilah Imam Al Ghazali dapat berjumpa dan mengambil ilmu yang banyak dari beliau, yang kemudiannya Imam Ghazali juga mengajar di madrasah yang sama.

Terjemah Al Ghazali, Ihya'.

3. Imam Al Razi. Imam Al Razi ialah:

أبو عبد الله بن عمر بن الحسين الرازي

Bermazhab Syafi'i wafat tahun 606 H.

Beliau banyak mengarang kitab yang masyhur, seperti

أسألن المتقدمين في علم الكلام

Jika beliau berkenderaan akan diiringi oleh ahli fiqh yang tidak kurang dari 300 orang banyaknya.

Al Munjid.

4. Imam Sanusi R'A; ialah:

الشيخ الفقيه الروالي الشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف السنوسي

Seorang Ahli Sufi, Ahli Fiqh, seorang Waliyullah, Wafat pada tahun 1490 Masihi, lahir di Talmasan di Al Jaza-ir Afrika Utara.

Dusuq/Munjid.

5. Al Karasiah (الكراسية):  
nama bagi satu mazhab yang diasaskan oleh Muhammad bin Karam, negeri Sajiistan (سجستان).

Kemudian dia berpindah ke Nisabur.

Pengikutnya terpengaruh kepadanya kerana zuhudnya, yang membawa beri'tiqad bahwa Allah itu suatu tubuh yang bercampadan pihak bawahnya dengan bersentuh dengan Arasy pihak atasnya.

Dalam setengah kitabnya mensifatkan Tuhan itu suatu Jauhar.

Pengikutnya pada masa itu banyak di Khurasan (خراسان) sehingga meningkat 20 ribu lebih, demikian juga di Pelastin. Dia mati tahun 255 Hijrah.

Kemudian pengikutnya berpecah kepada 12 puak, yang tersimpul kepada 6 puak, iditu:

Al Zariniah (الزَّرِينِيَّة) Al Tawiah (التَّوِيَّة)  
 Al 'Abidiah (الْعَابِدِيَّة) Al Haishamiah (الْحَيْشَمِيَّة)  
 Al Wahidiah (الْوَحِيدِيَّة) dan Al Ishaqiah (الإِسْهَاقِيَّة)

Kitab al Milal wan-nihal.

### Beberapa dalil bagi wujud Allah

#### Dalil akal (دليل عقلي)

Telah kita terangkan bahwa alam itu wujudnya baharu.

Untuk menetapkan dalil bagi wujud Allah adalah berdasarkan bahwa alam itu baharu adanya.

Kita berkata:

الْعَالَمُ حَادِثٌ - وَكُلُّ حَادِثٍ لَهُ مُخَدِّثٌ  
 فَالْعَالَمُ لَهُ مُخَدِّثٌ

artinya: Alam itu adalah baharu. Tiap tiap yang baharu tentu ada yang mengadakannya. (Maka adanya alam itu ada yang mengadakannya).

Dalam Islam nama Tuhan yang mengadakan alam itu ialah Allah. Dialah yang mengadakan alam ini.

Maka Allah itu ada, bukan tidak ada.

Maka Allah itu wajib ada, mustahil tidak ada.

Dalil Bahwa tiap tiap yang baharu, adanya itu ada yang mengadakannya, ialah:

Kalau tidak ada yang mengadakannya niscaya dia ada dengan sendirinya, sebab alam itu sudah ada. Sedangkan suatu yang baharu itu ada dengan sendirinya adalah perkara yang mustahil.

Maka wajiblah bahwa wujud yang baharu itu ada yang mengadakannya.

#### Dalil wujud yang lain:

Adapun wujud yang baharu sebelum dia ada, adalah masalah dia akan diadakan atau tidak akan diadakan adalah perkara yang sama kuat, sama sama boleh jadi.



Sekarang kita tahu alam ini sudah ada.  
Disini timbul soalan:

apa sebab dia jadi, dan perkara boleh jadi tidak akan diadakan, sudah hilang.

Berdek kata perkara yang sebelumnya sama kuat, sudah kuat salah satunya, iaitu sudah kuat pada adanya.

Kita jawab: sudah pasti ada sebabnya, kerana suatu yang sebelumnya tidak ada, kemudian jadi ada, tidak akan ada dengan sendirinya, adalah mustahil ada dengan sendirinya.

Yang menyebabkan adanya itu, itulah yang mengadakan nya, dan dialah yang menentukan suatu itu diadakan.

Itulah Tuhan yang mengadakannya, itulah Tuhan yang bernama Allah.

Mengikut Islam, Allah itu nama bagi Tuhan yang menjadikan alam ini.

Nama itu diketahui dari wahyu Allah kepada Nabinya: Firman Allah surah Thaha ayat 15:

إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاجْبُدْنِي

artinya: Sesungguhnya aku ialah Allah, tiada tandingan sekutuku, maka sembahlah aku".

Maka wujud alam ini adalah dalil bagi wujud Allah SWT.

#### Soalan

Wujud Allah yang menjadikan alam ini adakah wujud yang wajib atau wujud yang harus (wujud yang baharu)

#### Jawab:

Wujud Allah itu wujud yang wajib (وَاجِبُ الوجود).  
Apakah dalilnya?

Untuk membicarakan dalil ini lebih dahulu kita tentukan bahwa segala suatu itu hanya termasuk dalam salah satu 3 perkara:

- Yang harus wujudnya (جَائِزُ الوجود)
- Yang wajib wujudnya (وَاجِبُ الوجود)
- Yang mustahil wujudnya (مستحيل الوجود)

bahagian yang 3 ini, tidak ada yang ke empatnya.

Makna (جَائِزُ الوجود)

Ialah suatu yang pada mulanya tidak ada.

Pada ketika dia belum ada, maka harus dia tetap tidak akan diadakan dan harus pula dia akan diadakan.

Sebagaimana yang telah kita bicarakan terdahulu pada dalil alam ini baharu.

Maka alam ini termasuk bahagian yang Harus Wujud (جَائِزُ الْوُجُودِ).

Dan nyata bahwa yang Harus Wujud itu boleh jadi ada jika ada yang mengadakannya.

Dan yang mengadakannya ialah Tuhan yang telah ditenangkan nama Nya ialah Allah.

Sekarang kita timbulkan soalan:

Apakah yang mengadakan Ja-izul-wujud termasuk bahagian Ja-izul-wujud atau termasuk bahagian yang lain.

Kita berkata: Adalah mustahil yang menjadikan yang ja-izul-wujud itu termasuk ja-izul-wujud juga.

Kerana kalau yang menjadikan ja-izul-wujud itu termasuk ja-izul-wujud, ini bermakna ja-izul-wujud boleh menjadikan ja-izul-wujud. Hal ini adalah mustahil, kerana bermakna menjadikan diri sendiri.

Oleh itu jelaslah bahwa yang mengadakan ja-izul-wujud itu adalah lain dari ja-izul-wujud.

Katakanlah:

Bahwa yang menjadikan ja-izul-wujud itu adalah yang mustahilul-wujud.

Hal ini adalah mustahil, kerana pada hakikatnya suatu yang mustahilul-wujud ialah suatu yang tidak ada. sedang dirinya sendiri tidak ada bagaimana dia hendak menjadi suatu yang tidak ada jadi ada?

Jadi yang menjadikan ja-izul-wujud itu jadi ada, adalah lain dari mustahilul-wujud.

Kalau telah tetap bahwa yang menjadikan ja-izul-wujud itu bukan ja-izul-wujud dan bukan pula mustahilul-wujud, maka tetaplah bahwa yang menjadikan ja-izul-wujud itu ialah wajibul-wujud, kerana dalam hal ini tidak ada bahagian yang keempatnya.

Dan jelas pula bahwa wujud yang ja-izul-wujud (alam) adalah dalil bagi Wujudnya Wajibul-wujud iaitu Allah SWT.

Dalil Naqali bagi Wajib Wujud Allah SWT

Firman Allah surah Yunus ayat 3

إِنَّ يَحْكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

Artinya: "Benangannya Tuhan kamu itu ialah Allah yang menjadikan segala langit dan bumi".

Wujud Allah itu diakui oleh manusia:



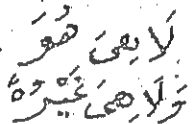
Bangsa yang lain dari orang Islam sebenarnya mengakui juga adanya Tuhan yang esa, sebagai mana diterangkan oleh Allah dalam Quran surah Luqman ayat 25:

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ

artinya: "Dan jika engkau bertanya kepada mereka (orang kafir) siapakah yang menjadikan langit dan bumi, niscaya mereka akan menjawab Allah".

#### Catetan

1. Melihat kepada hakikat sifat 20 itu, dan berdasarkan pendapat pendapat ulama' yang telah kita terangkan dahulu, maka sifat 20 itu ada yang disebut:

- a.  artinya: Sifat itu ialah zat itu sendiri. Sifat ini ialah sifat Nafsiyah iaitu wujud, menurut mazhab Asy'irah.
- b.  artinya: Sifat itu, lain dari zat. Iaitu sifat Salabiah.
- c.  artinya: Sifat itu tidak zat (lain dari zat pada fahaman akal), dan tidak pula lain dari zat, (dengan sekira kira hakikatnya) iaitu sifat Ma'ani dan sifat Ma'nawiah.

2. Melihat kepada beberapa pendapat ulama yang berlainan yang kita nuqilkan dan juga terdapat masalah yang sulit dan susah kita fahami, seperti apakah sifat wujud itu 'ain zat itu sendiri atau tidak, dan sifat sifat itu zat itu sendiri atau tidak.

Demikian juga masalah hall yang sabit bagi zat dan masalah memandang sifat itu hall atau perkara i'tibari sahaja.

Maka kita yang kurang faham dan sedikit ilmu tentang itu, marilah kita serahkan sahaja kepada ahlinya untuk membicarakannya dengan lebar panjang dan kepada Allah kita berserah.

Tidaklah perkara perkara seperti itu termasuk 'aqdiah yang fardu 'ain kita mengetahuinya.

Tidaklah merusakkan iman kita jika kita tidak mengetahuinya.

Tetapi boleh merusakkan iman kita jika kita masuk campur tangan dalam membicarakannya jika ter- salah i'tiqad padanya.

Hanya saja kita telah dapat mengetahui antaranya mana yang i'tiqad ahlis-sunnah dan mana yang tidak.

Disini kita rujuk kepada apa yang diterangkan oleh Syekh Syhaimi R'A, yang kita nuqilkan dari kitab Al-Durru-s-samin seperti berikut:

قَالَ شَيْخُ مَشَائِينَا سَيِّدِي مُحَمَّدُ الْقَفِيرُ  
يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نُوْثِقَ بِوُجُودِ اللَّهِ تَعَالَى وَنَعْلَمَ  
عَلَيْهِ نَفْسَهُ مِنْ غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِكَوْنِهِ وَوُجُودِهِ نَفْسَ  
ذَاتِهِ أَوْ غَيْرِهِ - وَنَسَائِرُ حَقَائِقِهِ عَلَى مَا يَسْلَمُ -  
فَلَا نَقُولُ هِيَ هُوَ وَلَا هِيَ غَيْرُهُ - وَلَا أَتَى الذَّاتَ  
وَالصِّفَاتَ شَيْئَانِ وَلَا شَيْءٌ وَاحِدٌ - بَلْ نَكْفُو عَنْ  
الْقَوْلِ وَنَسْلَمُ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى - وَلَا تُهْرَمُ  
عَلَيْنَا أَنْ نَقُولَ مَا لَمْ نَعْلَمْ -  
الذَّرُّ الثَّيْنِ - ٢١ -

Artinya: Berkata Syekh dari Syekh-syekh kita, Saiyidi Muhammad Al Shaghir:

Wajib kita beriman dengan wujud Allah ta'ala dan dengan apa yang diketahuinya atas dirinya, dengan tidak kita bicarakan, apakah wujud Nya itu 'ain zat Nya atau tidak, atau lain dari zat Nya.

Demikian juga pada segala sifat Nya, sebagaimana Allah ta'ala sendiri mengetahuinya.

Maka tidak harus kita bicarakan sifat sifat itu apakah dia itu zat sendiri ( هِيَ هُوَ ) atau lain dari zat ( هِيَ غَيْرُهُ )

Juga tidak kita bicarakan zat itu dan sifat itu apakah dua sesuatu atau suatu yang satu adanya.

Tetapi hendaklah kita menahan diri dari membicarakannya, dan kita berseerah kepada Allah ta'ala. Kerana adalah haram atas kita berkata dengan suatu yang tidak kita ketahui.

Tersebut dalam kitab Jam'ul-jawami' (الجمع المجمع)

(وَمِمَّا لَا يُضِلُّهُ) فِي الْعَقِيدَةِ بِخِلَافِ مَا قَبْلَهُ فِي الْجَمَلَةِ  
(وَتَنْفَعُ نَفْسُهُ) بَيْنَهُمَا مَا يَذْكُرُ إِلَى الْخَاتِمَةِ وَهُوَ (الْأَمْرُ)  
الَّذِي صُوِّقَ لِلْأَشْغَرِ وَغَيْرِهِ (أَنْ وَجُودَ الشَّيْءِ)  
فِي الْخَارِجِ وَاجْتِلَاؤُهُ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى أَوْ مُخْلِكُنَا وَهُوَ الْخَلْقُ  
(عَيْنُهُ) أَيْ لَيْسَ زَائِدًا عَلَيْهِ حَاشِيَةُ الْبَنَافِيسِ

ص ٤٢٤

Artinya: Dan setengah dari perkara yang tidak jadi mudarat kepada 'aqidah iman dengan sebab tidak mengetahuinya lain hal dengan yang sebelumnya pada jumlahnya, tetapi ada manfaatnya kalau diketahui, yaitu perkara yang disebutkan hinggalah kepada Khatimah-nya, dan itulah kata yang lebih dah. (الأمْر) yakni perkataan Imam Al Asy'ari dan lainnya, bahwa wujud sesuatu itu, yang nyata pada Kharij (خارج = kenyataan) sama ada yang wajib wujudnya iaitu Allah SWT atau yang harus wujudnya (mungkin) iaitu makhluk, adalah 'ain suatu itu, artinya wujud itu tidak lain dari zat.

Yakni; kalau kita tidak tahu masalah: Bahwa wujud sesuatu itu apakah 'ain zat suatu itu atau lain dari zat suatu itu, tidaklah merusakkan iman kita, tetapi ada manfaatnya kalau kita ketahui.

### 3. (catetan)

Ada setengah manusia yang berkata bahwa alam ini dijadikan atau terjadi oleh kekuatan alam itu sendiri. Yakni, pada alam ini ada kekuatan, maka kekuatan itulah yang menjadikan alam ini dan segala perubahan perubahan yang berlaku dalam alam ini.

Tidak ada Tuhan yang menjadikan alam ini.

#### Kita berkata:

Kekuatan yg ada pada alam itu ialah suatu sifat yang ada pada alam itu:

Suatu sifat tidak boleh ada kalau zat (tempat duduknya) belum ada.

Oleh itu wujud sifat itu mustahil wujud, jika zatnya belum ada.

Contohnya:

Manis gula, sifat kepada gula. Manis gula mustahil wujud kalau gulanya tidak wujud.

Kekuatan suatu mesin umpamanya, mustahil ada kalau mesinnya tidak ada.

Kalau boleh seperti itu, biarlah kita beli gula di-kedai, bawa saja manisnya balik kerumah dan gulanya tinggalkan saja...

Selanjutnya kalau alam ini dijadikan oleh kekuatan alam itu sendiri, ini berarti kekuatan alam itu telah dahulu adanya dari adanya alam. Kerana suatu yang menjadikan adalah lebih dahulu adanya dari yang dijadikannya.

Disini akan terjadi sifat alam itu lebih dahulu adanya dari alam itu sendiri.

Kalau begitu, kita bertanya: Dimana duduknya sifat alam sedangkan alamnya belum ada?

Ini adalah perkara yang mustahil adanya.

Oleh itu, mestilah yang menjadikan alam adalah lain dari alam itu sendiri dan lain dari sifat alam itu.

Jadi bukan alam yang menjadikan alam sendiri dan bukan sifat atau kekuatan alam itu yang menjadikan alam.

#### Istilah pada ilmu Tauhid

Suatu yang maujud yang pada Martabat Maujud dan suatu yang ma'dum pada Martabat Ma'dum

( مَرْتَبَةُ مَوْجُودٍ / مَرْتَبَةُ مَعْدُومٍ )

Dalam ilmu Tauhid terdapat istilah Martabat Maujud dan Martabat Ma'dum (yang betul betul tidak ada dan yang betul betul ada).

Dari 20 sifat yang wajib itu, ada yang termasuk sifat maujud Pada Martabat Maujud, dan ada pula sifat yang ma'dum yang termasuk Martabat Ma'dum, dan ada pula yang tidak naik kepada Martabat Maujud tetapi tidak turun kepada Martabat Ma'dum.

#### Sifat Pada Martabat Maujud

Yang termasuk Martabat Maujud itu ialah suatu yang maujud, yang diakui wujud pada kharij dan diakui wujud pada zihin, ( ذَنْنٌ / خَارِجٌ ).

Kharij artinya disini, iaitu kenyataan yang boleh nyata pada salah satu indera yang lima.

Zihin ( زهن ) artinya alam pemikiran.

Kengkaunya, maujud yang pada Martabat Maujud, ialah ada pada Kharij dan ada pada Zihin.

Seperti sifat putih pada suatu benda, putih itu memang ada pada kenyataan iaitu pada pendapat mata, dan pada pemikiran juga ada (akal berkata putih itu suatu yang yang ada)

Pendeknya: Putih itu ada pada kharij dan ada pada zihin.

Yang maujud seperti ini dinamakan maujud pada Martabat Maujud.

Diantara sifat 20 itu yang masuk Martabat Maujud ialah sifat Ma'ani yang 7 itu.

Upamanya: Kalam Allah itu, kalau Allah bukanlah hijab dari kita niscaya kita dapat mendengar kalam Allah itu yang tidak berhuruf dan bersuara itu, sebagaimana Nabi Musa AS mendengar kalam Allah itu, dan akal kitapun mengakui adanya kalam Allah itu.

Maka kalam Allah itu maujud pada kharij dan maujud pada zihin nananya.

Yang masuk Martabat Ma'dum (yang betul betul tidak ada)

Ialah yang tidak ada pada kharij ( مَعْدُومٌ فِي الْخَارِجِ ) dan

tidak ada pada zihin ( مَعْدُومٌ فِي الْبَاطِنِ ), ialah sifat Salabiah yang 5 itu.

Sebab, pada hakikatnya: Bahwa sifat Salabiah itu hanya merupakan ibarat (menerangkan) tidak adanya suatu yang tidak layak pada haq Allah ta'ala.

Seperti Qidam, ialah ibarat dari tidak adanya permulaan bagi wujud Allah SWT.

Maka Qidam itu tidak dapat ditahqiqkan pada Kharij dan juga tidak sabit pada akal.

Lain halnya dengan sifat Ma'ani, dia dapat ditahqiqkan adanya pada kharij, dan disabitkan adanya pada akal.

Jadi sifat Salabiah itu, menurut kharij tidak ada, dan menurut akal dia tidak sabit, kerana dia hanya perkara I'tibariah sahaja.

Tetapi dalam pada itu, jangan salah faham pula: bahwa dengan tidak adanya pada kharij dan tidak sabit pada akan sifat Salabiah itu, bermakna pula bahwa sifat salabiah itu tidak pula sabit pada haq Allah ta'ala.

Seperti Qidam, meskipun dia tidak ada pada kharij, tidak sabit pada adanya pada akal, namun dia sabit wajibnya pada haq Allah ta'ala.

Sebagaimana diterangkan dalam Khasyiah Al Dusuqi:

وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْقَدَمَ وَإِنْ كَانَ نَقْيُ كَذَا الْوَسْلُ كَذَا الْفَكْرُ  
هَذَا الْقَدَمُ وَالشَّلْبُ ثَابِتٌ لِلَّهِ تَعَالَى - فَلَيْسَ نَقْيُ  
ثُبُوتِهِ فِي نَفْسِهِ يَوْجِبُ نَقْيُ ثُبُوتِهِ لِلَّهِ تَعَالَى -

الدسوقي ٧٦.

artinya: Kesimpulannya, bahwa Qidam itu, meskipun dia menafikan itu dan menafikan ini, tetapi tidak ada awal atau tidak didahului oleh tidak ada, adalah sabit pada haq Allah ta'ala.

Oleh itu tidaklah oleh kerana Qidam (dan lain lain sifat Salabiah) tidak maujud pada kharij dan tidak maujud pada zihin, berarti dia tidak sabit pula pada haq Allah, tidak.

Maka sifat salabiah itu adalah sabit pada haq Allah adanya.

Sifat yang tidak naik kepada martabat Maujud tetapi tidak pula turun kepada martabat Ma'dum:

Kemudian antara 20 sifat yang wajib itu, ada pula yang tidak naik kepada martabat maujud dan tidak turun kepada martabat ma'dum, ialah sifat sifat Ma'nawiah.

Kerana sifat sifat ma'nawiah itu adalah merupakan sifat sifat hal, yang wajib bagi Allah dikeranakan oleh adanya Allah bersifat dengan sifat sifat ma'ani.

Hal itu ialah suatu keadaan yang sabit pada zihin (atau disebut majud pada zihin) tetapi tidak maujud pada kharij.

Maka sifat ma'nawiah itu tidak naik kepada martabat maujud, kerana dia hanya maujud pada zihin sahaja, tidak maujud pada kharij,

Tetapi tidak turun kepada martabat ma'dum, kerana dia hanya ma'dum pada kharij, tetapi masih maujud pada zihin.

Kesimpulannya:

- a. Sifat yang masuk Martabat Maujud ialah Sifat Ma'ani.



- b. Sifat yang masuk martabat Ma'dum ialah sifat Salabiah.
- c. Sifat yang tidak naik kepada martabat Maujud tetapi tidak turun kepada martabat Ma'dum ialah sifat Ma'nawiah.

Jadi: Sifat Ma'ani itu, maujud pada kharij dan maujud pada zihin.

Sifat Salabiah itu, ma'dum pada kharij dan ma'dum pada zihin.

Sifat Ma'nawiah itu ma'dum pada kharij tetapi maujud (sabit) pada zihin.

Adapun sifat wujud:

a. Jika berdasarkan kepada kata Imam Al Asy'ari yang mengatakan bahwa Wujud itu ialah 'Ain Zat sendiri, maka wujud itu termasuk martabat Maujud, iaitu maujud pada kharij dan maujud pada zihin.

b. Jika berdasarkan kepada perkataan yang mengatakan bahwa wujud itu suatu hal (seperti perkataan Imam Al Razi dan lainnya) maka wujud itu tidak naik kepada martabat maujud dan tidak turun kepada martabat ma'dum, kerana hal itu tidak maujud pada kharij, tetapi maujud pada zihin.

#### Ingatan

Perkara (masalah) tersebut bukanlah ia suatu yang fardu 'ian kita ketahui.

Al Qidam (sifat kedua yang wajib bagi Allah)

( الْقِدَمُ ) sifat yang wajib bagi Allah dan ( الْحَدُوثُ ) sifat yang mustahil, lawan kepada sifat Qidam.

Arti Qidam, Sedia adanya Allah dan Al Hudus artinya bahu-ru adanya Allah.

Suatu yang bersifat qidam disebut Qadim ( قَدِيمٌ ) dan suatu yang bersifat hudust ( الْحَدُوثُ ) disebut Hadist ( حَدِيثٌ ).

Maka Allah itu wajib Dia Qadim dan mustahil Dia Hadist ( حَدِيثٌ ).

Dalam kitab Al Dusuqi disebutkan:

الْأَصَحُّ أَنَّ الْقِدَمَ صِفَةٌ سَلْبِيَّةٌ أَيْ لَيْسَتْ بِمَعْنَى مُوجُودٍ  
بِخَلْقِهَا كَالْعِلْمِ مَثَلًا وَإِنَّمَا هِيَ عِبَارَةٌ عَنْ سَلْبِ الْعِلْمِ السَّابِقِ

عَلَى الْوُجُودِ - وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ صَوْبًا عَنْ عَدَمِ الْأَوَّلِيَّةِ  
 لِلْوُجُودِ - وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ صَوْبًا عَنْ عَدَمِ اقْتِصَاحِ الْوُجُودِ  
 وَالْجِبَارَةُ الثَّلَاثَةُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ - هَذَا مَعْنَى الْعَدَمِ  
 فِي حَقِّهِ تَعَالَى - الدُّنْوَى

artinya: Yang lebih sah bahwa Qidam itu adalah termasuk Sifat Salabiah, iaitu suatu sifat yang tidak maujud ma'nanya pada dirinya sendiri, tidak seperti umpama sifat ilmu, (iaitu sifat yang maujud pada kharij dan maujud pada zihin), (sedangkan sifat Qidam itu tidak maujud pada kharij dan tidak maujud pada zihin) kerana dia hanya sebagai 'ibarat dari pada ketiadaan awal wujudnya), sebab ta'rif-Qidam itu ialah:

صَوْبًا عَنْ سَلْبِ الْعَدَمِ السَّابِقِ عَلَى الْوُجُودِ

artinya: Qidam itu ialah 'ibarat dari pada ketiadaan 'adam (عَدَمٌ) artinya tidak ada, yang mendahului wujudnya.

Dan kalau mau engkau boleh berkata (ta'rif Qidam):

صَوْبًا عَنْ عَدَمِ الْأَوَّلِيَّةِ لِلْوُجُودِ

artinya: Qidam itu ialah 'ibarat dari pada ketiadaan permulaan bagi wujudnya.

Dan kalau engkau mau engkau boleh berkata (ta'rif Qidam) ialah:

صَوْبًا عَنْ عَدَمِ اقْتِصَاحِ الْوُجُودِ

artinya: Qidam ialah 'ibarat dari pada ketiadaan pembukaan bagi wujudnya.

Ketigatiga ta'rif itu adalah satu-ma'na jua.

Ta'rif ini adalah ta'rif Qidam pada haq Allah ta'ala, memandang kepada zat Nya dan sifat Nya yang maha tinggi.

Maka Allah itu wujud Nya qadim, wujud Nya tidak didahului oleh tidak ada (عَدَمٌ), tidak ada permulaan, dan wujud Nya wujud yang Qadim, dan Allah itu disebut Qadim, dan segala sifat Nya juga Qadim.

Al Asahh (الْأَسَاحُ)

Oleh pengarang disebutkan perkataan diatas dengan menggunakan perkataan Al Asahh (الْأَسَاحُ), iaitu Qidam itu pada kata yang lebih sah adalah termasuk dalam sifat Salabiah.

Disebutkan dengan Al Asahh adalah membayangkan ada perkataan (pendapat) bahwa sifat Qidam itu bukan sifat Salabiah.

Memang ada yang berkata bahwa sifat Qidam itu ialah sifat Mafsiyah, dan ada pula yang berkata bahwa Qidam itu sifat Ma'ani.

Tetapi diterangkan kemudiannya oleh pengarang bahwa pendapat yang demikian adalah tidak diterima akal.

Demikian juga tentang sifat baqa' terdapat pendapat pendapat seperti demikian, yang akan kita terangkan nanti.

#### sifat Allah yang Qadim

Dimaksudkan Sifat Allah yang Qadim ialah Sifat Wujudiah ( *سَمَةِ وَجُودِيَّة* ) dan sifat Subutiah ( *سَمَةِ ثُبُوتِيَّة* ).

Sifat wujudiah ialah sifat yang maujud pada kharij dan maujud pada zihin, iaitu sifat Ma'ani.

Sifat subutiah ialah sifat maujud pada zihin sahaja, iaitu sifat Ma'nawiah.

Dalam ta'rif qidam terdahulu, ialah wujud yang tiada awal baginya, adalah mencakup yang maujud pada kharij serta maujud pada zihin, dan mencakup yang maujud pada zihin sahaja.

Maka bolehlah disebutkan bahwa sifat Ilmu Allah itu qadim dan sifat Kaunuhu 'aliman itu juga qadim.

Demikianlah pada sifat sifat Ma'ani dan sifat Ma'nawiah yang lain lain.

Dan dengan itu juga, tidaklah boleh dikatakan sifat mukhalafatuhu dan lain lain sifat Salabiah itu qadim, kerana sifat sifat salabiah itu tidak maujud pada kharij dan tidak juga maujud pada zihin, dan dia termasuk yang ma'dum pada kharij dan ma'dum pada zihin.

Demikian juga pada masaalah anak Allah yang mustahil wujudnya itu, tidaklah disebut dengan qadim, kerana anak Allah itu tidak wujud.

Tetapi pada istilah ini disebut Azali ( *أَزَلِي* ) yakni pada azali adalah mustahil Allah itu beranak.

Dan menurut pendapat ini, antara qadim dan azali itu ada persamaan ma'nanya pada satu segi dan berlainan ma'nanya segi yang lain.

Kerana ta'rif Azali ialah:

*الْأَمْرُ الَّذِي لَا أَوَّلَ لَهُ*

artinya: Perkara yang tidak awalnya. Sama ada perkara itu suatu yang maujud atau tidak maujud.

Termasuk dalam azali ini perkara yang tiada awal baginya, sama ada yang maujud atau yang ma'dum.

Sedangkan makna qadim ialah:

مَوْجُودٌ لَا أَوَّلَ لَهُ

artinya: Yang maujud yang tiada awal baginya.

Maka yang termasuk dalam qadim itu ialah yang maujud sahaja.

Walau bagaimanapun, ada juga yang berpendapat bahwa perkataan azali dan qadim itu adalah sama ma'na nya, iaitu dengan ma'na:

الْأَمْرُ الَّذِي لَا أَوَّلَ لَهُ

artinya: Perkara yang tiada awal baginya.

Maka atas perkataan ini, bolehlah dikatakan:

"Allah itu Qadim lagi Azali" dan "Ilmu Allah itu Qadim lagi Azali".

Al Durrus-samin dan Al Dusuqi.

#### Qadim pada yang baharu

Terdapat juga dalam bahasa Arab atau bahasa Melayu perkataan qadim itu digunakan kepada yang baharu yakni yang ada awal baginya, dengan ma'na "sudah lama" atau "masa yang lama" atau "lebih tua atau lebih dahulu".

Misalnya: Dalam Quran surah Yusuf, ayat 95:

إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ

artinya: "Sesungguhnya engkau itu dalam kesesatanmu yang dahulu itu".

Atau orang berkata: "Bangunan itu qadim" yakni sudah lama.

Adapun perkataan qadim dengan ma'na ini, tidaklah boleh digunakan kepada Allah SWT, kerana wujud Allah itu tidak berkaitan dengan masa dan tempat, sebab masa dan tempat itu adalah baharu, maka dia tidak berkaitan melainkan dengan yang baharu pula.

Al Dusuqi 77

#### Pemakaian lafaz qadim bagi Allah

Sebagaimana diketahui bahwa bagi Allah SWT ada beberapa Nama Yang Baik (الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى).

Semua nama nama itu adalah lafaz Tauqifiyah (تَوْقِيفِيَّة) yakni lafaz yang diturunkan oleh Allah sendiri, bukan ditetapkan oleh manusia.

Maka timbul pertanyaan, apakah lafaz qadim itu termasuk dalam Nama nama yang baik itu (الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى)?

Jawab

Disini ragu setengah guru guru kita.

Tetapi Al'Iraqi (seorang ahli hadis) berkata dalam Syarah Ushulis-Subki (أصول السبكي) bahwa Al Halimi memasukkan lafaz Qadim dalam (الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) dan menerangkan bahwa tidak terdapat dalam Quran, tetapi terdapat dalam hadis Nabi SAW.

Berkata Al'Iraqi: Dan Al Halimi itu meng-isyaratkan dengan Hadis Riwayat Ibnu Majah dari Abi Hurairah yang memasukkan lafaz Al Qadim dalam (الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) yang 99 itu.

Al Dusuqi 77/78

### Ingatan

1. Al Halimi (الْحَلِيمِي), ada yang berkata bahwa Al Halimi itu dibangsakan kepada Halimatus-sa'diah (الْحَلِيمَةُ السَّعْدِيَّةُ) iaitu ibu susuan Nabi SAW. Dan ada juga yang berkata bahwa Al Halimi itu dibangsakan kepada datuknya yang bernama Halim.

2. Hadis yang dimaksudkan iaitu Hadis riwayat Ibnu Majah itu, sebenarnya juga didapati dalam riwayat Al Ni-sa-i (النَّسَائِي).

Al Dusuqi 78.

3. Seperti diterangkan bahwa Al Halimi mendasarkan perkataannya yang memasukkan lafaz Al Qadim dalam (الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) ialah dengan Hadis Nabi SAW, yakni tidak ada lafaz yang terang dalam Quran dengan lafaz Al Qadim. (tidak ada mantuq = القديم dalam Quran).

Tetapi ada terkandung dalam Quran dengan Dilalah Tadzaamun (دلالة التضامن) yakni terkandung dalam

makna lafaz yang disebutkan dengan lafaz (الْأَوَّلُ) yang bermakna qadim.

Al Dusuqi 78

4. ZAMAN dan TEMPAT (زَمَانٌ dan مَكَانٌ)

Tersebut dalam Al Ta'rifat karangan Imam Al Jarjani Al Hanafi, wafat tahun 816 H, menerangkan:

الزَّمَانُ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ عِمَارَةٌ عَنْ مُتَمَدِّدٍ مَعْلُومٍ يَقْدَرُ بِهِ مُتَعَدِّدٌ آخَرٌ مَوْضُوعٌ كَمَا يُقَالُ أَتَيْتُكَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ - فَمِنْ طُلُوعِ الشَّمْسِ مَعْلُومٌ وَمَحَلُّهُ مَوْضُوعٌ - لِأَنَّ ذَٰلِكَ الْمَوْضُوعَ يَذَلُّكَ الْمَعْلُومَ زَالَ الْإِيْتِمَامُ

artinya: Zaman menurut Mazhab Mutakallimin (Ahli Kalam) ialah ibarat dari kejadian yang maklum yang ditentukan dengan nya, akan kejadian yang lain yang diragukan

Seperti dikatakan : Aku datang kepadamu waktu terbit matahari.

Terbit matahari itu adalah perkara yang maklum, sedangkan datang adalah perkara yang diragukan (bila masanya).

Apabila disertakan yang diragukan itu dengan yang maklum itu, maka hilanglah keraguan.

Jadi zaman itu hakikatnya suatu kejadian.

Al Dusuqi.

Tempat ( الْمَكَانُ ).

Tempat disini menurut Ahlis-sunnah ialah:

هُوَ الْفَرَاغُ الَّذِي يَحِلُّ فِيهِ الْجَسَدُ

Ialah ruangan (lapangan) yang diambil tempat akan dia oleh tubuh ( الجَسَدُ ).

Jadi lapangan yang diambil tempat oleh tubuh itu, itulah yang dikatakan tempat disini.

Al Dusuqi 78

Kalau suatu lapangan (ruang) itu sedang dipakai (diambil tempat) oleh suatu tubuh, niscaya lapangan itu tidak dapat diambil oleh tubuh yang lain selama tubuh itu masih berada disana, sebelum dia pindah kepada tempat yang lain.

Coba perhatikan suatu kotak, bila kita isikan benda padat dengan penuhnya, niscaya kita tidak dapat lagi mengisinya dengan benda tubuh yang lain, kerana urang dalam kotak itu telah diambil oleh benda yang ada dalamnya.

Tetapi apabila kita keluar kan benda dalam kotak itu, barulah boleh kita isikan benda yang lain kedalamnya.

Contoh tubuh itu mengambil lapangan telah dibicarakan dalam bab Hakikat Alam. Lihat muka 42 buku ini.

Barang diingat, bahwa tiap tiap tempat itu, ada sempadannya (perbatasannya) ada sukatan dan hingganya.

Bahagian Qadim

Melihat kepada sandarannya, qadim itu adakalanya di sandarkan kepada Allah dan sifatnya, dan adakalanya di sandarkan kepada makhluk, maka qadim itu dapat dibahagi kepada 4 bahagian:

1. Qadim Zati ( قَدِيمٌ ذَاتِي ) iaitu dengan makna tiada awal bagi wujudnya, iaitu Zat Allah ta'ala
2. Qadim Sifati ( قَدِيمٌ صِفَاتِي ) iaitu dengan makna tiada awal bagi wujud sifat Nya iaitu Sifat Allah SWT
3. Qadim Idhafi ( قَدِيمٌ إِذْهَافِي ) iaitu dengan makna suatu itu lebih dahulu atau lebih lama kalau dibandingkan dengan suatu yang lainnya, seperti dikatakan bapa itu qadim dari anaknya.
4. Qadim Zamani ( قَدِيمٌ زَمَانِي ) iaitu dengan makna suatu itu telah lama adanya, seperti dikatakan bangunan itu qadim. Ada fatwa yang mengatakan qadim zamani itu sekurang kurangnya telah 100 tahun lamanya.

### Qadim Haqiqi ( قَدِيمٌ حَقِيقِي )

Yang sebenar benar Qadim ialah Qadim dengan makna tiada awal baginya, sama ada zat atau sifat atau hall. Maka qadim haqiqi ini sama ada qadim zati atau qadim sifati, hanya boleh disandarkan kepada Allah sahaja.

Oleh itu barang siapa yang menyandarkan Qadim Haqiqi kepada selain Allah adalah kafir adanya.

Seperti mazhab Falsafah setengahnya berkata bahwa segala pelanet itu adalah qadim.

Al Durrus-samin.

Dalil bagi Qidam Wajib pada Haq Allah ta'ala (dalil akal)

a. Dalam dalil wujud bagi Allah ta'ala itu menunjukkan bahwa Allah itu Wajibul-wujud.

Segala alam adalah Ja-izul-wujud ( جَائِزٌ الْوُجُودِ ) adalah dalil kepada wujud Wajibul-wujud (Allah SWT)

Sebenarnya suatu yang Wajibul-wujud itu adalah mengandung makna bahwa dia adalah wujud yang Qadim lagi Wujud yang Baqa'.

Maka apabila sabit Allah itu wujudnya wajibul-wujud maka sabit pula wujud Nya Qadim dan Baqi (bersifat Qidam dan Baqa').

Kerana kalaulah wujud Allah itu termasuk ja-izul-wujud niscaya wujudNya baharu, sedangkan yang baharu bukan wujud yang qadim, dan bukan wujud yang baqa', sebab wujud yang baharu ada permulaan dan boleh berkesudahan.

Dengan itu nyatalah bahwa dalil bagi Wajibul-wujud itu adalah mengandung dalil bagi Qidam dan Baqa'.

b. Dalil Qidam yang ringkas:

لَوْ لَمْ يَكُنْ قَدِيمًا لَكَانَ حَادِثًا يَتَعَيَّرُ إِلَى مُجْدِدِهِ  
يَتَلَوَّنُ الدَّوْرُ أَوِ التَّسْلُسُ

artinya: Jikalau Allah itu bukan Qadim niscaya baharu Ia. Manakala Ia baharu niscaya berhajatlah Ia kepada yg menjadikan Nya, dan yang menjadikan Nya itu berhajat pula kepada yang menjadikannya.

Manakala yang menjadikan Nya itu berhajat kepada yg menjadikannya pula, niscaya akan terjadi DAUR atau TASALSUL ( دَوْر / تَسْلُس ).

Sedangkan Daur atau Tasalsul itu adalah perkara yg mustahil adanya.

Oleh itu wajiblah bahwa Allah itu bukan baharu dan wajiblah Dia qadim.

Makna Daur

تَوَقُّفُ الشَّيْءِ عَلَى الشَّيْءِ الْآخِرِ وَالشَّيْءِ  
الْآخِرِ يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ

artinya: Daur ialah terwaqaf (berkehendak) adanya suatu atas adanya suatu yang lain, sedangkan suatu yang lain itu berkehendak pula kepadanya.

Dimaksudkan ialah seperti: adanya (A) diadakan oleh (B) sedangkan (B) diadakan oleh (A).

Jadi adanya (A) berhajat kepada adanya (B), dan adanya (B) berhajat pula kepada adanya (A).

Coba pikir:

Bagaimana (A) diadakan oleh (B) sedangkan (B) berhajat kepada adanya (A).

Demikian juga sebaliknya: Bagaimana (B) diadakan oleh (A) sedangkan (A) diadakan oleh (B).

Inilah yang dikatakan Daur, yang jelas mustahilnya.

Atau kita boleh berkata: kalau begitu keadaannya, iaitu (A) berhajat (B) dan (B) berhajat kepada (A), ini berarti boleh dikatakan: (A) berhajat kepada (A) sendiri, dan (B) berhajat kepada (B) sendiri. Ini juga mustahil.

Makna Tasalsul

( تَسْلُس )  
تَوَقُّفُ الشَّيْءِ الْآخِرِ عَلَى الشَّيْءِ الْآخِرِ يَتَوَقَّفُ عَلَى شَيْءٍ  
آخَرٍ إِلَى مَا لَا نِهَآيَةَ لَهُ



Artinya:

Tasalsul itu ialah terwaqaf (terhenti) yakni berhaajat adanya suatu atas suatu yang lain, sedangkan yang lain itu terwaqaf pula atas yang lain pula, demikianlah seterusnya dengan tidak ada kesudahannya.

Jadi ringkasnya: Tasalsul itu ialah:

كَرَّبَ أَمُورٍ خَيْرُ مَنَاحِيَةٍ

artinya: Beraturannya (beriringan) satu demi satu perkara dengan tidak ada kesudahannya.

Dengan makna ini, Alam ini dijadikan oleh Allah, dan Allah itu dijadikan oleh Tuhannya, dan tuhannya itu dijadikan oleh Tuhannya pula, dan Tuhannya itu dijadikan oleh Tuhannya pula, demikianlah seterusnya dengan tidak ada kesudahannya.

Jadi kalau begitu, siapakah Tuhan yang sebenarnya? Dengan demikian tidaklah dapat diketahui, tidaklah didapati siapa Tuhan yang sebenarnya.

Maka oleh itu perkara tasalsul itu adalah perkara yang mustahil adanya.

Setersunya: jelaslah bahwa Daur dan Tasalsul itu adalah perkara yang mustahil.

Manakala Daur dan Tasalsul itu mustahil, mustahil pula lah Allah itu baharu, kerana dengan andaian Allah itu baharu, adalah membawa ma'na Daur atau Tasalsul yang mustahil kedua duanya.

Sedangkan tiap tiap perkara yang membawa mustahil adalah mustahil juga.

#### c. Balil Qidam yang lain lagi

Berkata Imam Ghazali dalam Ihya'nya:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدِيمٌ لَمْ يَنْزَلْ - أَزَلَّ لَيْسَ لَوْجُودِهِ أَوَّلٌ  
لَهُ هُوَ أَوَّلُ كُلِّ شَيْءٍ وَقَبْلُ كُلِّ مَيِّتٍ وَحَيٍّ - وَبِرْهَانِهِ أَنَّهُ  
لَوْ كَانَ حَادِثًا لَمْ يَكُنْ قَدِيمًا لَا قَتَرًا إِلَى مُحَدِّثٍ وَتَسْلُسِلُ ذَلِكَ  
إِلَى مَا لَا نِهَايَةَ لَهُ - وَمَا تَسْلُسِلُ لَمْ يَتَحَمَّلْ - أَوْ يَتَّهَمِ إِلَى  
مُحَدِّثٍ قَدِيمٍ هُوَ الْأَوَّلُ - وَذَلِكَ هُوَ الْمَطْلُوبُ الَّذِي تَسْتَبَاحُ  
صَانِعِ الْعَالَمِ وَمُحَدِّثِهِ وَبَارِئِهِ وَمُحَدِّثِهِ وَمُبْدِئِهِ  
أَحْيَاءُ فِي مَعْرِفَةِ ذَلِكَ اللَّهُ

Artinya:

Sesungguhnya Allah ta'ala itu Qadim yang sentiasa ada lagi Azali yang tiada awal bagi wujud Nya, bahkan Dialah awal segala suatu, dan Dia sedia ada sebelum ada segala suatu sama ada yang hidup atau yang mati.

Dalilnya ialah: Jikalau Allah itu baharu, tidak qadim, niscaya berkehendak ia kepada yang menjadikannya, dan yang menjadikannya itu berkehendak pula kepada yang menjadikan nya, dan berterusanlah demikian hingga tidak ada kesudahan nya.

Sedangkan perkara yang tidak ada kesudahan itu adalah tidak menghasilkan tujuan.

Atau dia berkesudahan kepada yang menjadikan yang bersifat qidam, yang Dialah yang awal, maka itulah yang kita namakan pembuat alam, permulaan alam, yang menjadikan alam ini jadi ada, yang memulakan wujud alam, dan pencipta alam.

Dalil Naqali bagi wajib Qidam

Firman Allah SWT surah Al Hadid ayat 3 :

قَوْلُ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ

artinya: "Dia (Allah) yang awal dan Dia yang akhir".

Maksudnya: Dia sendiri awal, maka wujudnya tidak di-awali, tidak didahului oleh tidak ada (عَدَمٌ) dan itu lah makna Qidam.

Dan Dia yang akhir, tidak diakhiri oleh tidak ada, (عَدَمٌ) dan itulah makna Baqa'.

Maka lafaz Auwal (أَوَّلٌ) itu adalah dalil bagi Qidam, dan lafaz Akhir (آخِرٌ) itu dalil bagi Baqa'.

SIFAT KETIGA YANG WAJIB BAGI ALLAH BAQA' (بَقَاءٌ)

Baqa' artinya: Kekal adanya Allah SWT.

Mustahil atas Nya FANA' (فَنَاءٌ) artinya:

BINASA, LENYAP atau RUSAK, atau BERUBAH.

Makna Baqa' ialah:

قَوْلُ عِبَارَةٍ مِنْ سَلْبِ الْعَدَمِ وَالْإِلَاقِ لِلْوُجُودِ  
وَأَنَّ ثَبُوتَ قَوْلِ عِبَارَةٍ عَنْ عَدَمِ الْآخِرَةِ لِلْوُجُودِ

Artinya: Baqa' itu ialah ibarat dari pada tidak adanya Adam (عَدَمٌ) yang menghubungi (mengiringi) bagi wujudnya, yakni wujudnya tidak dihubungi oleh tidak ada.

atau dengan kata kata lain: Baqa' itu ialah ketiadaan akhir bagi wujud Nya.

Maka wujud Allah itu sentiasa ada, tidak berakhir, tidak lenyap, tidak disudahi oleh tidak ada, tidak binasa dan tidak berubah.

Adalah wajib Allah itu Baqa' dan mustahil Ia Fana', yakni binasa, lenyap, rusak atau berubah.

Ada ulama yang memberi ta'rif Baqa' itu dengan:

اِسْتِمْرَارُ الْوُجُودِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ اِلَى غَيْرِ نَمَائَةٍ كَمَا اَنَّ الْقَدَمَ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى اِسْتِمْرَارُ الْوُجُودِ فِي الصَّاحِي

artinya: Baqa' ialah berkekalan (berterusan) wujud pada yang akan datang, dengan tidak ada kesudahan dan ma'na Qidam pula ialah berterusan ada pada yang sudah sudah.

Qidam dan Baqa' Sifat Nafsiah?

Sebagai mana kita ketahui bahwa Qidam dan Baqa' itu adalah sifat Salabiah;

Tetapi melihat kepada ta'rif Baqa' dan Qidam yang kedua ini, bahwa Baqa' dan Qidam itu adalah sifat Nafsiah. Perkataan ini adalah perkataan yang lemah.

Perhatikan, dalam ta'rif itu disebutkan:

اِسْتِمْرَارُ الْوُجُودِ artinya: Berkekalan wujudnya. sedangkan wujudnya itu sendiri sifat Nafsiah, sebab tidak akan diperolehi suatu zat itu melainkan jika dia wujud.

Kalaulah sifat Qidam dan Baqa' itu sifat Nafsiah, niscaya tidak akan diperolehi suatu zat atau tidak dapat kita tahqiqkan wujudnya melainkan jika dia bersifat Qidam dan Baqa', pada hal yang demikian itu adalah batal.

Dalilnya ialah: Zat boleh diperolehi dan ditahqiqkan adanya, sedangkan belum ditahqiqkan bahwa zat sama ada ia bersifat Qidam atau Baqa'.

Jadi setelah diperolehi suatu zat itu atau ditahqiqkan adanya, barulah dicari dalil atau diselidiki apakah zat itu qadim atau Baqi.

Dengan itu jelaslah bahwa bahwa suatu zat itu boleh ditahqiqkan (diyakini) adanya, pada hal belum tentu lagi dia itu bersifat Qidam atau bersifat Baqa'.

Dan dengan itu juga, jelaslah bahwa sifat Qidam dan sifat Baqa' itu bukanlah termasuk sifat Nafsiah.

Ada pula satu puak yang asing sekali fatwanya: Bahwa Qidam dan Baqa' itu adalah sifat Ma'ani, yakni sifat yang

sifat yang maujud yang berdiri dengan zat Allah ta'ala. Fatwa ini nyata lemahnya, sebab akan membawa banyak sifat qidam itu dan juga baqa' ta' terhingga banyaknya, seperti daur dan tasalsul.

Kerana kalau qidam itu, sifat ma'ani, maka qidam itu boleh disifatkan dengan qidam pula, seperti sifat ma'ani (seperti ilmu Allah) adalah boleh disifatkan dengan Qidam. Dan boleh pula disifatkan dengan baqa' dan baqa' itu boleh pula disifatkan dengan baqa' pula, begitulah seterusnya dengan tidak ada kesudahan.

Tetapi apakah qidam itu boleh disifatkan dengan qidam atau dengan baqa'? dan apakah Baqa' itu boleh disifatkan dengan qidam atau baqa'?

Tentulah tidak boleh. Dan ini adalah mustahil.

Dan ada pula yang berkata dengan membahagikan antara Qidam dan Baqa', iaitu Baqa' sifat Ma'ani dan Qidam itu sifat Salabiah.

Tetapi yang sebenarnya, sebagai mana kata pengarang:

وَالْحَقُّ الَّذِي عَلَيْهِ السَّمْعُ لَا أَشْتَمُ صِفَاتٍ سَلْبِيَّاتٍ  
أَيُّ كُلِّ شَيْءٍ بِإِبَارَةٍ عَنْ سَلْبٍ مَعْنَى لَا يَلِيقُ بِهِ تَعَالَى  
وَلَيْسَ لَهُمَا مَعْنَى مَوْجُودٍ

artinya: Bahwasanya yang haq yang diperpegangi oleh ulama Muhaqqiqin (ahli tahqiq) bahwa Qidam dan Baqa' itu adalah Sifat Salabiah kedua-duanya, yakni tiap-tiap satu dari kedua-duanya itu adalah dengan ma'na: ibarat dari pada menafikan suatu makna yang tidak layak pada haq Allah ta'ala, dan bukan kedua-duanya itu suatu ma'na yang maujud yang berdiri pada zat Allah ta'ala (bukan seperti sifat Ma'ani)

Al Dusuqi 89

### Al Baqi (الباقى)

Allah itu wajib bersifat baqa' (kekal) maka Allah itu Baqi (yang kekal).

Dan lafaz Al Baqi (الباقى) adalah termasuk dalam nama Allah yang 99 itu, iaitu (الاسماء الحسنی).

Baqa' 'Ardzi' (بقاء أرضی).

Sebagaimana Allah itu wajib bersifat baqa' dengan ma'na kekal tiada berkesudahan, dan baqa' seperti itu di sebut.

Baqa' Zati dan Baqa' Haqiqi (بقاء حقیقی / بقاء ذاتی)

dan tidak disebabkan oleh suatu sebabpun,

Tetapi ada pula yang baharu itu kekal tidak ada kesudahan, yang disebabkan oleh suatu sebab, maka dinamakan Baqa' 'Ardzi (بقاء أرضي) bukan baqa' zati dan bukan baqa Haqiqi.

Dia kekal ialah kerana dikekalkan oleh Allah SWT, sekiranya Allah hendak membinasakannya niscaya dia akan binasa juga adanya.

Jadi kekalnya ialah kerana dikekalkan oleh Allah, benda benda itu ialah:

1. Syurga                      2. Neraka                      3. Ruh                      4. Luh
5. Qalam (pena)                      6. Arasy                      7. Kursi                      8. Bidadari.

Semua yang tersebut itu adalah kekal dengan makna dikekalkan oleh Allah.

Kita ketahui hal itu dari Al Quran dan Hadis.

#### Ingatan

Melihat kepada sesuatu itu ada yang tidak ada awal dan tidak ada akhir, adapula yang ada awal dan ada akhir dan ada pula yang lain maka segala sesuatu itu termasuk kepada salah satu 4 perkara:

1. Yang tiada awal dan tiada akhir iaitu Zat Allah dan sifat Nya.
2. Suatu yang tidak ada awal tetapi ada akhirnya, iaitu tidak adanya yang baharu sebelum adanya. Misalnya: Dahulunya kita tidak ada, maka tidak adanya kita itu berakhir setelah kita ada.
3. Ada awal tetapi tidak akhirnya, iaitu 8 perkara yang telah disebutkan, yakni syurga dan lain nya
4. Ada awal dan ada akhirnya, iaitu wujud yang baharu, yakni mulanya tidak ada kemudian ada kemudian tidak pula.

#### Catatan

Ada satu puak yang dinamakan puak Al Jahamiah (جَاهَمِيَّة) Mereka berkata bahwa apabil semua isi syurga masuk syurga dan semua isi neraka masuk neraka, maka Allah Allah ta'ala lenyapkan syurga dan neraka dan semua isinya, maka tinggal kekal wujud hanya Al DWT sahaja.

Kitab Al Ta'rifat Imam Al Jurjani.

Kita berkata tentang masaaalah ini:

Perkataan ini adalah karut semata mata.

Jelas dalam Quran menyebutkan, firman Allah surah Al Baqarah ayat 25 :

Artinya: "Dan mereka

(penduduk Syurga) kekal dalamnya"

وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

Dan firman Nya surah Al Baqarah ayat 275:

فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

artinya: "Mereka itu adalah penduduk neraka, mereka dalam neraka itu kekal".

Apabila penduduk Syurga kekal dalam nya, dan penduduk neraka kekal dalam nya, maka Syurga dan Neraka itu juga kekal adanya.

### DALIL BAGI WAJIB ALLAH BERSIFAT BAQA' ( دليل بقاء )

(Dalil Akal)

a. Wajib Allah SWT itu bersifat Baqa' dan mustahil atas Nya Fana', kerana kalau harus Allah Fana' niscaya Dia boleh disudahi dengan tidak ada ( عدم ).

Jikalau Allah boleh tidak ada niscaya bukanlah Ianya Wajibul-wujud ( واجب الوجود ).

Pada hal Allah itu sebagaimana dalam dalil Wujud, adalah Wajibul-wujud.

Oleh itu wajiblah bahwa Allah itu tidak boleh didatangi oleh tidak ada dan tidak berkesudahan dengan tidak ada. Dan wajiblah keadaannya kekal ada.

Bukankah makna Wajibul-wujud itu suatu yang tidak diterima pada akal tidak adanya bila bila masapam, sama ada pada Azali dan pada Abadi.

b. Jikalau harus pada Allah itu Fana' niscaya berubah. Ia, jika Ia berubah niscaya baharulah Ia. Sedangkan Allah itu Wajib Qadim.

Oleh itu mustahil Ia berubah atau Fana' dan wajiblah Ianya Baqa' (kekal)

c. Jikalau Allah itu tidak baqa' niscaya ternafi Qidam Nya. Pada hal telah tetap dengan dalilnya Dia itu Wajib Qadim.

Dan tiap tiap yang Qadim wajiblah Ia Baqa'.

Oleh itu wajiblah Allah itu Baqa'.

### Dalil bagi bahwa tiap tiap yang Qadim itu Wajib Baqa'

1. Allah itu suatu yang ada.

Kalau suatu yang ada, jadi tidak ada, niscaya adakalanya dia jadi tidak ada-dengan sendirinya, dan adakalanya dia jadi tidak ada dengan ditiadakan oleh yang meniadakannya.

Adapun dia jadi tidak ada dengan sendiri, adalah mustahil.

Kerana kalau boleh diterima akal bahwa suatu yang ada boleh jadi tidak ada dengan sendirinya, maka kita bo-

leh kita terima pada akal bahwa yang tiada boleh ada dengan sendirinya. Ini mustahil adanya.

Jadi kalau Allah SWT yang sedia ada itu, jadi tidak ada dengan sendirinya itu mustahil, niscaya tidak akan jadi tidak ada dengan sendirinya.

Kemudian katakanlah :

bahwa Allah itu jadi tidak ada, lenyap, binasa atau berubah, dengan sebab ada yang meniadakannya, niscaya yang meniadakan Nya itu adakalanya:

a. suatu yang baharu

b. suatu yang qadim juga.

Kalau yang meniadakan Nya suatu yang baharu,

kita bertanya: apakah kuasa yang baharu meniadakan yang Qadim? Apakah boleh yang baharu membinasakan yang Qadim? Apakah yang baharu boleh memberi bekas atas yang Qadim.

Jawabnya: semuanya itu adalah mustahil adanya, kerana yang Qadim adalah lebih kuasa atas yang baharu.

Kalau yang meniadakan Nya itu suatu yang qadim;

Hal ini juga mustahil.

Kerana, bagaimana yang meniadakan Nya itu Qadim sedangkan wujud Allah itulah yang Qadim, tiada yang Qadim selain Nya.

atau bagaimana wujud itu Qadim sedangkan yang Qadim selainnya yang akan meniadakan Nya itu sudah ada lebih dahulu.

Dua masalah itu adalah mustahil adanya.

2. (dalil kedua)

Suatu yang telah tetap Qidamnya, mestilah tetap pula Baqa'nya.

Atau tiap tiap yang Qadim mestilah ia Baqi.

Dalilnya:

Tiap wujud yang Qadim itu bukanlah wujudnya itu diadakan oleh yang lainnya, atau tiap tiap wujud yang Qadim itu bukanlah bekas perbuatan orang lain atasnya.

Tetapi wujud yang baharu ini adalah bekas perbuatan orang lain atasnya, iaitu bekas perbuatan Allah SWT

Jadi wujud Allah itu bukanlah bekas perbuatan orang lain atasnya, kerana wujudnya wujud yang qadim.

Manakala wujud Allah itu bukan bekas perbuatan orang lain atasnya, maka tiada suatupun yang boleh memberi bekas atasnya.

Manakala tiada yang boleh memberi bekas atas wujud Allah SWT niscaya tidak ada yang boleh merusakkan atau me-nyapkan Nya.

Manakala tiada yang boleh melenyapkan Nya atau merusakan Nya niscaya tiada sebab Dia jadi rusak atau lenyap, kera-na rusak atau lenyap sendiri adalah mustahil.

Dengan itu maka wujud Allah SWT itu adalah kekal, tidak akan rusak atau lenyap, dan itulah baqa' namanya.

Maka Wajib Ia Baqa' dan mustahil Ia Fana'.

#### DALIL DALIL NAQALI NYA

Firman Allah surah Al Hadid ayat 3 :

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ

Artinya: "Dia (Allah) yang awal dan Dialah yang akhir"

Penerangan bagi dalil ini telah disebutkan.

Dan Firman Allah surah Al Rahman ayat 22 :

وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ بِالْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

artinya: "Dan kekal zat Tuhanmu yang mempunyai kebesaran dan kemuliaan"

Disini di sebutkan perkataan ( وَجْهَ رَبِّكَ ) arti asalnya: "Muka tuhanmu" tetapi dimaksudkan bukan muka te-tapi zat Nya.

Dalam kitab Asasut-taqdis fi 'Ilmil-kalam Imam Fahrud-din Al Razi (pengarang) berkata:

ظَاهِرُهُ يَقْتَضِي وَضُوحَ الْوَجْهِ بِالْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ  
وَمَعْلُومُهُ أَنَّ الْمَوْضُوفَ بِالْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ هُوَ  
اللَّهُ تَعَالَى وَذَلِكَ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْوَجْهُ كُنَايَةً عَنِ الذَّاتِ

artinya: Zahir ayat ini adalah yang disifatkan dengan ke-besaran dan kemuliaan, itu ialah WAJAH (muka), kerana di-sebutkan dalam ayat itu perkataan ( وَجْهَ رَبِّكَ ).

Sedangkan yang maklum bahwa yang bersifat kebesaran dan kemuliaan itu bukan muka tetapi Allah itu sendiri.

Oleh yang demikian ayat ini menghendaki bahwa perka-taan ( وَجْهَ رَبِّكَ ) itu ialah zat Allah.

Demikian Imam Fahrud-din Al Razi da-lan Asasut-taqdisnya.



Catetan

Kalau Zat Allah SWT itu kekal (baqa'), maka sifat Nya juga Baqa', dan kalau zat Nya Qadim maka sifat Nya juga Qadim.

SIFAT KE EMPAT YANG WAJIB BAGI ALLAH SWT

MUKHALAFATHU TA'ALA LILHAWADIST (مُخَالَفَةُ تَعَالَى لِلْحَوَادِثِ)

artinya: "Berlainan Allah ta'ala bagi segala yang baharu"

Lawannya: MUMASTALATHU TA'ALA LILHAWADIST

(مُسَاوَاةُ تَعَالَى لِلْحَوَادِثِ) artinya:

"Bersamaan Allah ta'ala bagi segala yang baharu"

Wajib Allah bersifat Mukhalafah dan mustahil ia bersifat Mumastalah.

Makna Mukhalafah (bersalahan atau berlainan)

ialah tiada suatu apapun dari segala yang baharu yang serupa atau bersamaan dengan Allah, sama ada pada zat Nya, pada sifat Nya atau perbuatan Nya.

Maka tiada suatu pun zat yang baharu sama atau serupa dengan zat Allah.

Dan tiada suatu pun sifat yang baharu sama atau serupa dengan sifat Allah.

Dan tiada suatu pun perbuatan yang baharu sama atau serupa dengan perbuatan Allah (أَنْفَعَالِ اللَّهِ).

Dalil naqli nya:

Firman Allah surah Al Syura ayat 11 :

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

artinya: "Tiada suatu apapun yang menyerupai Nya (Allah) dan Dia itu maha mendengar dan maha melihat".

Dalam ayat ini yang kebdi dahulu diterangkan ialah menafikan persamaan Allah dengan segala yang baharu.

Hal seperti ini dinamakan Tanzih (تَنْزِيهِ) i'tiqad akan sucinya Allah dari segala yang tidak layak dengan Nya.

Kemudian diiringi dengan me-isbatkan (إِسْبَات) iaitu pengakuan bahwa Allah itu bersifat dengan yang layak baginya iaitu sifat kesempurnaan Nya dengan perkataan

(وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) artinya: "Allah itu maha mendengar dan maha melihat", yakni di isbatkan sifat Sama' dan Sifat Bashar bagi Allah SWT.

Soalan:

(92)

Tauhid Wadzih

Mengapa didahulukan Tanzih (التَّزْيِيهِ)

Mengapa disini didahulukan Tanzih dari Isbat akan kesempurnaan Nya, sedangkan ditempat lain dalam Quran ada yang dikemudikan tanzih?

Jawab:

Karena kalau disini didahulukan Isbat iaitu perkataan (وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) niscaya pikiran yang mendengar akan lebih dahulu menangkap bahwa Allah itu serupa dengan manusia kerana manusia juga mendengar dan melihat, meskipun kemudiannya sangkaan itu boleh hilang dengan perkataan Tanzih.

Tetapi disini lebih diutamakan tanzih, iaitu menyatakan tidak serupanya Allah bagi segala yang baharu.

Oleh itu didahulukan tanzih disini.

Demikian Al Dusuqi

Allah tidak serupa bagi segala yang baharu:

ZAT

Oleh itu Allah itu bukan tubuh (جَوْشَمٌ) sama ada tubuh kasar (جَسْمٌ) yakni tubuh yang ada bahagiannya, atau tubuh tunggal (الْجَوْشَمُ الْفَرْدُ) yakni tubuh yang kecil sekali, tidak mempunyai bahagian (tidak ada juzu nya) sebab dia penghabisan bagi atau penghabisan kecil.

② Bukan mengambil ruang atau lapangan sebagaimana tubuh mengambil ruang, sekadar dirinya (غَيْرُ مُتَمَكِّنٍ)

③ Tidak bertempat (مَكَانٌ) seperti buku diatas meja, bertempat pada suatu zat (مَحَلٌّ) seperti manis ada pada gula, putih pada kain.

④ Bukan menjadi perangai pada tubuh, seperti gerak diam berlaku pada tubuh.

⑤ Bukan menjadi warna (أَلْوَانٌ) pada tubuh, seperti putih, hitam dan sebagainya.

⑥ Bukan menjadi rasa pada tubuh, seperti pedas, manis dan lain lain (أَلْطُمٌ).

⑦ Bukan berada pada suatu pihak (الْإِيهَاتُ) seperti di atas Arasy, diatas langit, di kanan kita atau

⑧ di kiri, dihadapan atau di belakang.

Bukan mempunyai pihak, seperti kita dikanannya, atau Ka'bah dikanan Nya dan lain lain.

Bukan tubuh  
cds, juzuk

Bku Jivim

Bku Awall

Allah  
bukan  
dikanduri  
oleh pihak

Allah

Luka

Al

ata

ray

3lu qoi

yg

Allah

terletak

di

suat

yang

(9)

(93)

Tauhid Wadzih

atau 'Arasy dibawahnya, atau luh di sisi Nya.

Tidak dikandung oleh masa, dengan arti Dia ada dari ma-

(10) sa itu hingga masa itu.

Tidak bersifat dengan segala apa jua sifat yang baharu,

tidak besar, tidak kecil, tidak panjang, tidak pendek, tidak jauh dan tidak dekat, sebagai mana si-

(11) fat sifat yang baharu.

sifat.

Tidak berbuat suatu dengan berhajat kepada alat, tidak

berbuat suatu kerana berhajat kepada suatu itu, se-

(12) perti membuat air untuk minumannya.

Tidak berbuat sesuatu atau menghukum dengan suatu hukum

kerana hajat atau tujuan faedah dirinya, atau kerana

menolak mudarat dari pada dirinya.

Segala lafaz atau perkataan yang disandarkan kepada Nya-

(digunakan) kepadanya, adalah lain artinya dengan

lafaz yang sama yang digunakan kepada yang baharu,

seperti, Allah itu redo, ketawa, marah, bersila dan

lain lain, dari segala ayat Quran atau Hadis hadis

Nabi SAW yang disebut ayat Mutasyabihat atau Hadis

Mutasyabih.

Maka segala lafaz lafaz itu adalah tidak sama

ma'nanya dengan lafaz yang disandarkan kepada segala

ma makhluk, kerana Dia tidak sama dengan segala

makhluk yang baharu ini, sama ada zat Nya, sifat-

Nya dan Af'al Nya.

Masalah ini telah kita terangkan dalam fasal

Hakikat Alam terdahulu, ms 42 buku ini.

#### Catatan

Allah itu tidak menyerupai alam, dan alam itu tidak menyerupai Allah.

Kerana kalau Allah itu menyerupai alam, maka Allah itu baharu, pada hal Allah bukan baharu.

Dan kalau alam itu serupa dengan Allah, maka alam jadi Qadim, pada hal alam bukan Qadim.

Inilah yang terkandung dalam bentuk perkataan :

(مما لفته السواءات) artinya bersalahlalahan, atau

berlain-lainan iaitu dari Bab Musyarakah dalam ilmu

Nahwu (النحو) dalam bahasa Arab.

Dalil dalil

Yang berkenaan dengan Mukhalafatuhu Ta'ala Lilhaw wadist.

① 1. Allah itu bukan tubuh ( جسم / جسيم )

Allah itu bukan tubuh ( جسم ) sama ada tubuh kasar ( جسم ) atau tubuh tunggal ( جسم الفرد ) atau atom yang paling kecil itu.

Kerana kalau Dia tubuh tentulah Dia itu mengambil lapangan (ruang).

Jika Dia mengambil lapangan tentulah boleh jadi Dia tetap ditempat itu (tidak bergerak atau tidak berpindah) dan boleh jadi dia berpindah (bergerak) dari tempat itu.

Dan kalau demikian halnya, niscaya Allah itu tidak sunyi dari gerak atau diam.

Sedangkan gerak dan diam itu adalah perangai yang baharu, dan bermakna Allah itu tidak sunyi dari perangai yang baharu.

Dan tiap tiap yang tidak sunyi dari perangai yang baharu adalah baharu juga.

Jadi kalau Allah itu tidak sunyi dari perangai yang baharu maka Allah itu juga baharu.

Sedangkan baharu Allah itu adalah mustahil.

Hasilnya, Allah itu bukan tubuh.

Ihya' Ulumuddin.

② 2. Allah itu bukan Jisem ( جسم )

Jisem artinya tubuh yang ada mempunyai 'juzu' (atau sununan, maka dia boleh menerima bahagi).

Telah tetap bahwa Allah itu bukan tubuh sama ada jisem atau Al Jauharul-fardi.

Ihya Ulumuddin.

③ 3. Allah itu bukan 'Aradz.

'Aradz ( عرَض ) artinya perangai tubuh.

Dalil bahwa Allah itu bukan menjadi perangai kepada tubuh ialah; seperti Imam Al-Ghazali berkata dalam Ihya':

العلم بأنه تعالى ليس بقائم بجسم أو حال في محل لأن العرض  
 ما يحد في الجسم - فكل جسم هو حادث لا محالة - ويكون محدثه  
 موجود قبله - فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجوداً  
 في الأزلي وحده ومأمعه غيره ثم أحدث الأجسام والأعراض  
 بعده

Artinya: Wajib kita mengetahui bahwa Allah itu bukan berdiri dengan jism atau menjadi kelakuan pada jism atau suatu hal pada jism atau pada suatu zat.

Kerana 'aradz itu ialah suatu yang bertempat (berlaku) pada jism (tubuh).

Tiap tiap tubuh baharu, dan penciptanya tentu lebih dahulu wujudnya dari wujud tubuh itu.

Jadi bagaimanapun penciptanya (Allah) menjadi 'aradz bagi tubuh atau bertempat pada tubuh, sedangkan penciptanya ada sebelum tubuh itu ada.

Pencipta itu sedia ada sebelum tubuh itu ada, dan tidak ada suatu juapun sertanya, kemudian barulah Dia ada. — kan tubuh dan 'aradz tubuh itu.

Ihya' Ulumuddin.

④

#### 4. Allah itu bukan dikadungi oleh pihak:

Berkata Imam Al Ghazali dalam Ihya'nya:

الْعِلْمُ بِأَنَّ اللَّهَ مُنْزَعٌ عَنِ الْإِخْتِصَامِ بِالْجِهَاتِ

artinya: Wajib mengetahui bahwa Allah ta'ala itu maha suci zat Nya dari pada tertentu (dikadungi) pada pihak.

Selanjutnya diterangkannya:

Bahwa pihak (الْجِهَاتُ) ialah :

jihat bawah, jihat atas, jihat hadapan,

jihat belakang, jihat kanan dan jihat kiri.

Semua jihat itu adalah dijadikan oleh Allah dan baharu.

Bagaiman Allah menjadika jihat?

Ialah dengan perantaraan Allah jadikan manusia itu ada bertangan kanan, ada tangan kiri, ada kepala, ada kaki dan ada hadapan, dan ada pula belakangnya.

Muka, ialah dimana terletak mata, hidung dan mulut.

Belakang: ialah lawan dari muka.

Tangan kanan, ialah tangan yang biasanya lebih cekap, dan tangan kiri ialah yang biasanya kurang cekap.

Kaki : ialah anggota badan yang berjejak ke bumi ketika manusia berdiri.

Pihak yang enam: (الْجِهَاتُ السَّيِّئَةُ)

Pihak atas

Pihak atas ialah, kelanjutan arah kepada.

Pihak bawah ialah kelanjutan arah kaki,

Pihak kanan ialah kelanjutan arah tangan kanan

Pihak kiri ialah kelanjutan arah tangan kiri.

Pihak hadapan ialah kelanjutan arah muka

Pihak belakang ialah kelanjutan arah belakang  
(punggung)

Dengan adanya Allah menjadikan manusia itu seperti itu, maka dengan itu Allah menjadikan pihak kanan, pihak kiri, pihak hadapan, pihak belakang, pihak atas dan pihak bawah.

Kalaulah Allah jadikan manusia, dan segala benda sesuatu itu bulat seperti kelereng (guli) mana kanan, mana kiri dan lain lain pihak itu? Tentu tidak ada pihak yang enam itu.

Maka dengan itu adalah Allah yang menjadikan semua pihak itu, dan jelaslah pula bahwa segala pihak itu baharu adanya.

Jadi bagaimana Allah yang dahulunya tidak dikandungi pihak (sebab pihak itu belum ada) kemudian setelah pihak itu diadakannya, maka Dia dikandungi oleh pihak?

Oleh itu jelaslah bahwa Allah itu mustahil dikandungi oleh pihak.

Dengan itu pula: Tidaklah dapat kita katakan bahwa Allah itu diatas 'Arasy yang mana 'Arasy itu dibawah Allah. Apakah Allah itu ada kaki sehingga kita katakan 'Arasy itu dibawah Allah.

Demikian juga yang lain lainnya.

Ihya' Ulumuddin

## 5. Allah itu bukan berada diatas 'Arasy

Sebagai mana kita maklum bahwa kalau seorang manusia duduk bersila diatas kursi umpamanya, tentulah bahwa pihak kursi disebelah bawah dan pihak orang itu disebelah atas.

Dan sempadan tubuh orang itu sebelah bawah bersentuh dengan bahagian kursi sebelah atas.

Demikian adanya kalau tubuh berada diatas tubuh.

Adapun menurut zahir Firman Allah yang berbunyi:

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى

artinya: "Tuhan yang Rahman itu (Allah) bersila diatas 'Arasy"

Jika difahamkan makna bersila itu seperti diatas, nyatalah bahwa Allah itu suatu tubuh.

Pada hal makna seperti itu adalah mustahil pada haq Allah ta'ala.

Oleh itu makna ayat teraebut bukanlah seperti itu, kerana makna seperti itu adalah sifat sifat tubuh, sedangkan Allah bukan tubuh dan bukan perangai kepada tubuh.

Maka wajiblah kita jauhi makna yang seperti itu, dan wajib kita i'tiqadkan bahawa ayat itu ada maknanya yang mana-  
sebab bagi ketuhanan Nya sebagai mana yang dikehendaki oleh Allah ta'ala sendiri.

BEBERAPA DALIL AKAL, bagi :

Allah ta'ala bukan tubuh  
 Allah ta'ala bukan perangai kepada tubuh  
 Allah ta'ala bukan mengambil lapangan (ruang).  
 Allah ta'ala bukan mempunyai pihak  
 Allah ta'ala bukan dikandungi oleh pihak  
 Allah ta'ala bukan bertempat.  
 Allah ta'ala bukan dikandungi oleh tempat.

1. Allah ta'ala bukan mengambil lapangan (ruang)

Jika Allah ta'ala itu mengambil lapangan niscaya Allah itu bersempadan (mempunyai sempadan atau perbatasan) Tiap tiap yang bersempadan, maka wujudnya mesti wujud yang mungkin.

Dan tiap tiap wujud yang mungkin adalah wujud yang baharu.

Jadi kalau Allah itu mengambil lapangan niscaya Ianya baharu. Sedangkan baharunya Allah ta'ala itu adalah perkara yang mustahil.

Dengan itu maka mustahillah Allah ta'ala itu mengambil lapangan.

Dalil tersebut kita beri dalilnya pula:

a. Tiap tiap yang mengambil lapangan adalah bersempadan.

Tiap tiap sempadan itu boleh bertambah atau berkurang dari sempadan yang ada itu.

Tiap tiap yang boleh bertambah dan boleh berkurang itu mesti ada kesudahannya.

Jadi dalil ini menunjukkan bahwa tiap tiap yang mengambil lapangan ada kesudahannya (كل متخير متناه)

b. Tiap tiap yang bersempadan itu mestilah wujudnya wujud yang mungkin.

Kerana arti mungkin itu ialah perkara yang boleh jadi. Sedangkan yang bersempadan itu boleh bertambah dan boleh berkurang. Maka dia termasuk perkara yang boleh jadi iaitu disebut perkara yang mungkin.

Perkara memasukkan perkara yang boleh jadi itu dalam perkara mungkin itu, tidaklah memerlukan dalil, perkara yang jelas pada akal.

Oleh itu tetaplah bahwa tiap tiap yang bersempadan atau yang berkesudahan itu wujud zatnya wujud yang mungkin. Maka jadi : (كل متخير متناه)

artinya: Tiap tiap yang berkesudahan adalah mungkin.

c. Tiap tiap yang mungkin adalah baharu:

Dalilnya:

Tiap tiap wujud yang mungkin itu wujud yang boleh bertambah dan boleh berkurang adalah bersifat boleh jadi ( *امكان* ).

Kemungkinan pada asalnya, sebelum dia wujud adalah sama antara dia akan ditambah atau dikurangi, yakni boleh sekian labarnya, boleh lebih dan boleh kurang dari yang ada itu.

Jika demikian halnya, maka sempadan yang ada itu tidak akan terjadi seperti itu melainkan kerana ada yang menentukan sekian ukuran sempadan yang akan diadakan.

Dengan itu jelaslah bahwa wujud yang mungkin itu adalah wujud yang ditentukan dan dijadikan.

Suatu yang ditentukan dan dijadikan adalah baharu adanya.

Oleh itu tetaplah bahwa tiap tiap yang mungkin itu adalah baharu ( *وكل ممكن محدث* ).

Tiap tiap mungkin baharu.

Jadi hasilnya:

*وكل ممكن متناه* - *وكل متناه ممكن*  
*وكل ممكن محدث* - *وكل محدث ممكن*  
*والمستحيل ان يكون الله تعالى محدثا*  
*والمستحيل ان يكون الله تعالى متغيرا*

artinya: Tiap tiap yang mengambil lapangan berkesudahan (bersempadan).

dan tiap tiap yang bersempadan mungkin.

Dan tiap tiap yang mungkin baharu.

Maka tiap tiap mengambil lapangan baharu.

Dan adalah mustahil bahwa Allah itu baharu.

Dan mustahil pula Allah itu mengambil lapangan.

Asasut-taqdis fi 'Ilmil-kalam

## 2. DALIL BAHWA ALLAH TA'ALA TIDAK

### MENGAMBIL LAPANGAN

Jikalau Allah itu mengambil lapangan, tentulah Dia



berkehendak (berhajat) kepada yang lainnya.

Sedangkan berhajat kepada yang lainnya adalah mustahil pada haq Allah ta'ala.

Oleh itu mustahil Allah ta'ala mengambil lapangan.

Asasut-taqdis fi 'Ilmil-kalam.

### 3. DALIL ALLAH TA'ALA TIDAK MENGAMBIL LAPANGAN

Jikalau Allah itu mengambil lapangan tentu Dia suatu yang murakkab ( مُرَكَّب ) artinya suatu susunan, yang tersusun dari juzu'juz'nya.

Sedangkan bersusun itu mustahil pada haq Allah ta'ala. Maka mustahil Allah itu mengambil lapangan.

Asasut-taqdis fi 'Ilmil-kalam

Dalil selanjutnya:

a. Jika Allah itu suatu yang mengambil lapangan

( مُتَحَيِّر ) tentulah Dia itu susunan

( مُرَكَّب ), dalilnya ialah :

- (1) Kalau menurut pendapat yang tidak mengakui adanya tubuh tunggal ( الجَوْهَرُ الْفَرْدِي ) yang mana mereka berkata: Bahwa segala yang mengambil lapangan mestilah ia menerima bahagi, sebab ia ada bahagiannya sebelah kanan dan yang sebelah kirinya.

Jadi segala yang mengambil lapangan adalah menerima bahagi. Oleh itu ia adalah susunan.

Maka menurut pendapat ini, tiap tiap yang mengambil lapangan mestilah ia susunan.

Dan jikalau Allah itu mengambil lapangan tentulah Ianya susunan ( مُرَكَّب ).

#### catatan

Pendapat ini adalah berlawanan dengan pendapat yang mengatakan dan mengakui adanya tubuh tunggal ( الجَوْهَرُ الْفَرْدِي ) dan Al Jauharul-fardi itu tidak menerima bahagi.

Kerana suatu Jisem ( جِسْم ) itu bila dibahagi dan terus dibahagi niscaya akan bertemu dengan kesudahan bahagi. mustahil tidak ada kesudahannya.

Jadi tubuh yang kesudahan bahagi itu atau yang terkecil sekali itu tidak menerima bahagi lagi, tetapi dia boleh menerima susun.

- (2) Tiap tiap yang mengambil lapangan itu adakalanya menerima bahagi tentulah ia susunan,

dan adakalanya tidak menerima bahagi tentulah ia Jauharul-fardi.

Dan jauharul-fardi itu adalah sehabis-habis kecil dan yang hina.

Dan tidak seorangpun dari orang berakal akan berkata bahwa Allah yang menkadikan alam yang begini besarnya adalah jauharul-fardi.

Dan kalaulah diterima perkataan yang mengatakan bahwa Tuhan itu suatu butuh, tentulah Tuhan itu suatu tubuh yang maha besar, barulah patut dan layak dengan ketinggian sebagai Tuhan kepada alam yang amat besar ini.

Jadi kalau Allah itu mengambil lapangan tentulah Allah itu susunan, sedangkan keadaan Allah itu suatu susunan adalah mustahil.

Oleh itu, dari semua dalil dalil tersebut, nyatalah bahwa Allah itu bukan mengambil lapangan.

#### Ingatan:

Kalaulah Allah itu suatu jism yang tunggal, yang mana ia adalah tubuh yang paling kecil sekali, apakah ia boleh menjadikan alam yang begitu besar?

#### 4. DALIL: BAHWA ALLAH ITU BUKAN TUBUH KASAR (جسم كاسر)

Kalaulah Allah itu suatu jism maka segala yang wajib bagi segala jism wajib pula bagi Allah SWT, kerana segala yang wajib bagi salah satu 2 yang serupa, maka wajib pula bagi yang lainnya (yang semisal).

Berkara yang maklum tidaklah semua jism itu ada mempunyai ilmu, qudrat dan hayat.

Jadi kalau Allah itu jism maka pada taqdirnya Dia boleh bersifat qudrat, iradat dan hayat, kerana tiap-tiap jism itu sah dia tidak bersifat dengan sifat sifat tersebut dan boleh jadi juga dia bersifat dengan sifat sifat tersebut, kerana sifat sifat tersebut bukanlah sifat Nafisah bagi tiap tiap jism.

Dan jadilah sifat sifat tersebut (kalau ditaqdirkan) jadi sifat yang harus (جائز) pada Allah ta'ala.

Kalau sifat itu sifat yang harus pada Allah ta'ala maka sifat sifat itu tidak akan ada pada Nya, melainkan ada yang mengadakannya pada Nya (محدث), dan ditentukan oleh yang menentukannya (محدد).

Hal yang demikian membawa segala jism berkehendak yakni berhajat kepada Tuhan dan termasuk Allah yang juga jism.

ar  
ial  
ser

Pada hal perkara berhajat Allah kepada yang lain Nya ada lah perkara yang mustahil, maka mustahillah Allah itu jisem.

Asasut-taqdis fi 'Ilmil-kalam

5. DALIL BAHWA ALLAH ITU BUKAN JISEM

Jikalau Allah itu jisem niscaya dia itu susunan dari juzu' juzu'nya.

-Dan tiap tiap 'ain jzuu' itu adalah bersamaan, dan tiap tiap juzu'nya itu bersamaan pula dengan segala juzu' segala jisem yang lain.

Menikuti taqdir ini, niscaya juzu'nya itu sah keadaan bercerai atau berhimpun.

Disini, wajiblah keadaan berhimpunnya atau bercerainya berkehendak kepada yang menghimpunkannya ( مركب ) atau kepada yang menceraikannya.

Pada hal perkara berkehendak kepada yang lain itu, adalah perkara yang mustahil pada haq Allah SWT.

Asasut-taqdis fi 'Ilmil-kalam

Ingatan

1. Barang siapa berkata bahwa bagi Allah itu ada pihak ( جانب ) seperti dia berkata Allah itu dilangit, niscaya haram hukumnya, tetapi tidak jadi kafir ia.

2. Demikian juga barang siapa berkata bahwa Allah itu tubuh ( جسم ) adalah haram, jika dia beri'tiqad bahwa Allah jisem bukan seperti segala jisem yang lain.

Jika dia berkata jisem yang sama dengan segala jisem yang lain, maka jadi kafir aia.

3. Adalah haram dikatakan bahwa Allah itu didalam alam atau diluar alam, kerana perkataan ini boleh memberi makna bahwa Tuhan itu telah ada berpihak atau bertempat, dan adalah jahat adab terhadap Allah, meskipun maknanya ada yang boleh dipandang sah, iaitu ta'aluq ilmu Nya meliputi alam, jadi seolah olah Allah itu dari jenis alam, atau sifat Nya seperti sifat alam yang baharu ini.

Jadi dikatakan Allah diluar alam.

Perkataan seperti ini adalah haram, tetapi tidaklah jatuh kafir orang yang berkata demikian.

4. Adapun firman Allah : وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

artinya: Dia (Allah) itu dilangit dan di bumi, maksudnya ialah Allah itu disembah di langit dan di bumi. Yakni di sembah oleh penduduk langit dan penduduk bumi.

5. Dan firman Allah :

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى

artinya: "Tuhan yang Rahman (Allah) itu bersila diatas 'Arasy", maksudnya Allah itu berkuasa atas 'Arasy, atau memerintah 'Arasy.

Al Burrus-samin.

#### BEBERAPA HUJJAH (DALIL NAQALI)

Bahwa Allah bukan Tubuh, bukan mengambil lapangan, Bukan berada disuatu pihak, bukan ada di suatu tempat, bukan dikandung oleh pihak, dan bukan mempunyai pihak.

Hujjah pertama: Firman Allah SWT surah Ikhlas:

قُلْ صَوَّ اللَّهُ أَحَدًا - اللَّهُ الصَّمَدُ - لَمْ يَلِدْ - وَلَمْ يُولَدْ -  
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

artinya: "Katakanlah (wahai Muhammad) Allah itu maha esa, Allah itu tumpuan segala hajat (tempat memohon) Dia tidak beranak, dan Dia tidak diperanakkan, dan tidak ada suatu jupun yang menyamai Nya".

Ketahuilah bahwa telah masyhur dalam kitab kitab Tafsir bahwa Nabi SAW ditanya tentang apakah itu Tuhannya. iaitu Tuhan yang dikatakan oleh Nabi Muhammad itu.

Maka Nabi SAW menunggu jawabannya (wahyu) untuk menjawab soalan itu.

Kemudian Allah turunkan wahyu, iaitu surah ini untuk jawabannya.

Dengan itu kita berkata (kata pengarang) Asasut-taqdis) bahwa surah Ikhlas ini adalah dari pada ayat ayat MUHKAMAH (آية محكمة) bukan ayat MUTASYABIHAH (آية متشابهة).

yakni bukan ayat sindirian.

Dan apabila surah dan ayatnya dari surah Ikhlas ini ayat Muhkamah, maka wajib kita i'tiqadkan bahwa segala mazhab atau i'tiqad yang menyalahi surah ini adalah batal adanya.

Kita berkata dalam surah ini ada beberapa hujjah yang terang dan beberapa dalil yang putus seperti berikut :

1. Bahwa perkataan Ahad (أَحَدٌ) itu adalah menunjukkan nafinya keadaan Allah itu suatu tubuh (نفس جسمية) yakni Allah itu bukan tubuh (جسم).

Dan menafikan Allah itu mengambil lapangan (نفس الحيز). dan menafikan jihat (جهاً) bagi Allah dan nafi dikandung oleh pihak.

Jalan dalilnya:

a. Adapun jalan dalilnya yang menunjukkan Nafi keadaan Allah itu suatu jism ialah, kerana jism itu sekurang kurangnya tersusun dari 2 jauhar.

Pada hal keadaan Allah itu suatu susunan adalah menafikan keadaan Allah itu wahdaniyah. Sedangkan perkataan Ahad (أحد) adalah dalil yang sangat kuat sekali menunjukkan Allah itu maha esa (wajib bersifat wahdaniyah).

Manakala Allah itu suatu jauhar niscaya Dia menjadi lawan atau pasangan atau bandingan bagi segala jauhar yang lainnya.

Oleh itu perkataan Ahad itu adalah dalil yang menunjukkan bahwa Allah itu bukan jism dan bukan jauhar.

b. Adapun jalan bahwa perkataan Ahad (أحد) itu menunjukkan bahwa Allah itu Jauhar (الجوهر) kerana arti Ahad itu bukan saja tidak bersusun tetapi juga dengan makna tidak ada lawannya dan tidak berbilang bilang (banyak bercerai = كثر متفصل).

Manakala Allah SWT itu Jauhar, niscaya adalah Dia menjadi lawan, atau pasangan atau bandingan bagi segala jauhar yang lain.

Dan adalah Dia semisal dengan segala jauhar yang lainnya. Dan dengan itu menafikan keadaan Allah SWT itu Ahad (أحد).

Dalil ini dikuatkan pula dengan firman Nya:

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

artinya: "Dan tidak ada suatu juapun yang menyamai Nya"

Oleh itu surah Ikhlas ini adalah dalil yang nyata bsgi keadaan Allah SWT itu bukan Jism dan bukan Jauhar.

Dan apabil nyata bahwa Allah SWT itu bukan jism dan bukan jauhar, jelaslah pula bahwa Allah SWT itu tidak mengambil lapangan dan tidak dikandung oleh pihak, kerana telah diterangkan bahwa tiap tiap suatu yang mengambil lapangan atau yang dikandung oleh pihak adalah jism atau jauhar, sedangkan keadaan Allah itu

Dan oleh itu semuanya, nyatalah bahwa perkataan Ahad (أحد) dan surah ini dalil yang terang bahwa Allah SWT itu bukan jism, bukan jauhar, dan bukan pula mengambil lapangan dan tidak berada pada suatu pihak atau tempat.

2. (Hujjah kedua) perkataan ( الله ) artinya: "Allah itu tumpuan segala hajat".

Makna perkataan ( الله ) ialah: tumpuan segala hajat kepadanya.

Maka perkataan ( الله ) itu menunjukkan bahwa Allah ta'ala itu bukan jiseem atau jauhar, dan tidak tertentu dengan suatu tempat, tidak mengambil lapangan dan tidak berada pada suatu pihak.

Jalan dalilnya ialah :

- a. Adapun jalan dalil menunjukkan bahwa Allah ta'ala itu bukan jiseem:

(1) tiap tiap jiseem itu adalah susunan.

Tiap tiap susunan adalah berhajat kepada juzu' nya, sedangkan juzu' susunan itu adalah lain dari susunan itu (susunan lain, dan juzu' itu lain).

Oleh itu manakala susunan itu berhajat kepada juzu'nya ini, berarti susunan itu itu berhajat kepada yang lainnya.

Sedangkan berhajat kepada yang lain itu bukanlah dia itu jadi tumpuan segala hajat, jadi bukanlah dia itu ( الله ).

Seterusnya jelaslah bahawa perkataan ( الله ) adalah menunjukkan bahwa Allah itu bukan jiseem.

(2) Jikalau Allah itu tersusun dari anggotanya jiscaya berhajat Allah kepada mata untuk melihat, tangan untuk bekerja, kaki untuk berjalan dan lain lain. Jika demikian hal Nya niscaya ternafilah keadaan Nya ( الله ).

(3). Kita telah mendirikan dalil bahwa segala jiseem itu adalah semisah (bersamaan) bagi segala jiseem yang lain pada segala sifat sifat yang wajib bagi segala jiseem.

Jikalau setengah jiseem itu berhajat kepada jiseem yang lainnya, ini bermakna jiseem itu juga berhajat kepada dirinya sendiri.

Pada hal berhajat kepada diri sendiri itu adalah perkara yang mustahil pada segala suatu.

Manakala yang demikian itu mustahil, niscaya wajiblah bahwa keadaan Allah SWT itu tidak berhajat-kepada swatupun yang lain Nya.

Kerana kalau Allah itu berhajat kepada yang lain Nya niscaya bukanlah Dia itu ( الله ).

- b. Dalil bahwa Allah itu tidak mengambil lapangan dan pihak, iaitu:

Jikalau Allah itu tertentu dengan suatu tempat atau lapangan dan pihak, tentu adakalanya:

(1) dia jadi pada tempat itu dengan jalan wajib yakni mustahil dia jadi atau ada pada tempat yang lain, atau

(2) dia jadi pada tempat itu dengan jalan harus.

Jika dengan jalan wajib:

niscaya adalah wujud Allah itu berhajat kepada wujud tempat atau wujud pihak itu.

Demikian juga tahqiqnya wujud Allah itu adalah berhajat kepada tempat dan pihak tertentu itu.

Manakala demikian halnya, tentulah tempat atau pihak tertentu itu, adalah terkaya (tidak berhajat) kepada zat Allah SWT, kerana kalah kita taqdirkan Allah itu tidak ada pada tempat itu niscaya tidak batal kalau kita katakan bahwa tempat itu ada meskipun Allah yang duduk padanya tidak ada.

Atas jalan ini, maka Allah itu berhajat kepada tempat atau pihak itu sedangkan tempat atau pihak itu tidak berhajat kepada Allah.

Oleh itu bukanlah Allah SWT itu (الْقَسْد).

Dengan sebab itu mustahillah keadaan Allah SWT itu tertentu atau berada pada suatu tempat atau pihak atas jalan wajib.

Jika dengan jalan harus:

niscaya berkehendak Allah kepada yang menentukannya, supaya Dia berada ditempat atau pihak yang tertentu itu tidak pada tempat atau pihak yang lain.

Pada hal keadaan seperti demikian adalah bermakna Allah itu bukan (الْقَسْد).

### 3. (Hujjah ketiga) firman Allah SWT

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ

artinya: "Dan tidak ada suatu juapun yang menyerupai Nya".

Perkataan ini adalah menunjukkan bahwa Allah SWT itu bukan jiseem dan bukan jauhar.

Kerana kalau Allah itu Jiseem atau Jauhar, niscaya segala jiseem atau jauhar itu sebagai bandingan (مِثْل) bagi Allah SWT.

Dan kalau Allah itu ada bandingan (مِثْل) atau semisal dengan segala jiseem atau jauhar,

Oleh itu tetaplah bahwa surah Ikhlas ini, adalah senyatta nyata dalil bahwa Allah SWT itu bukan jiseem dan bukan jauhah dan tidak berada pada suatu tempat atau suatu pihak dan tidak mengambil lapangan (ruang).

Asasut-taqdis 20.

### HUJJAH KEDUA

Firman Allah SWT surah Al Syura ayat 11 :

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ

Artinya: "Tiada suatu juapun yang semisal dengan Nya"

Kalau Allah itu jiseem, niscaya Dia semisal (serupa) dengan segala jiseem, tentang hakikatnya sebagai jiseem

(تَكَاوُفُ الْحَاكِيَةِ).

Kerana dalil telah tetap bahwa segala jiseem adalah semisal antara satu sama lainnya pada segala sifat yang lazim (wajib) bagi segala jiseem.

Sedangkan firman ini adalah berlawanan maknanya dengan keadaan Allah itu sama dengan segala jiseem itu.

Jadi disini kita berkata (soalan)

Mengapa tidak harus dikatakan bahwa Allah ta'ala itu adalah jiseem, tetapi tidak serupa, tidak sama, tidak semisal dengan segala jiseem yang lain.

Sama sebagai kita berkata:

Manusia dan kuda itu bersamaan pada keadaan keduanya sebagai jiseem, tetapi antara keduanya berlainan pada beberapa hal dan sifat, dan oleh itu apakah haram kita katakan keduanya bersamaan, semisal.

Demikian juga dengan masalah ini.

### Jawab:

Telah berdiri dalil bahwa segala jiseem itu hakikatnya adalah bersamaan pada dirinya (تَكَاوُفُ الْحَاكِيَةِ), yakni sama sifat sifatnya yang wajib pada segala jiseem.

Jadi kalau Allah SWT itu jiseem niscaya bersamaan Ia dengan segala jiseem.

Hal ini berlawanan dengan nash (نَصٌّ) diatas iaitu Tuhan itu jiseem tetapi berlainan dengan segala jiseem.

Sedangkan misal yang disebutkan diatas antara kuda dan manusia antara keduanya adalah sama zatnya, dan perlainannya hanya pada sifat sifat yang mendatang (مُتَعَدِّاتٌ) yang tidak mesti ada pada segala jiseem.

Kerana yang dikatakan dua yang semisal (مِثْلَيْنِ) ialah yang sama sifat sifat yang wajibnya meskipun berlainan sifat sifat 'ardzinya.



Jika Allah itu jiseem, niscaya wajiblah bahwa Ia tertentu dengan setengah sifat sifat yang harus bagi segala jiseem itu berkehendak kepada yang menentukannya ( مُنْقَدِرٌ ) dan pengaturannya ( مُدَبِّرٌ )

Pada hal yang demikian itu membawa makna bahwa Allah sebagai penentu dan pengatur sekalian alam ini adalah batal adanya.

#### Jalan kedua:

Jalan kedua yang diambil dari Hujjah ini yakni firmana Allah SWT :

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ

artinya: "Tiada suatu juapun yang menyerupai Nya",  
iaitu:

Jikalau ditaqdirkan Allah itu bersekutu dengan segala jiseem pada keadaannya sebagai jiseem, tetapi Ia berlainan hakikat dirinya ( مَاهِيَّةٌ ) yang tertentu bagi Allah niscaya wajiblah terjadi banyak perkara ( وَقَوَاعِدُ كَثِيرَةٌ ) pada satu zat Allah SWT.

Karena keadaan Allah itu sebagai jiseem tentu bersekutu Ia dengan segala jiseem yang lain, sedangkan apa yang hanya tertentu bagi Allah (sebab dikatakan Dia tidak sama hakikatnya dengan jiseem yang lain) tentu tidak disekutui oleh jiseem yang lain.

Yakni khususiat ( خُصُوصِيَّةٌ ) bagi Allah itu tidak disekutui oleh jiseem yang lain.

Hal yang demikian akan membawa terjadinya bersusun pada zat Allah perkara khususiat bagi Nya dan juga perkara yang Dia bersekutu dengan segala jiseem yang lain.

Sedangkan tiap tiap yang bersusun itu adalah suatu yang mungkin dan bukanlah ia Wajibul-wujud.

Oleh itu masaalah ini adalah gugur ( سَاقِطٌ )

Asasut-taqdis 24.

#### HUJJAH KETIGA:

Firman Allah ayatul-Kursi :

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

Artinya; "Allah itu ialah tiada Tuhan selain Nya, yang Hidup, lagi Yang berdiri sendiri dan Yang mendirikan akan yang lain Nya".

Makna Al Qaiyum ( الْقَيُّومُ ) ialah:

ثَابِتٌ بِنَفْسِهِ مَقُومًا لِّغَيْرِهِ

Artinya: Berdiri dengan sendirinya, yakni tidak berhajat kepada zat yang lain kerana Dia sendiri zat, dan tidak berhajat kepada yang menjadikan Nya kerana wujud Nya wujud yang Qadim, lagi mendirikan akan yang lain Nya, yakni segala wujud yang lain adalah Dia yang menjadikan dan Dia yang menjaganya.

Jadi makna Al Qaiyum (الْقَيُّومُ) itu ialah :

عِبَارَةٌ عَنْ كَوْنِهِ تَعَالَى عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ

artinya: Ibarat dari terkaya Nya ta'ala dari segala apa jua yang lain Nya.

Dan makna mendirikan yang lain Nya (مُقَيِّمًا لِكُلِّ شَيْءٍ) ialah:

عِبَارَةٌ عَنْ أَحْتِيَاجِ كُلِّ مَا سِوَاهُ إِلَيْهِ

artinya: Ibarat dari pada berhajat segala yang lain Nya kepadanya.

Oleh itu jikalau Allah itu Jisem, niscaya Dia berhajat (مُتَعَيِّقًا) kepada yang lain Nya yang mana Allah

itu sebagaimana dari jisem, dan seterusnya yang lain Nya tidak berhajat kepada Nya yang mana Allah itu sendiri sebagai juzu'nya.

Jadi atas taqdir ini adalah Allah itu tidak berdiri sendiri.

Demikian juga kalau Dia berada pada suatu tempat atau lapangan niscaya tidak Dia berdiri sendiri secara Mutlaq. Asasut-taqdis 25

#### HUJJAH KE EMPAT

Firman Allah surah Al Hasyr (akhir) :

قُلْ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ

artinya: "Dia (Allah) yang menjadikan (mencipta) lagi mengadakan dan menentukan (membentuk) rupa dan bentuk sesuatu".

Jalan ambilan dalilnya:

Bahwa Al Khaliq (الْخَالِقُ) pada loghat bermakna Yang menentukan kadar (sukatan) sesuatu (مُقَدِّرٌ).

Jikalau Allah itu jisem niscaya Ia suatu yang berkesudahan atau bersempadan (مُتَنَاهٍ).

Jika Ia berkesudahan niscaya Ia juga suatu yang ditentukan dengan suatu ketentuan oleh yang menentukan.

Manakala Allah SWT. itu mensifatkan dirinya dengan Al Khaliq (الْخَالِقُ) dengan makna yang menentukan atau menjadikan menurut ketentuannya, niscaya wajiblah bahwa Dia yang menentukan segala suatu yang ditentukan, termasuk dirinya sendiri.

Sedangkan Dia sendiri menentukan dirinya sendiri adalah perkara yang mustahil adanya.

Demikian juga jikalau Dia itu jiseem, niscaya Dia berkesudahan. Tiap tiap yang berkesudahan adalah diliti-puti atau dilingkungi oleh sukatan perbatasan (sempadan) oleh sukatan yang berlainan.

Dan tiap tiap suatu yang seperti itu adalah suatu yang mempunyai bentuk ( *شَكْل* ).

Tiap tiap yang mempunyai bentuk adalah suatu yang berbentuk, sedangkan Allah telah mensifatkan diri Nya sebagai yang membentuk sesuatu ( *الْمُشَكِّل* ).

Ini jika Dia sendiri jiseem, niscaya bermakna Dia juga membentuk diri Nya sendiri. Hal itu mustahil.

Oleh itu adalah mustahil bahwa Allah itu suatu jiseem atau suatu yang mempunyai bentuk.

#### HUJJAH KE LIMA

Firman Allah surah Maryam ayat 56 :

*فَلْيَسْأَلْهُمْ رَبُّهُمْ*

Artinya: "Adakah kamu tahu bagi Allah itu ada misal?".  
Tentu tidak ada.

Menurut tafsir Ibnu 'Abbas R'A berkata:

Bahwa makna ( *سَمِيًّا* ) itu ialah misal ( *مِثْل* ).

Soalan disini ialah Istifham Inkari (pertanyaan yang bermaksud menafikan)

Jadi bagi Allah itu tidak ada misal.

#### HUJJAH KE ENAM

Firman Allah SWT surah Al Hadid ayat 3 :

*هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ*

Artinya: "Dia (Allah) itu yang awal dan Dia yang akhir, dan Dia yang zahir dan Dia yang batin".

Dalam ayat ini Tuhan mensifatkan diri Nya, Dialah yg zahir dan Dia juga yang batin.

Jikalau Allah itu suatu jiseem heranti Dia mengatakan Dialah yang Kulitnya (zahirnya) dan Dia juga yang isinya (batinnya).

Tetapi yang sebenarnya pada jisem itu, yang zahirnya lain dari yang batinnya (kuliat lain dari isi)

Dan yang zahirnya adalah mustahil jadi yang batinnya, sebab yang zahir nya adalah lain dari yang batinnya.

Oleh itu adalah mustahil bagi Allah mensifatkan diri nya Dialah yang zahir dan Dia juga yang batinnya jika Allah itu suatu jisem.

Dan jelaslah bahwa Allah itu bukan jisem dengan Dia mensifatkan diri Nya Dialah yang zahir dan Dialah yang batin itu.

Dan tentulah Allah tidak akan mensifatkan diri Nya bahwa Dialah yang zahir dan Dialah yang batin jika Dia itu suatu jisem.

#### Tafsir ahli tafsir:

Adapun tafsir bahwa Allah itu yang zahir dan Allah itu juga yang batin ialah:

Bahwa Allah itu zahir ialah zahir dengan sekira kira dalil, yakni dengan mengkaji dalil dan melihat kepada ayat ayat kejadian alam ini maka Allah SWT itu zahir adanya dan jelas sifat sifatnya.

Dan Dia batin itu maksudnya, ialah tidak dapat dilihat dan tidak didapati dengan indera yang lima, maka Dia batin dan tidak sampai khayal kita kepada zat Nya.

(Asasut-taqdis 26)

#### HUJAH YANG KETUJUH:

Firman Allah SWT surah Thaha ayat 110 :

لَا يَخِظُّونَ بِهِ عِلْمًا

artinya: "Manusia itu tidak boleh meliputi ilmunya akan Allah ta'ala"

Dan firman Nya surah Al An'an ayat 103

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ

artinya; "Allah itu tidak diapati (tidak diliputi) pandangan mana, tetapi Dia (Allah) yang melihat akan pandangan mana".

Ayat ayat ini adalah menunjukkan bahwa Allah ta'ala itu maha suci dari kadar (sukatan) dan bentuk rupa (شُكْرَة).

Kerana kalaulah Allah SWT itu ada bentuk, ada sukatan atau ada rupa, niscaya Ia diliputi oleh pendapat dan ilmu manusia, sedangkan hal ini berlawanan dengan ayat ayat itu.

kar  
b

ar

'Al  
Sal

HUJH

sega

bend

Soalan:

Bagaimana pula kalau Allah itu suatu jism yang maha besar dan maha luas sehingga tidak diliputi oleh pengetahuan dan pendapat indera manusia, dan dengan itu tidaklah berlawanan ayat ayat tersebut meskipun Dia suatu jism.

Jawab:

Jika demikian halnya, niscaya sahlah dikatakan bahwa ilmu makluq dan inderanya tidak meliputi segala langit dan gunung yang besar dan laut yang sangat luas, kerana jism tersebut adalah jism jism yang sangat besar sedangkan pandangan kita tidak sampai kepinggirnya dan juga ilmu kita tidak mengetahuinya dengan sempurna akan segala juzu'nya.

Jikalau demikian halnya, niscaya tidaklah ada faedahnya menentukan zat Allah SWT itu dengan sifat sifat yang di sebutkan dalam ayat ayat tersebut.

HUJAH KE DELAPAN:

Firman Allah surah Al Baqarah ayat 186 :

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا فَلَيْسَ سَمِيعٌ إِلَّا لِي وَلِيَوْمِ تَنْفُذٍ لَّعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ - البقرة ١٨٦ -

Artinya: "Apabila hambaku bertanyakandaku (wahai Muhammad) tentang aku, maka sebenarnya aku adalah hampir; aku perkenankan do'a orang yang berdo'a akandaku, apabila dia berdo'a akandaku, oleh itu hendaklah mereka mintak perkenan dari padaku, mudah mudahan mereka mendapat pertunjuk!"

Ayat tersebut ada kaitannya dengan soalan yang dihadapkan kepada Nabi SAW, yang baginda jawab dengan ayat tersebut. Soalnya:

أَقْرَبُ رَبَّنَا نَحْنُ أَمْ بَعِيدٌ ضَائِدٌ

artinya: "Apakah Tuhan kami itu hampir sehingga kami menajat akan Dia, atau jauh sehingga kami menyerunya",

Jikalau Allah SWT itu berada dilangit atau diatas Arasy, niscaya tidak sah perkataan Allah hampir itu sebagai jawapan yang terkandung dalam ayat pertama tersebut.

Asasut-taqdis 27..

HUJAH KE SEMBILAN

Ayat ayat yang menerangkan bahwa Allah itu menjadikan segala langit.

Jika Allah itu berada dipihak atas niscaya Dia termasuk benda benda langit (سَمَاءٌ).

Jika Allah SWT itu juga langit, niscaya Dia termasuk juga sebagai makhluk Nya sendiri.

Sedangkan keadaan Allah itu sebagai makhluk diri Nya adalah perkara yang mustahil.

Oleh itu adalah mustahil bahwa Allah SWT itu berada di langit..

#### HUJJAH KE SEPULUH.

Firman Allah surah Al An'am ayat 12 :

قُلْ لِمَنْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ

Artinya: "Katakanlah, kepunyaan siapa segala yang dilangit dan di bumi? Jawapkan, semuanya kepunyaan Allah ta'ala".

Ayat ini mengingatkan kepada kita bahwa segala tempat dan segala yang ada ditempat itu adalah milik Allah.

Demikian juga firman Nya surah Al An'am ayat 13 :

وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْغَيْثِ وَالنُّجُومِ

artinya: "Kepunyaan Allah segala yang diam waktu malam dan siang".

Ayat ini pula menunjukkan bahwa segala zaman dan yang ada dalam zaman itu adalah milik Allah ta'ala.

Kesimpulannya, dari 2 ayat ini menunjukkan bahwa segala tempat dan yang bertempat, segala zaman dan yang berzaman, semuanya adalah milik Allah ta'ala.

Dengan itu menunjukkan bahwa Allah SWT itu adalah maha suci dari segala tempat dan zaman.

Jalan mengambil dalil dengan jalan ini disebutkan oleh Abu Muslim Al Asfahani R'A dalam tafsirnya.

Imam Fahrudin Al Hazi (pengarang Asasuttaqdis) berkata: Ketahuilah bahwa mendahulukan perkataan tempat (مَكَان) dari zaman (زَمَان) ada mengandung rahsia yang mulia dan hikmat yang tinggi.

Berkata pengulas kitab ini :Barangkali rahsia itu ialah bahwa zaman itu adalah sukatan gerak planet (الْاَسْمَان) sedangkan gerak planet itu adalah dengan adanya planet.

HUJAH KE SEBELAS

Hadis yang masyhur, bahwa Ibnu Hasiin berkata kepada Nabi SAW :

اجبت عن أول هذا الأمر

artinya: "Kabarkan kepada kami tentang permulaan perkara ini (alam)".

Nabi SAW menjawab dengan sabda Nya SAW :

كان الله ولم يكن شئ معه

artinya; "Telah sedia Allah, sedangkan tidak ada suatu juapun yang ada serta Nya".

Telah kita berikan berapa banyak dalil bahwa jikalau Allah itu berada di suatu tempat atau suatu pihak, niscaya tempat atau pihak itu ada serta Nya.

Sedangkan hal itu berlawanan dengan nash tersebut.

Kemudian setelah mengemukakan semua dalil tersebut dan lain lain dalil yang tidak disebutkan disini, Al Imam Fahrudin Al Razi berkata yang artinya:

Ketahuilah bahwa jalan (وجه) yang kita sebutkan ada yang lemah ada yang kuat.

Tetapi walaubagaimanapun telah sabit, bahwa Al Quran dan hadis hadis mengandung banyak dalil yang menunjukkan bahwa Allah ta'ala itu maha suci dari pada tempat dan pihak. Wabillahit-taufiq.

Asasut-taqdis 32.

Catitan

Tersebut dalam Al Dusuqi muka 83 :

وأعلم أن من اعتقد أن الله جسم كالأجسام فهو كافر  
ومن اعتقد أنه جسم لا كالأجسام فهو عاصي مبتدع كافر  
والاعتقاد الحق اعتقاد أن الله ليس بجسم ولا صفة  
ولا يعلم ذاته إلا هو

artinya: Dan ketahuilah bahwa siapa yang beri'tiqad bahwa Allah ta'ala itu jism seperti jism yang lain lain, maka adalah kafir ia.

Dan siapa yang beri'tiqad bahwa Allah ta'ala itu jism tetapi tidak seperti segala jism yang lain, orang itu adalah Durhaka (عاصي) tetapi tidaklah kafir.

Adapun i'tiqad yang sebenarnya (haq) ialah bahwa Allah ta'ala itu bukan jism dan tidak Allah itu jadi sifat kepada jism, dan tidak mengetahui akan zat Nya melainkan Allah ta'ala jua.

Mazhab yang berkata bahwa Allah itu jism ialah Mazhab Mujassimah namanya (مذهب مجسمه).

2. Dan disebutkan pada tempat yang sama:

الْمَجْهُوِيَّةُ الْقَائِلِينَ أَنَّ اللَّهَ فِي جِهَةِ الْفُتُوحِ وَفِي كُفْرِهِمْ  
قَوْلَانِ وَاتَّقِيتُمْ عَدُوَّكُمْ كُفْرُهُمْ  
وَأَمَّا كَانُوا مِنْ أَصْرَابِ الْمُجَسِّمَةِ - لَا يَسْتَلِيزُ مِنَ الْجِهَةِ  
لِلْمُجَسِّمَةِ فَهُمْ مِنْ قَبِيلٍ مَنْ يَصْرَحُ بِالْمُجَسِّمَةِ

Artinya: Mazhab Jihawiah ( مَذْهَبُ الْجَهَوِيَّةِ ) yang berkata bahwa Allah itu berada dipihak atas, maka pada masalah menghukum mereka itu kafir terdapat dua perkataan.

Adapun perkataan yang mu'tamad tidaklah mereka jatuh kafir, hanya mereka adalah dari golongan mazhab Mujassimah, yang tidak mesti fahaman Allah berpihak itu membawa kepada kafir, sebagaimana mazhab Mujassimah yang berterangan mengatakan Allah itu jiseem sebenar benar jiseem maka jatuh kafir Mujassimah itu.

### 3. Perkara yang lazim (wajib) bagi jiseem.

Ada 4 perkara wajib ada pada tiap tiap jiseem:

- (1) Baharu, maka tiap tiap jiseem itu mesti baharu.
- (2) Bersusun, dan menerima bahagi.  
Kerana yang dikatakan jiseem ialah tubuh yang sekurang kurangnya tersusun dari 2 biji jauhar. Dan oleh kerana jiseem itu suatu susunan, maka dia menerima bahagi. Sedangkan yang menerima ialah suatu susunan.
- (3) Mengambil lapangan (ruang) sekadar dirinya, kerana ta'rif tubuh ialah suatu yang mengambil lapangan sekadar dirinya.
- (4) Boleh menerima perangai ( 'Aradz = غَرَضٌ ), seperti sukatan ( سَكَاتَانِ ), zaman atau masa, pihak, hampir, jauh, besar, kecil, bersentuh, bercerai, diam, bergerak dan lain-lain.

### 4. Refkara yang lazim (wajib) bagi Jauharul-fardi.

Jauhar itu sebagaimana yang diterangkan ialah suatu tubuh tunggal yang amat halus sekali, sehabis kecil dari tubuh.

Maka wajiblah (lazim) bagi Al Jauharul-fardi itu ialah apa yang wajib bagi segala jiseem, kecuali: Jauharul-fardi itu tidak menerima bahagi, kerana dia kesudahan bahagi atau yang terkecil sekali.

Jadi perhezaan Jiseem dan Al Jauharul-fardi itu: Jauharul-fardi itu tidak menerima bahagi tetapi menerima susun, sedangkan Jiseem itu menerima ba-



(115) Tauhid Wadzih  
nagi dan menerima susun.

5. Perkara yang lazim bagi 'Arad (عَرَضٌ) yakni peranganai kepada tubuh

Ada 4 perkara yang lazim bagi 'Arad :

- (1) Mustahil berdiri sendiri. Yakni dia tidak boleh wujud dengan tidak bersama zat tempat duduknya. Seperti manis gula tidak akan boleh ada jika gularnya tidak ada. Maka wujud manis gula mesti berdiri dengan zat gula.
- (2) Wajib 'Arad itu berdiri dengan jisem atau Jaahar seperti manis gula yang telah kira terangkan diatas. Atau seperti gerak dan diam, dia tidak boleh ada kalau tubuh yang bergerak atau diam itu tidak ada. Maka gerak dan diam wajib adanya pada tubuh.
- (3) Baharu adanya. Maka tiap tiap peranganai tubuh itu adalah baharu adanya. kerana tubuh itu sendiri baharu maka peranganainya juga baharu.

- (4) 'Arad itu tidak kekal, dia boleh betukar ganti dan boleh hilang.

6. Abu Ishaq Al Isfaraini (أَبُو إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَيْنِي) <sup>642 (22/12-03)</sup> berkata:

أَجْمَعَ أَهْلُ الْحَقِّ عَلَى أَنَّ جَمِيعَ مَا قِيلَ فِي التَّوْحِيدِ فِي كَلِمَتَيْنِ  
أَحَدُهُمَا إِيْتِقَادُ أَنَّ كُلَّ مَا تَصَوَّرَ فِي الْأَوْهَامِ أَيْ مِنَ الْخَوَارِثِ  
وَصِفَاتِهَا فَإِنَّهُ بِخِلَافِهِ - لِأَنَّ الَّذِي يَتَصَوَّرُ فِي الْأَوْهَامِ  
مَخْلُوقٌ لِلَّهِ تَعَالَى فَإِنَّهُ خَالِقُهُ  
ثَانِيَهُمَا إِيْتِقَادُ أَنَّ ذَاتَهُ لَيْسَ مُشَبَّهَةً بِذَاتٍ وَلَا خَالِيَةً  
مِنَ الصِّفَاتِ

Artinya: Telah ijma' (bersatu pendapat) Ahli Haq bahwa segala apa yang dikatakan dalam Tauhid adalah terhimpun dalam dua kalimah:

- (1) I'tiqad bahwa segala apa juga yang terupa (terbayang) pada waham pikiran dari segala perkara yang baharu dan sifatnya, maka Allah ta'ala adalah berlainan (bersalahan) dengannya.

Kerana segala yang terbayang pada waham itu adalah lain dari Allah dan makhluk kepada Allah adanya.

- (2) I'tiqad bahwa Zat Allah itu tidak menyerupai akan suatu-juapun dari segala zat makhluk, dan tidak pula zat Allah itu sunyi dari pada sifatnya, yakni zat Allah itu ada mempunyai sifat sifat kesempurnaan.  
Al Durrus-samin bab Mukhalafah.

Ingatan

Abu Ishaq Al Asfaraini ialah seorang Ulama' besar dalam mazhab Syafi'i, pengarang kitab Al Ta'liq Ilmu Ushulul-fiqh, wafat di Nisabur tahun 418 H.

Muf 4: 0.21

Tarekh Tasyri'

042 - (22/12/03)

SIFAT KELIMA YANG WAJIB BAGI ALLAH SWT

QIYAMUHU BI NAFSIHI ( قِيَامُهُ تَعَالَى بِنَفْسِهِ ) artinya: berdirinya Allah dengan sendirinya.

Lawannya: Qiyamuhu bi ghairihi ( قِيَامُهُ تَعَالَى بِغَيْرِهِ )

artinya: Berdirinya Allah dengan yang lain Nya.

Maka Wajib Allah SWT bersifat qiyamuhu binafsihi dan mustahil Ia bersifat qiyamuhu bighairihi.

Makna Qiyamuhu binafsihi:

Makna Qiyamuhu binafsihi itu ialah:

لَا يَفْتَقِرُ إِلَى مَحَلٍّ وَلَا إِلَى مَخَصٍ

artinya: "Tiada berhajat kepada tempat (zat) dan tiada berhajat kepada yang menjadikannya".

Atau dikatakan:

سَلْبُ اتِّقَاؤِهِ لِكُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ -  
فَلَا يَفْتَقِرُ إِلَى مَحَلٍّ أَوْ إِلَى ذَاتٍ سِوَى ذَاتِهِ يُوجِدُ فِيهَا  
كَمَا تَوَجَّدَ الرَّقْمُ فِي الْحَقِّ صَوْفٍ -  
وَكَذَلِكَ لَا يَفْتَقِرُ إِلَى مَخَصٍّ أَوْ إِلَى مَحَلٍّ يَخْلُقُهُ  
بِالْوُجُودِ لِأَنَّهُ ذَاتُهُ وَلَا فِي صِنَائِهِ

artinya: Tiada berhajat Allah kepada suatu juapun dari segala suatu yang lain Nya, maka tiada Ia berhajat kepada zat yang lain dari zat Nya, maka tiada Ianya di adakah atau ada pada suatu zat yang lain sebagaimana diadakan atau adanya suatu sifat pada suatu zat, (seperti manis gula, ada pada zat gula).-

Dan Allah itu tidak berhajat kepada yang menentukan Nya, yakni yang mengadakannya, yang menentukan adakah Dia akan diadakan atau tidak, sama ada zat Nya atau sifat Nya.

Maksud Allah itu, tidak berhajat kepada zat yang lain, kerana Dia sendiri zat, dan tidak berhajat kepada yang menjadikan Nya kerana Dia memang sedia ada.

Al Lusufi 56/57.

lat badan

x  
sifat badan  
sifat

sifat x  
hajat sifat

Keterangannya (Keterangan Tambahan)

Kalau kita perhatikan suatu sifat, seperti sifat manis pada gula, tidaklah boleh dia ada kalaulah gula nya tidak ada.

Kerana kalau manis gula itu ada, tetapi zat gula tidak ada dimana manis gula duduk? Kalau manis itu duduk pada zat yang lain, niscaya manis itu bukan sifat kepada gula itu tetapi ia sifat kepada zat tempat duduknya itu.

Gula - Z  
Manis  
berdiri  
di zat

Oleh itu manis gula berhajat kepada gula.

Manis gula disebut sifat dan gulanya ialah zat yg bersifat dengannya.

Oleh kerana sifat itu sebagai suatu hall ( حال ) yakni keadaan atau kelakuan yang ada pada zat, maka zat itu disebut Mahall ( محل ) artinya zat tempat duduk sifat, dan sifat itu disebut hall ( حال ) yakni kelakuan yang berlaku pada zat itu atau suatu yang duduk pada zat.

Oleh itu kita tahu bahwa sifat adalah duduknya pada zat, dan tidak boleh wujud kalau zatnya tidak wujud. Atau suatu sifat itu tidak boleh asing dari zat, atau disebut tidak boleh berdiri sendirinya, mesti berdiri dengan (bersama) zat.

Kemudian suatu zat boleh ada meskipun zat lain tidak ada, seperti zat gula boleh ada meskipun zat kopi tidak, demikian juga sebaliknya.

Demikianlah suatu zat boleh ada meskipun semua zat yang lainnya tidak ada.

Disini kita berkata: Bahwa suatu zat tidak berhajat kepada zat yang lain, tetapi sifat adalah berhajat kepada zat.

Jadi yang berhajat kepada zat ialah sifat.

(Zat berdiri zat)

Selanjutnya:

Sifat manis boleh ada pada gula, meskipun pahit atau putih tidak ada.

x  
(sifat berdiri  
sifat x)

Manis suatu sifat, pahit dan putih itu juga suatu sifat.

Jadi kita boleh berkata: Bahwa sifat manis tidak berhajat kepada sifat pahit dan sifat putih.

Seterusnya kita berkata: Bahwa sifat tidak berhajat kepada sifat, atau kita berkata: Sifat tidak bersifat dengan sifat.

Sifat x  
hajat sifat

Ingatan (Sifat tak boleh berdiri sifat) - Sifat Ma'ani

Dimaksudkan sifat disini ialah sifat Ma'ani bukan sifat Salabiah.

Sifat Salbiyah - Sifat berdiri di sifat

Qidam berdiri sendiri.

[043 : 29/12/03.]

(118) Tauhid Wadzh

Kesimpulannya:

- a. Suatu zat tidak berhajat kepada zat yang lain-nya, kerana dia sendiri zat.
- b. Sifat adalah berhajat kepada zat, kerana zat itu tempat duduknya, yang mana sifat itu tidak boleh wujud jika zatnya tidak wujud.
- c. Sifat tidak berhajat kepada sifat yang lainnya kerana dia sendiri sifat.

Pada haq Allah ta'ala

Kita kembali kepada makna Qiyamuhu ta'ala binafisih;

Kerana Allah itu suatu zat, maka Allah itu tidak berhajat kepada zat yang lain.

Dan kerana Allah itu wujudnya qadim memang sedia ada, maka tidaklah Ia berhajat kepada yang menjadikannya.

Jadi pada haq Allah ta'ala :

- a. Tidak berhajat kepada zat yang lain, dan
- b. Tidak berhajat kepada yang menjadikan Nya,

maka dua perkara tidak berhajat Nya Allah itu, dengan ringkasnya disebutkan dengan perkataan Qiyamuhu binafisih.

Inilah makna Qiyamuhu binafisih pada haq Allah ta'ala, sebagai sifat yang wajib bagi Nya.

Disini kita boleh membuat kesimpulan bahwa segala su-  
atu melihat kepada berhajatnya atau tidak, terbahagi kepa-  
da 4 bahagi, itu :

1. Suatu yang tidak berhajat kepada zat yang lain dan tidak pula berhajat kepada yg menjadikannya iaitu Zat Allah ta'ala.
2. Suatu yang berhajat kepada kepada zat tetapi ti-  
dak berhajat kepada yang menjadikannya, iaitu si-  
fat Allah ta'ala.
3. Suatu yang tidak berhajat kepada zat lainnya teta-  
pi berhajat kepada yang menjadikannya, iaitu zat  
segala yang baharu.
4. Suatu yang berhajat kepada zat dan berhajat pula  
kepada yang menjadikannya, iaitu sifat segala yang  
baharu.

Ingatan:

Yang kita maksudkan dengan sifat disini ialah sifat  
ma'ani, iaitu sifat yang wujud yang berdiri dengan zat.

Pada haq Allah ta'ala, ialah sifat ma'ani yang tujuh yakni: Qudrat, Iradat, Ilmu, Hayat, Sama', Bashar dan Kalam.

Dan pada yang baharu sifat ma'ani itu seperti segala rasa, segala warna dan segala bau.

Maka segala sifat yang tersebut adalah sifat yg disebut sifat yang maujud atau sifat wujudiah, yakni sifat yang maujud pada kharij (موجود خارج) dan maujud pada zihin (موجود ذهن).

Sifat itu maujud pada kharij iaitu diakui wujud pada kharij iaitu indera, yakni boleh didapati dengan salah satu indera yang lima.

Dan maujud pada zihin dimaksudkan diakui wujud pada pemikiran.

Sifat yang maujud atau sifat wujudiah ini adalah berhajat kepada zat, iaitu berdiri dengan zat, dia tidak boleh ada kalau zatnya tidak ada, maka dia hanya menjadi sifat kepada zat sahaja.

Lain hal dengan segala sifat Salabiah yang lima itu, dia boleh menjadi sifat kepada zat, seperti dikatakan: Zat Allah itu Qadim, maka Qidam sifat kepada zat, dan juga dikatakan: Qudrat Allah itu Qadim, maka Qidam itu boleh menjadi sifat kepada sifat ma'ani.

Jadi sifat Salabiah itu tidak disebut hanya berdiri dengan zat sahaja.

Atau boleh kita katakan:

Segala warna itu baharu atau fana'.

Tetapi kita tidak boleh berkata:

Qudrat Allah itu bersifat Ilmu, atau Ilmu Allah itu bersifat Qudrat dan lain lain misalnya.

Demikian juga sifat pahit itu bersifat manis atau bersifat putih, atau sebaliknya.

Jadi dimaksudkan sifat tidak bersifat dengan sifat ialah sifat sifat Ma'ani yang disebut juga dengan sifat yang maujud atau sifat wujudiah.

Jadi yang bersifat dengan sifat wujudian itu ialah zat, dan yang bersifat dengan sifat Salabiah ialah zat atau sifat Wujudiah.

Dalil bagi bahwa Allah itu suatu zat,

tidak berhajat kepada zat yang lain.

Telah kita ketahui bahwa Allah SWT itu adalah Tuhan menjadikan segala alam ini.

Kalau Allah itu yang menjadikan segala alam ini, tentulah Dia bersifat Qudrat, Iradat, Ilmu dan Hayat.

Sedangkan sifat sifat tersebut adalah sifat yang wujudiah (sifat Ma'ani).

Manakala Allah SWT ada bersifat dengan sifat sifat tersebut, mestilah Allah itu suatu zat. Sebab sifat ma'ani hanya berdiri dengan zat sahaja (قائمة بالذات)

Manakala Allah SWT itu suatu zat, niscaya tidaklah ia berhajat kepada zat, kerana yang berhajat kepada zat ialah sifat, dan zat tidak berhajat kepada zat.

#### Ringkasnya:

- a. Allah itu suatu zat, kerana Ia ada mempunyai sifat (sifat ma'ani). Tiap tiap zat tidak berhajat kepada zat yang lainnya. Maka Allah itu tidak berhajat kepada zat yang lain.
- b. Telah jelas dengan dalilnya, bahwa Allah itu Qadim, sama ada zat Nya dan sifat Nya. Oleh itu tidaklah Ia berkehendak kepada yang menjadikanNya atau yang menentukan Nya.
- c. Apa yang dimaksudkan pada (a) dan (b) itu, dengan ringkas kita sebut bahawa Allah itu berdiri sendiri, iaitu bersifat Qiyamuhu binafsihi.

Akhirnya dapat kita simpulkan bahwa Allah itu wajib bersifat Qiyamuhu ta'ala binafsihi.

#### Dalil yang lain bagi Qiyamuhu ta'ala binafsih.

Allah ta'ala itu tidak berhajat kepada zat, kerana kalau Ia berhajat kepada zat, niscaya adalah Dia itu suatu sifat.

Manakala Allah itu suatu sifat, niscaya tidaklah Ia bersifat dengan sifat sifat seperti Qudrat, Iradat, Ilmu dan Hayat.

Pada hal perkara ini adalah mustahil pada haq Allah SWT, kerana Allah itu yang menjadikan segala alam ini, mestilah Ia bersifat dengan sifat sifat tersebut, sebab suatu yang tidak bersifat dengan sifat sifat tersebut, mustahil ia dapat menjadikan alam ini.

Oleh itu manakala Allah yang menjadikan alam ini bersifat dengan sifat sifat tersebut, ini menunjukkan bahwa Allah itu suatu zat, sifat sifat tersebut tidak akan wujud kalau tidak wujud bersama zat.

Manakala tetap bahwa Allah itu suatu zat, maka tidak Ia hanya berhajat kepada zat.

#### Dalil Allah tidak berhajat kepada yang menjadikan Nya

Oleh kerana wujud Allah itu wujud yang Qadim, memang sedia ada, tiada permulaan wujud Nya, maka tidaklah Ia berhajat kepada yang menjadikan Nya dan yang menentukan Nya.

ha  
fa  
pe  
lah

Kesimpulannya:

Jelaslah dari dalil dalil tersebut, bahwa Allah itu tidak berhajat kepada zat yang lain Nya dan tidak berhajat kepada yang menjadikan Nya, dan inilah makna QIYAMUHU TA'ALA BINAFSIH.

DALIL DALIL NAQALI BAGI QIYAMUHU BINAFSIH

Firman Allah SWT Ayatul-Kursi :

هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

artinya: "Dia (Allah) tuhan yang hidup, lagi Al Qaiyum"

Makna Al Qaiyum (الْقَيُّومُ) ialah berdiri sendiri (Qiyamuhu binafsih) lagi mendirikan yang lain Nya.

Dan firman Nya surah Fathir ayat 15 :

وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ

artinya: "Allah itu ialah Tuhan yang maha kaya (tidak berhajat kepada yang lain Nya) lagi maha terpuji (mempunyai segala sifat kesempurnaan)."

SIFAT KE ENAM WAJIB BAGI ALLAH TA'ALA

(6)

WAHDANIAH. (وَحْدَانِيَّة) artinya: ESA ALLAH

Lawannya: Al Ta'addud (التَّعَدُّد) artinya: Berbilang-lang, atau Al Tarakkub (التَّرَكُّب) artinya: Bersusun.

Makna Wahdaniah:

لَا تَأْتِي لَهُ فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي مِثْلِهِ وَلَا فِي أَعْمَالِهِ

artinya: "Tiada yang menabai Nya, sama ada pada zat atau pada sifat Nya atau pada af'al Nya".

Atau dengan kata kata lain: Tiada zat lain yang sama dengan zat Nya, dan tiada sifat lain yang sama dengan sifat Nya, dan tiada perbuatan lain yang sama dengan perbuatan Nya. Dan tiada yang boleh berbuat seperti Allah boleh membuatnya.

Maka yang ada seperti zat Allah ialah zat Allah sahaja tidak ada yang lain, dan yang ada sifat seperti sifat Allah itu ialah sifat Allah sahaja, dan yang ada perbuatan seperti perbuatan Allah itu hanya perbuatan Allah sahaja.

Oleh itu Wahdaniah Allah itu menafikan 5 kam :

1. Kam Muttashil pada zat (كَمُتَّصِلٍ بِذَاتِهِ)
2. Kam Munfashil pada zat (كَمُنْفَصِلٍ بِذَاتِهِ)

3. Kam Muttashil pada sifat ( *كَمُّ مُمْتَشِلٍ فِي سِفَاتٍ* )  
 4. Kam Munfashil pada sifat ( *كَمُّ مُنْفَشِلٍ فِي سِفَاتٍ* )  
 5. Kam Munfashil pada af'al ( *كَمُّ مُنْفَشِلٍ فِي أَفْعَالٍ* )

Makna lima kam tersebut:

Kam Muttashil pada zat:

ialah: Bahwa ada zat Allah itu tersusun dari beberapa zat. Yakni beberapa zat bersusun jadi satu kesatuan.

Adalah mustahil zat Allah itu tersusun dari beberapa zat, atau zat Allah itu mempunyai juzu'.

Seperti sekeping roti umpamanya, adalah terjadi (tersusun) dari beberapa zat, iaitu zat minyak, garam, gula, tepung dan lain lain.

Maka tubuh roti disebut Kam Muttashil (banyak berhimpun).

Makna Kam ialah banyak (lebih dari satu) dan makna Muttashil ialah berhubung (bersatu = bersusun).

Maka zat Allah itu bukan seperti itu.

Kerana zat Allah itu satu, bagaimana Dia bersusun, bagaimana Dia berhubung. Kerana yang boleh bersatu dan boleh bersusun ialah sekurang kurangnya dua sesuatu.

Makna Kam Munfashil pada zat

Arti Kam itu banyak. Dan arti Munfashil itu ialah bercerai. Jadi Kam Munfashil ialah suatu yang banyak yang bercerai antara satu sama lain, seperti manusia dengan manusia.

Kam munfashil juga boleh disebut banyak bercerai.

Jadi Kam Munfashil pada zat Allah itu, ialah bahwa ada zat itu banyak yang bercerai, atau dengan kata kata lain bahwa ada zat lain sama dengan zat Allah, atau boleh disebut bahwa Tuhan itu banyak (lebih dari satu).

Maka zat Allah bukan seperti itu.

Catitan:

1. Dengan ternafinya kam muttashil pada zat Allah SWT, maka jelaslah batalnya mazhab Mujaasimah yang berkata bahwa Allah itu suatu tubuh ( *جسم* ).

Kerana tubuh itu ialah susunan dari jauh.

2. Dengan ternafinya Zat Allah itu Kam Muttashil, maka jelas pula batalnya i'tiqad Kenistean, bahwa Isa AS itu anak kepada Tuhan. Makna anak ialah belahan zat sesuatu itu. Maka makna anak Tuhan ialah sebagian zat Tuhan itu jadi anaknya. Jika Isa itu (kata mereka) anak Tuhan, maka zat Isa itu belahan zat Tuhan. Ini adalah mustahil kerana Zat Tuhan itu bukan Kam Muttashil yang boleh menerima bahagi.



3. Dengan ternafinya Kam Munfashil pada zat, nyata batalnya i'tiqad Hindu yang berkata bahwa Tuhan itu ada tiga.

Iaitu Tuhan Pencipta iaitu Berahma, dan Tuhan Pemelihara iaitu Siva, dan Tuhan Perusak iaitu Wisnu.

Demikian juga batalnya i'tiqad Zardasut (Zaratus-tera) yang berkata Tuhan itu dua. Iaitu Tuhan kebaikan bernama Ahriman, dan Tuhan kejahatan bernama Ahrimuz. Atau disebut Sumber Cahaya dan Sumber Kegelapan, atau Ilahun-nur (إله النور) dan Ilahuzzulam (إله الظلم).

4. Dan ternafinya Kam Munfashil pada Af'al, nyata batalnya puak Qadariyah yang berkata, bahwa Qudrat yang baharu memberi bekas, atau yang baharu itu memberi bekas dengan tabiatnya sendiri, seperti api itu sendiri yang menghangus.

Firman Allah surah Al Qamar ayat 49 :

إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ

artinya: "Sesungguhnya Kami yang menjadikan segala sesuatu dengan qadar (ketentuan yang kami tentukan)."

Dan firman Allah surah Al An'am ayat 102 :

ذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ - خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدْهُ

artinya: "Dia itu (Allah) ialah Tuhan kamu, yang tiada Tuhan selain Nya, yang menjadikan segala suatu, maka sembahlah Dia."

Dan firman Allah surah Al Shafaat ayat 96 :

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ - الصَّانَاتِ ٩٦

artinya: "Dan Allah itu yang menjadikan kamu dan apa yang kamu kerjakan".

#### Kesimpulannya:

Pada Wahdaniah itu ada 3 wajah (jalan):

- Wahdaniah zat (وَحْدَانِيَّةُ الْذَاتِ)
- Wahdaniah Sifat (وَحْدَانِيَّةُ الصِّفَاتِ)
- Wahdaniah Af'al (وَحْدَانِيَّةُ الْأَفْعَالِ)

Wahdaniah Zat itu menafikan 2 Kam, iaitu:

- Kam Muttashil pada zat, yakni banyak bersusun,
- Kam Munfashil pada zat, yakni banyak bercerai atau berbilang bilang.

Wahdaniyah pada sifat menafikan 2 Kam, iaitu:

- a. Kam Muttashil pada sifat, yakni banyak sifat Allah yang satu jenis seperti dua qudrat yang ber-susun pada zat Allah.
- b. Kam Munfashil pada sifat, yakni ada sifat yang lain yang sama dengan sifat Allah, seperti Qu-drad yang baharu memberi bekas.

Wahdaniyah Af'al menafikan satu Kam, iaitu Kam Munfashil, Bahwa ada perbuatan bagi selain Allah, atau bahwa ada yang memberi bekas selain Allah.

#### Dalil Wahdaniyah Allah SWT.

Dalil akal bagi wajibnya Maha Esanya Allah ialah Kalau Allah itu tidak Esa niscaya Ianya lemah, dan ti-dak akan ada alam ini, sedangkan alam ini sudah ada, maka wajiblah bahwa Allah SWT. itu maha esa adanya.

#### Dalil selanjutnya:

- (Zat)
1. Dalil wahdaniyah Allah pada Zat Nya dengan makna tidak Kam Muttashil, ialah:  
Kam muttashil itu adalah suatu susunan, kerana kalau-lah zat Allah itu suatu susunan sebagai mana roti yang tersusun dari beberapa zat disusun jadi satu, niscaya ada-lah Dia baharu adanya.

#### Dalil baharunya:

- m muttashil
- a. Tiap tiap susunan itu berhajat kepada juzu'nya, dengan arti, susunan tidak akan ada melainkan dengan adanya juzu' juzu'nya,
  - (Zat) b. Tiap tiap susunan berhajat kepada penyusunnya, kera-na suatu susunan itu tidak tersusun sendiri, se-perti roti, berkehendak kepada bahan bahannya, dan kepada tukang roti yang mengolahnya.

Susun Dan tidak syak lagi, juzu' susunan lebih dahulu wujudnya dari wujudnya susunan itu.

jumlah Dengan itu jelaslah bahwa susunan itu wujudnya kemu-dian adanya, dan itulah yg dikatakan wujud yang baharu namanya.

me Jadi tiap tiap susunan itu adalah baharu adanya.

h zat Dan jika Allah itu susunan tentu baharu adanya. Sedangkan baharu itu pada haq Allah adalah mustahil. Maka matijahnya, adalah mustahil keadaan Allah itu suatu susunan atau Kam Muttasil pada zat.

ada  
y mayashika

Kari  
Mc.  
(2)  
G.J.M.  
Dua  
(2)

2. Dalil Wahdaniyah Allah Pada Zat,dengan makna tidak Kam Munfashil. (كَمْ مُنْفَصِلٌ زَوَات)Kam  
munfashil

Kalaulah ada zat lain sama dengan zat Allah, atau zat Allah itu banyak bercerai, niscaya banyak Tuhan.

(Zat)

Jika  
ada

Kalaulah Tuhan itu banyak, dua orang umpamanya, tentu akan berlaku salah satu 2 perkara, sedangkan 2 perkara itu mustahil kedua duanya, iaitu:

- a. Bahwa kedua duanya sepakat (tidak berselisih),
- b. Bahwa kedua duanya tidak sepakat.

Dua

(2) Allah

Kalau kedua duanya sepakat:

Kalau kedua duanya sepakat, maka akan terjadi salah satu dua perkara pula:

- a. membahagi kerja; umpamanya seorang menjadikan langit, dan yang seorang menjadikan bumi.

Kalau begitu, niscaya Tuhan yang menjadikan langit tidak dapat menjadikan bumi.

Dan sebaliknya Tuhan yang menjadikan bumi tidak dapat menjadikan langit.

Oleh itu kuasa kedua duanya terbatas, tidak mempunyai kuasa yang mutlaq.

Sedangkan kuasa yang mutlaq itu adalah wajib bagi Tuhan.

Jadi adalah mustahil Tuhan itu berbilang bilang dengan jalan sepakat ini (membahagi kerja).

- b. Bersama sama membuat sesuatu.

Ini juga mustahil. Kerana terdapat dua yang memberi bekas sedangkan bekasnya satu.

Jadi berbilang bilang Tuhan dengan jalan sepakat adalah mustahil.

Kalau kedua duanya tidak sepakat:

Ini juga mustahil, pada akal adanya.

Kerana kalau yang seorang mahu membuat suatu sedangkan yang seorang lagi tidak mahu berbuatya (tidak mahu su atau itu terjadi), niscaya ada yang kalah antara keduanya.

Maka yang kalah itu tidak layak jadi Tuhan dan yang menang itu itulah Tuhan yang layak. Boleh itu tetap Tuhan itu satu.

Dan boleh juga kita katakan:

Jika salah satunya lemah, maka yang lainnya juga lemah sebab kedua duanya kita katakan sama-sama Tuhan (bersamaan keduanya).

Sedangkan alam ini telah jadi, ini menunjukkan Tuhan itu kuasa dan maha esa.

Oleh itu adalah mustahil berbilang bilang Tuhan dengan jalan sepakat.

Setersunya kita berkata:  
Maka mustahillah berbilang bilang Tuhan itu, sama ada kedua duanya sepakat menjadikan alam ini atau tidak sepakat, dan wajiblah maha esanya Allah pada zat Nya dengan makna Tidak Kam Mufashil pada zat.

Sifat Dalil Wahdaniah sifat (وَحْدَانِيَّةُ الصِّفَاتِ) dan dalil Wahdaniah Af'al (وَحْدَانِيَّةُ الْأَفْعَالِ).

Apabila sabit Wahdaniah Zat sama ada dengan makna tidak Kam Muttashil pada zat atau Kam Mufashil pada zat, maka sabit pula Wahdaniah pada sifat, sama ada dengan makna Tidak Kam Muttashil pada sifat atau dengan makna tidak Kam Mufashil pada sifat.

Kerana kita mensabitkan bersamaan zat itu dengan mensabitkan bersamaan sifatnya.

Kita berkata: Bahwa dua sesuatu itu bersamaan yakni semisal, ialah dengan sabit bersamaan sifatnya. Kalau sama sifatnya maka zatnya bersamaan adanya. Dan kalau sifatnya berlainan, itu menunjukkan zatnya juga berlainan.

Oleh itu, jika tidak ada zat yang bersamaan dengan zat Allah maka tidak ada pula sifat yang bersamaan dengan sifat Allah.

Dengan itu nyatalah nafi Kam mufashil pada sifat.

Kam Muttashil pada sifat (كَمُتَّشِلٌ فِي الصِّفَاتِ)

Adalah mustahil Kam Muttashil pada sifat, kerana tidak diterima akal bahwa ada dua qudrat umpamanya berdiri pada zat yang satu.

Dan juga kalaulah ada sifat yang lain sama dengan sifat Tuhan, ini bermakan yang lain itu juga Tuhan, kerana sifatnya sama. Dan ini akan terjadi Kam Mufashil pada sifat, dan telah jelas mustahilnya.

Wahdaniah pada Af'al (وَحْدَانِيَّةُ الْأَفْعَالِ)

Adapun Wahdaniah pada Af'al itu adalah menafikan adanya perbuatan bagi selain Allah, atau ada yang lain Allah yang boleh berbuat seperti Allah boleh berbuat. (Kam Mufashil pada af'al).

Ini adalah mustahil.

kerana, kalaulah ada suatu yang boleh berbuat seperti Allah ta'ala berbuat, ini menunjukkan bahwa sifat suatu itu sama dengan sifat Allah, kerana perbuatan itu adalah ta'luq sifat.

Jika bersamaan perbuatan niscaya bersamaan pula sifatnya.

Sedangkan bersamaan sifatnya dengan sifat Tuhan telah jelas batalnya.

Jadi apabila telah sabit bahwa tidak ada sifat yang lain yang bersamaan dengan sifat Allah ta'ala, maka sabit pula bahwa tiada perbuatan yang lain sama dengan perbuatan Allah, atau dengan kata kata lain: Tiada suatu yg boleh berbuat seperti Allah boleh membuatnya, dan inilah dia makna tiada Kam Mumfashil pada af'al.

#### Inggatan

Perbuatan disini dimaksudkan perbuatan yang memberi bekas (berkesan).

#### Kesimpulannya:

Nyatalah dengan dalildalil tersebut, bahwa adalah mustahil pada haq Allah tidak bersifat wahdaniah, sama ada pada zat Nya, sifat Nya dan af'al Nya, dan wajiblah Allah SWT bersifat wahdaniah.

#### Dalil Naqli bagi wajib Allah bersifat wahdaniah

Anatara lain firman Allah SWT surah Ikhlas :

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - اللَّهُ الْوَحِيدُ - لَمْ يَلِدْ - وَلَمْ يُولَدْ -  
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

artinya: "Katakanlah (wahai Muhammad) Allah itu maha esa. Allah itu tumpuan segala hajat, Allah itu tidak beranak. Allah itu tidak diperanakkan. Dan Allah itu tiada suatu juapun yang menyamai Nya".

Perkataan ( أَحَدٌ ) maha esa itu, adalah menafikan Kam Muttashil pada zat, kerana Ahad itu maknanya satu bukan kesatuan.

Dan juga menafikan berbilang bilang, kerana yg berbilang bilang, sekurang kurangnya dua suatu, sedangkan Allah itu satu. Dan lain lain lagi yang boleh difahamkan dari perkataan ( أَحَدٌ ) Allah maha esa itu.

Perkataan ( اللَّهُ الْوَحِيدُ ) Allah itu tumpuan segala hajat.

Perkataan Al Shamad itu mensabitkan bahwa segala Sifat Iftiqar adalah wajib bagi Allah SWT, dan menafikan memberi bekas bagi selain Allah.

Perkataan ( لَمْ يَلِدْ ) tidak beranak itu menafikan

bahwa Allah itu ada berjuzu', atau belahan zat Allah, atau menafikan Allah itu menerima bahagi, dan menafikan Allah itu suatu susunan.

Perkataan ( وَلَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُوًا أَحَدٌ ) Allah itu tidak diperanakkan, menafikan bahwa Allah itu adalah bandingan kepada juzu' juzu' sesuatu itu, dan menafikan Allah menjadi juzu' kepada suatu.

Oleh itu Allah itu tidak ada bandingannya.

Perkataan ( وَلَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُوًا أَحَدٌ ) tidak ada suatu juapun yang menyamai Nya, adalah menafikan bersamaan sifat atau perbuatan Nya.

Jadi dalil Quran yang ringkas itu melengkapikan akan dalil Wahdaniyah Allah sama ada pada zat Nya, sifat Nya dan af'al Nya, sama ada dengan makna Tidak Kam Mutta-shil atau dengan makna tidak Kam Munfashil.

#### QUDRAT DAN IRADAT YANG BAHARU

Dengan sabitnya Wahdaniyah af'al bagi Allah itu, maka qudrat dan iradat yang itu adalah sekali kali tidak memberi bekas, sama ada perbuatan yang baharu itu perbuatan ikhtiariyah ( اِخْتِيَارِيَّةٌ ) yakni gerak sadar, yakni perbuatan yang disengaja, atau perbuatan Itthirariyah ( اِثْتِرَارِيَّةٌ ) yakni perbuatan yang tidak sengaja, yakni gerak tak sadar, semuanya tidak memberi bekas.

Bahkan segala perbuatan kita itu adalah makhluk kepada Allah semuanya, dengan tidak ada wasithah (perantara) yakni langsung perbuatan dan dengan kehendak Allah SWT.

Hanya saja perbuatan kita yang kita sengaja berbuatya yakni gerak sadar, adalah berbetulan perbuatan itu dengan kehendak kita, sedangkan perbuatan yang tidak kita sengaja itu (gerak tak sadar) adalah tidak disertai kehendak kita.

Jadi qudrat dan iradat dan perbuatan itu, adalah sifat kepada kita atau disebut 'Aradz ( عَرَضٌ ) yakni perangai yang berlaku pada kita, atau perangai yang diperlakukan oleh Allah pada kita, dan makhluk kepada Allah ta'ala adanya.

USAHA ( اِتِّكَافٌ ) pada manusia

Adapun perbuatan kita yang kita sengaja yang disebut perbuatan Ikhtiariyah atau disebut Gerak sadar ( عَزْمٌ اِرَادِيٌّ ) seperti kita sengaja naik pokok kelapa dinamakan Ikhtiariyah ( اِخْتِيَارِيَّةٌ ) dan usaha ( اِتِّكَافٌ ) kepada kita.

Perbuatan Ikhtiarlah itu adalah disertai dengan kehendak atau pilihan kita ( ارادة dan اختيار ).

Tetapi kerja atau kehendak atau ikhtiar kita itu sekali kali tidak memberi bekas (mengadakan) sesuatu dan sekali kali tidak menentukan sesuatu.

Contohnya:

kita ambil paku untuk dipakukan.

kita ambil tukul untuk pemukul paku.

Lalu kita kerjakan dengan sengaja untuk memukul paku.

Tetapi kadang kadang dengan tidak disengaja, tangan kita yang kena pukul, kadang kadang betul paku yang kena pukul.

Kena tangan itu adalah tidak sengaja dan tidak ketentuan kita.

Tetapi jika betul paku yang kena itu adalah kebetulan dengan kehendak dan pilihan kita.

Dengan itu jelaslah bahwa kehendak dan pilihan kita tidak mesti berlaku, atau apa yang berlaku itu bukanlah dengan kehendak kita dan bukan dengan ketentuan dari kita.

Hal ini adalah menunjukkan ada kehendak yang lain yang menentukannya. Itulah dia kehendak Allah SWT.

Demikian juga api dan obat umpamanya, adakalanya suatu jadi hangus atau jadi sembuh, dan adakalanya tidak hangus dan tidak sembuh.

Ini yang sebenarnya, ada yang lain, yang benar menghancurkan dan yang benar menyembuhkan, bukan api yang menghancurkan dan bukan obat yang menyembuhkan.

Ada pula gerak atau kerja yang berlaku pada kita yang tidak kita sedari atau gerak yang tidak kita sengaja, seperti gerak kita bernafas, atau gerak jatuh dari pokok.

Ini dua misal gerak yang berlaku pada kita, atau perbuatan, yang sekali kali tidak kita kehendaki. Gerak seperti ini disebut gerak tak sadar ( حركه غير ارادية ).

Maka pada manusia itu ada 2 gerak:

a. Gerak yang tidak disertai dengan kehendaknya, atau gerak tak disengaja atau gerak tak sadar, disebut gerak tidak iradiah ( حركه غير ارادية ).

b. Gerak yang disertai kehendaknya, disebut gerak iradiah ( حركه ارادية ).

Dosa dan Fahala

Gerak tak sedar ( حُرْكَهٖ غَيْرُ ارَادِيَّةٍ ) itu, kerana tidak kita sedari atau tidak kita sengaja, maka tidak ada dosa dan fahala bagi kita padanya.

Sebaliknya perbuatan atau gerak yang kita sengaja ( حُرْكَهٖ ارَادِيَّةٍ ) adalah membawa dosa atau fahala kepada kita.

Maka ukuran syara', meskipun kerja dan perbuatan itu tidak memberi bekas, namun perbuatan yang disertai kehendak ( ارَادَةٌ ) dan pilihan kita ( اِحْتِيَارٌ ) maka disinilah letaknya ukuran berdosa atau tidaknya ya: ditetapkan oleh syara'.

Syara' mengakui adanya Usaha dan Ikhtiar bagi hamba.

Jelas dalam Firman Allah surah Al Baqarah ayat 286 :

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا اَلْوُسْرَآءَ مِنْهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ

artinya: "Allah itu tidak memberati (tidak mengenakan tugas) akan seseorang itu melainkan sekadar kesanggupannya. Bagi seseorang itu manafaat apa yang dia usahakan dan atasnya tertimpa mudaratnya apa yang dia usahakan".

Dalam perkataan ( نَسَآ ) artinya bagi seseorang itu, menunjukkan hamba itu menerima fahala dari adanya amal baik mereka, dan perkataan atasnya ( عَلَيْهَا ) itu menunjukkan bahwa berdasarkan amal jahat mereka, mereka ditimpa sisa akibatnya.

... jelas bahwa bagi hamba itu ada usaha dan ikhtiar.

JABARIAH / QADARIAH / AHLUS-SUNNAH WAL-JAMA'AH

( أَصْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ / قَدَرِيَّةٌ / جَبَرِيَّةٌ )

Dalam bahasan tentang usaha hamba ini terdapat 3 pendapat yang berlainan:

- Mazhab Jabariah ( مَذْهَبُ جَبَرِيَّةٍ )
- Mazhab Qadaraih ( مَذْهَبُ قَدَرِيَّةٍ )
- Mazhab Ahlis-sunnah wal-jamaah

( مَذْهَبُ أَصْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ )

I'tiqad yang benar, yang mengikut Quran dan Hadis, yang betul, yang dianut oleh Nabi SAW dan ijma' para sahabat Nya, ialah i'tiqad Ahlis-sunnah-walkjamaah.



Mazhab Qadarah dan mazhab Jabariah itu adalah antara mazhab yang sesat yang termasuk maksud Hadis Nabi SAW yang bersabda:

وَسَتَنْتَرِكُ أُمَّتِي ثَلَاثَ وَثَمِيزِينَ نَزَعَةً أَسَاجِيَةً مِنْهَا وَاحِدَةٌ  
وَأَبَاقُونَ مَلَائِكِي قِيلَ وَمَنِ السَّاجِيَةُ؟ قَالَ أَهْلُ الشُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ  
قِيلَ وَمَا الشُّنَّةُ وَالْجَمَاعَةُ؟ قَالَ مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَالْغَدَ.

أَمَلٌ وَالنَّحْلُ إِمَامُ الشُّعْرَانِي

Artinya: Akan berpecah belah ummatku kepada 73 puak, yang selamat (dari pada Neraka) diantara mereka hanya satu, sedangkan yang lainnya adalah celaka.

Lalu baginda ditanya (oleh sahabat): Siapakah yang selamat itu wahai Rasulullah?

Nabi SAW menjawab: Ialah Ahlus-sunnah wal-jamaah.

Nabi SAW ditanya lagi: Apakah Ahlus-sunnah wal-jamaah? Nabi SAW menjawab i'tiqadku sekarang dan para sahabatku atasnya.

Lafaz Hadis diambil dari kitab al Milal wan-nihal Imam Al Syahrastani.

#### J A B A R I A H ( جَبَرِيَّة )

Adapun i'tiqad jabariah ini ialah i'tiqad yang berkata bahwa semua kerja hamba sama ada yang ikhtariah atau ghairu iradiah adalah sama saja.

Mereka berkata: bahwa bagi yang baharu tidak ada qudrat dan iradatnya. Perbuatan dan kehendak mereka adalah semata mata kehendak Allah, dan tiada ikhtiar dan usaha bagi hamba.

#### Q A D A R I A H ( قَدَرِيَّة )

Adapun qadariah pula, beri'tiqad bahwa qudrat dan Iradat hamba atau ikhtiar dan usaha hamba itu adalah memberi bekas.

#### AHLUS-SUNNAH WAL-JAMAAH ( أَهْلُ الشُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ )

I'tiqad Ahlis-sunnah ialah i'tiqad yang mengakui adanya Ikhtiar dan Usaha bagi hamba, dan ada Qudrat dan Iradat bagi hamba, tetapi tidak memberi bekas, yang memberi bekas hanya Allah SWT.

#### Kesalahan i'tiqad Jabariah dan Qadariah:

Adapun i'tiqad Jabariah itu menyalahi Syara'. Kerana Syara' mengakui adanya ikhtiar dan usaha bagi hamba.

Sungguhpun tidak memberi bekas, namun bagi hamba itu ada qudrat, iradat, ada ikhtiar dan usaha.

Dalam Quran ada menyebutkan kesanggupan hamba yang disebut dengan Al Thaqah (الطَّاقَةُ) dan juga disebut dengan, Al Wus'u (الْوُسْعُ).

Firman Allah:

لَا يَكِلِفُ اللَّهُ نَفْسًا الْإِسْعَافَ

artinya: "Tiada Allah itu memberi seseorang itu melainkan sekedar kesanggupannya (sekadar kuasanya)".

Dalam ayat ini disebut Al wus'u (الْوُسْعُ).

Dan firman Allah:

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ

artinya: "Wahai Tuhan kami, janganlah kami engkau bebaskan perkara yang tiada kesanggupan kami padanya".

Dalam ayat ini disebut Al Thaqah (الطَّاقَةُ).

### I'tiqad Qadariah

Adapun i'tiqad Qadariah juga menyalahi Syara', kerana bermakna telah menyekutukan Allah dengan suatu yang lain.

Iaitu mereka berkata bahwa Qudrat dan Iradat yang baharu memberi bekas.

Sungguhpun mereka tidak beri'tiqad dengan hakikat syirik, iaitu mereka tidak berkata adanya sekutu bagi Allah, atau tidak ada selian Allah yang berhak disembah, namun mereka telah mengakui adanya suatu selain Allah memberi bekas.

Ini telah menyintuh keesaan Allah pada Wahdaniyah Af'al.

Maka i'tiqad Qadariah itu menyalahi Syara' adanya.

Oleh itu i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah itu suatu i'tiqad yang melalui jalan tengah antara i'tiqad Qadariah yang mengakui Qudrat dan Iradat yang baharu memberi bekas, dan i'tiqad Jabariah yang tidak mengakui adanya Qudrat dan Iradat yang baharu dan tidak ada ikhtiar dan usaha bagi hamba.

Tetapi i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah mengakui adanya Qudrat dan Iradat, dan ada Ikhtiar dan Usaha bagi hamba, tetapi tidak memberi bekas.

Dan dengan adanya Ikhtiar dan Usaha dan qudrat dan Iradat bagi hamba itu, disanalah letaknya dosa dan fahala bagi hamba.

### Umpama susu

Maka i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah itu adalah umpama susu yang sedap dan bermanfaat, lazat dan memuaskan orang yang meminumnya, yang terbit dari antara darah dan tahi.

Al Dusuqi.

Catetan

1. Ada timbul dalam puak Qadariah, puak yang beri'tiqad bahwa perbuatan baik itu datangnya dari pada Allah, tetapi perbuatan jahat itu datangnya dari pada hamba sendiri.

Maka pada i'tiqad ini membahagi dua perbuatan, yang baik dari Allah dan yang jahat dari hamba.

Atau dengan kata kata lain, mereka adalah sama dengan orang Majusi, yang berkata bahwa perbuatan baik dari Tuhan baik atau Tuhan Cahaya ( إله النور ), dan

perbuatan jahat dari Tuhan Jahat, iaitu Tuhan Kegelapan. ( إله الظلم ).

Nabi SAW adalah mengatakan bahwa Qadariah itu adalah orang orang Majusi dalam Ummat Nya.

Sabda Nabi SAW: القدرية مجوسى هذه الأمة

artinya: Qadariah itu adalah Majusi Ummat ini.

Hadis ini dirawikan oleh Abu Hazim dari Ibni 'Umar R'A, dan di terbitkan oleh Abu Daud dalam Sunannya, dan oleh Al Hakim dalam Mustadraknya. Dan Al Hakim berkata: hadis ini adalah Hadis Sahih, atas syarat Bukhari dan Muslim.

Mahrul-mazi juzu' 18 masaalah 123.

2. Terdapat dalam Kitab Hidayatul-mutafakkairin ms 8, karangan Al 'allamah Tuan Syekh Husin Kedah, beliau berkata:

Telah hamba dapati beberapa perkataan yang membawa menyalahi Syara' dan menyalahi Ijma' Ulama Ahlis-sunnah wal-jamaah, yang membawa kepada menafikan Wahdaniyah Allah dan Mukhalafah Nya, membawa kepada kekurangan pada Nya, bersamaan dengan yang baharu, membawa kepada berbilang bilang dan berbanding.

Terdapat dalam daftar mereka (risalah) pada pembicaraan MARTABAT TUJUH, dan setengah daftar itu tidak menyebutkan pengarangnya, setengahnya ada menyebutkan pengarangnya seperti Muhammad Nafis.

Diantara lain:

(1) Bermula Allah dan Muhammad dan Adam itu adalah satu, kerana itulah kata 'Arif billah:

Ana Allah ( أنا الله ) artinya: Aku Allah.

Setengah mereka berkata: Anal-haq ( أنا الحق ).

Ada juga mereka berikan dalil yang fasid (batal) dengan berkata: Kerana Allah itu zat, dan Muhammad itu Sifat dan Adam itu Af'al, jadi bertiga-tiga itu Qadim.

(2) Muhammad itu Abul-arwah ( أَبُو الْأَرْوَاحِ ) bapa ruh dan Adam itu Abul-basyar ( أَبُو الْبَشَرِ ) paba manusia, maka sekalian manusia itu dari keduanya, maka jadilah manusiapun qadim, pulang kepada wujud yang satu..

(3) Sebenarnya Insan itu nyawa, dan sebenar nyawa itu Muhammad dan sebenar Muhammad itu Allah.

(4) Rupa Insan itu Adam dan lembaga insan itu Muhammad dan batin insan itu Allah.

(5) Bermula sebenar benar insan itu Muhammad dan sebenar benar Muhammad itu insan dan sebenar benar insan itu rahsia, dan sebenar benar rahsia itu wujud Allah dan inilah Muraqabah Zatul-buhti ( زَاتُ الْبُحْتِ )

(6) Bermula Allah ta'ala itu menempati pada anak mata didalam rongga mata.

(7) Bermula Allah ta'ala itu menjelma ia dalam orang yang elok rupanya.

(8) Setengah dari pada nya lagi yang menghala kepada dunia seperti ilmu tahan kulit, jadi kebal, mereka menganutnya: Allah, Muhammad, besi, ketiga tiganya berbika bika (bertengkar), berkata Allah aku Tua, berkata Muhammad aku tua, berkata besi aku tua.

Kemudian berkata Allah kepada Muhammad dan besi, jika hampa (kamu) yang tua, hampa meresaplah.

Kemudian Allah meresap, maka resaplah Allah dalam besi.

Panjang lagi perkataan mereka.

(9) Dan lain lain lagi, rujuklah kepada kitab tersebut (Hidayatul-mutafakkirin)

Setelah mengemukakan perkataan perkataan tersebut dan lain lain lagi, maka pengarang mengulas:

Ketahuiilah olehmu bahwa sekalian mereka dinamakan Mulhidah ( مُلْحِدَات ) dan Hululiah ( حُلُولِيَّة )

dan Ittihadiah ( إِتِّحَادِيَّة ) dan sekaliannya jadi kafir ia. Na'uzu billahi minha.

Kerana mereka Bekalian menafikan Wahdaniah dan menafikan Mukhalafah Nya, dan mensabitkan (mengakui) beberapa Syarik ( شَرِيكَ ) sekutu bagi Allah, dan bahunya dan ber- tempat Nya, dan pihak Nya, berbanding Nya, berkekurangan Nya, berjirim (tubuh) dan mengambil lapangan adanya.

Setersunya pengarang menyambung:

Adapun dalil yang menunjukkan kufurnya orang yang tersebut, berkata Syekh Ibnu Hajar Al Haitami (pengarang kitab Tuhfah dan Kitab Al Zawajir dan Kitabil A'lam) dimana dipinggir Al zawajir beliau berkata:

وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ إِلَهَهُ يَحِلُّ فِي شَيْءٍ مِنْ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ أَوْ خَيْبٍ مِنْهُمْ كَانَتْ

artinya: Barang siapa menyangka (beri'tiqad) bahwa Allah ta'ala bertempat pada manusia atau lain, maka iaitu jadi kafir ia.

وَمَا كَالْحَقُّوَ إِلَّا تَعَادِيَةً

artinya: Dan seperti hukum beri'tiqad Allah itu bertempat maka beri'tiqad Allah sesuatu dengan sesuatu juga kafir adanya.

Dalam kitab Al zawajir pula beliau berkata: pada pembicaraan seorang jadi kafir:

وَأَنَّهُ يَحِلُّ فِي صُورَةٍ حَسَنَةٍ  
أَنْ يَقُولَ أَوْ الرُّوحُ مِنْ نُفُوسِ اللَّهِ فَإِنَّ الْفَصْلَ الشَّوْرَ بِالنُّفُوسِ إِشْدَادَ

atau seorang itu beri'tiqad, bahwa Allah itu bertempat dalam rupa yang elok, sehinggalah perkataannya: bermula ruh itu adalah dari pada nur Allah, maka apabila berhubungan nur ruh itu dengan nur Allah niscaya bersatulah ia.

Kemudian pengarang Hidayatul-mutafakkirin menyalin pula perkataan Syekh Syuhaimi dalam syarah Hud-huda:

وَالْإِتِّحَادُ وَالْحُلُولُ وَهُمَا مَرْتَبَتَانِ ظَاهِرَتَانِ فِي الصُّورَةِ وَيُقَالُ  
لَهُمَا التَّصَوُّفُ وَالصُّورَةُ مَبْرُورَةٌ مِنْهُمَا  
فَالْوَسَائِلُ إِذَا امْتَسَقَتْ فِي السَّلُوكِ وَحَاضِرَةُ لُجَّةِ الْوُضُوءِ  
عَنِ اللَّهِ فِيهِ يَحْتَلِ لَا اِثْنَيْنِ بَيْنَهُمَا فَيَصِحُّ أَنْ يَقُولَ هُوَ  
أَنَا وَأَنَا هُوَ وَيَرْفَعُ عَنْهُ الْأَمْرُ وَالشَّيْءُ وَيُظْهِرُ مِنْهُ مِنَ الْعَجَائِبِ  
مَا لَا يَقْضِيهِ مِنَ الْبَشَرِ وَهُمْ كَقَارِ إِجْمَاعًا

artinya: Dan i'tiqad Ittihadiah dan i'tiqad Hululiah yang kedua duanya timbul dari mereka yang menyerupai ahli tassauf yang disebut mutasawwifah (مُتَّصِفُونَ) sedangkan ahli tassauf berlepas tangan dari mereka.

Mereka berkata: Orang salik apabila dia bersungguh sungguh pada ibadatnya, dan masuk didalam laut Wusul (sampai Kehaderat Allah) niscaya jadilah Allah itu menemipati didalamnya (bertempat pada orang itu) dengan sekira-

kira tidaklah berbeza antara keduanya, dan jadilah Allah itu 'ain (عَيْنٌ) hambanya yang tidak di bilangkan dua sesuatu antara keduanya.

Oleh itu sahlah hamba itu berkata: (هَوَانَا وَآنَا هُوَ) artinya: Dia (Allah) aku dan aku dia.

Dan dengan demikian gugurlah suruh dan tegah (gugur taklif), dan zahirilah dari padanya beberapa perkara ganjil (keramat-keramat), yang tidak kuasa oleh manusia biasa.

Berkata pengarang lagi:

Sekalian mereka adalah jadi kafir dengan ijma' segala ualama.

Setersunya syekh Syuhaimi berkata:

وَالْحَقُّ لَيْسَ إِذَا رَأَوْا صُورَةً جَمِيلَةً زَعَمُوا أَنَّ حَبِيبَهُمْ فِيهَا

artinya: Orang mazhab Hululiah itu, apabila mereka melihat orang yang elok rupanya mereka menyangka bahwa Tuhan yang mereka sembah itu bertempat padanya.

Berkata Ishaq bin Rahuyah (إِسْمَاعِيلُ بْنُ رَحْوَيْهَ):

وَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ قِسْمَةً بِسِمَاتِ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ  
كَبَّرَ كَاغْبَرِ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ

artinya: Barang siapa yang mensifatkan Allah maka dia serupa sitat Nya dengan sifat sesuatu dari makhluk Nya niscaya jatuh kafir ia dengan Allah yang maha besar.

Hidayatul-mutafakkirin ms 7/8

#### Catetan

1. Ishaq bin Rahuyah wafat di Nisabur tahun 238 H.

Dia Imam Ahli Hadis, mempunyai masnadnya sendiri, dan murih kepada Sufyan bin Uyainah (سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ) dan Imam Waki' (وَإِكْبَعُ).

Dia menghimpunkan antara Hadis dan Fiqeh dan Itqan, dan hafiz Quran, bersifat Siddiq dan wara'.

Imam Bukhari dan Muslim ada merawikan hadis dari padanya.

Al misykatul-mashabih 586

Dalam Tabaqat Syafi'iah diterangkan bahwa: Imam Ishaq bin Rahuyah ini berguru terus kepada Imam Syafi'i dalam Fiqeh, dan juga ilmu hadis.

Dia ada mengarang Tafsir: Tafsir Ibnu Rahuyah.

Imam Bukhari, imam Muslim, Abud Daud, Tirmizi, Ahmad bin Hanbal, banyak mengesail hadis dari padanya.

Imam Al Ni-sa-i (النَّسَائِيُّ) mengatakan bahwa Ibnu Rahuyah adalah Stiqqah (ثِقَّةٌ) iaitu dipercayai. Tabaqat Syafi'iah 75.

2. Dalam Al usugi terdapat keterangan bahwa tuduhan telah dihadapkan kepada sebagian Imam dan ikutan dalam Ahlis-sunnah wal-jamaah bahwa mereka berkata dengan perkataan yang menyalahi i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah, pada hal tuduhan itu tidak benar dan tidaklah sah disandarkan kepada imam-imam itu.

Antara lain tuduhan itu:

a. Al Qadi Abu Bakar Al Baqilani yang kononnya berkata: iaitu Qudrat hamba itu memberi bekas ketika perbuatan hamba itu berlaku tetapi tidak pada asalnya, seperti gerak pada sembahyang, ketika marah dan ketika nikah.

Adapun diri gerak itu adalah dengan qudrat Allah tetapi ketika dia berlaku adalah memberi bekas.

b. Abu Ishaq Al Asfaraini, kononnya berkata: Qudrat hamba itu memberi bekas ketika berlaku perbuatan.

c. Imam Al Haramaini, kononnya berkata: Qudrat hamba itu memberi bekas ketika perbuatan berlaku tetapi atas kehendak Allah (عليه السلام).

Setelah mengemukakan tuduhan tuduhan tersebut pengarang Al Dusuqi berkata:

Sebenarnya bahwa perkataan itu adalah tidak sah, dan salah, dan adalah tidak sah perkataan itu dari 3 orang ulama tersebut, adalah dusta adanya, kerana dia menyalahi ijma' salaf.

Kalaupun sah ada mereka berkata demikian itu adalah hanya dalam munazarah dan berdebat dengan kaum Mu'tazilah jua.

Al Dusuqi 166/167

#### Ingatan

1. Imam Abu Bakar Al Baqilani salah seorang imam yg terkenal dalam kalangan Ulama Mutakallimin, wafat pada tahun 403 H. Dia Ulama Syafi'iah. Penganut i'tiqad Ahlis-sunnah Al Asy'ariah. Karangannya antara lain: I'jazul Quran dan kitab Tahmid untuk menolak faham Mu'tazilah, Rafidhiyah dan Khawarij.

Tabaqat Syafi'iah 111,  
Tarekh Tasyri'

2. Abu Ishaq Al Asfaraini, ulama' besar dalam Syafi'iah yang wafat pada tahun 418 H. di Nisabur.

Tarekh Tasyri' 329

Tabaqat Syafi'iah mengatakan: beliau pengarang kitab Jami'ul Jali wal Khafi, menolak faham faham Mulhid.

Tabaqat Syafi'iah 115

3. Imamul-haramaini, Abul-ma'ali, Abdul-muluk Al Ju'aini, salah seorang guru kepada Imam Al Gahazali, wafat tahun 478 H.

Oleh kerana beliau menetap di Makkah dan Madinah dan menjadi ikutan sebagai ulama besar dan dimuliakan maka beliau digelarkan Imamul-haramaini (إمام الحرمين) artinya Imam 2 tanah haram iaitu Mekah dan Madinah.

Tarekh Tasyri' I 332.

#### SIFAT KETUJUH YANG WAJIB BAGI ALLAH TA'ALA

AL QUDRAT ( الْقُدْرَةُ ) artinya; K U A S A

Lawannya : Al 'ajzu ( الْعِزَّةُ ) artinya: L e m a h

Wajib Allah SWT bersifat Qudrat dan mustahil Ia ber-sifat Lemah ( الْعِزَّةُ ).

#### Makna Qudrat

صِفَةُ مُوجُودَةٍ قَدِيمَةٍ قَائِمَةٍ بِذَاتِهِ تَعَالَى  
يَتَأْتِي بِهَا الْبَيَادُ كُلُّ مُمْكِنٍ أَوْ يُعَدِّمُهُ عَلَى وَفْقِ الْإِرَادَةِ.

artinya: Qudrat itu suatu sifat (Allah) yang ada (maujud) yang Qadim, yang berdiri dengan zat Allah ta'ala yang mana dengan Qudrat itu, Allah menjadikan segala yang mungkin atau meniadakannya, yang sesuai dengan Iradat Nya.

Ada juga yang memberikan makna Al Qudrat itu :

صِفَةُ تَوْثِيرٍ فِي بَيَادِ الْمُمْكِنِ أَوْ إِعْدَامِهِ

artinya: Ialah sifat yang memberi bekas pada mengadakan yang mungkin atau meniadakannya, yakni dengan Qudrat itu Allah memberi bekas mengadakan suatu atau meniadakannya.  
Al Dusuqi.

#### Ingatan

Pada hakikatnya, yang memberi bekas ialah Allah ta'ala, bukan sifat Nya

Bila disebutkan Qudrat itu memberi bekas, adalah maksudnya : Allah yang memberi bekas dengan Qudrat Nya.

Jadi yang menjadikan alam ini ialah Allah dengan Qudratnya, bukan Qudrat Nya, maka kadang kala disebutkan Qudrat memberi bekas, dan juga disebutkan Qudrat itu ta'luq dengan mungkin.

#### Makna memberi bekas

Dimaksudkan memberi bekas itu, ialah mengadakan suatu



yang dahulunya tidak ada, atau meniadakan suatu yang dahulunya ada.

Oleh itu, wujud alam ini adalah wujud yang diadakan oleh Allah dengan Qudrat Nya, dan bekas dari perbuatan Allah yang mana Allah itu disebut Muastisir (مُؤَسِّس) artinya yang memberi bekas, dan alam yang

dijadikan ini disebut bekas (أثر).

Arti menjadikan atau memberi bekas itu boleh juga disebut

إخراج الشيء من العدم إلى الوجود ومن الوجود إلى العدم

artinya: Mengeluarkan sesuatu dari tidak ada kepada ada atau dari ada kepada tidak ada.

Selain dari memberi bekas mengadakan sesuatu atau meniadakan Dia juga memberi bekas:

إبقاء الشيء على الوجود أو إبقائه على العدم

artinya: Mengekalkan suatu atas adanya atau mengekalkan atas tiadanya.

Kerana sebagaimana wujudnya suatu pada mulanya menghendaki yang mengadakannya, maka wujud pada ketika yang kedua dan seterusnya adalah berkehendak kepada yg mengadakannya juga.

#### Kesimpulannya

Adapun wujud yang baharu ini adalah bekas perbuatan Allah, demikian juga bila suatu yang ada itu ditiadakan, maka tidak adanya kemudian dari adanya itu juga bekas perbuatan Allah SWT.

Maka Qudrat Allah itu ta'luq ia kepada yang maujud sekarang, dan ta'luq juga kepada 'adam (tidak ada) yang kemudian dari wujud sekarang.

Tetapi 'adam (tidak ada) yang sebelum wujud sesuatu adalah tidak-dita'luqi oleh Qudrat, kerana 'Adam yang sebelum wujudnya sesuatu itu memang dia sedia tidak ada pada azalnya..

Dengan demikian Qudrat Allah tidak ta'luq kepada 'Adam yang dahulu dari wujud pertama segala suatu yang mungkin ini.

Mengekalkan adas sesuatu setelah diadakan itu disebut imdad (إمداد).

Atau dengan kata kata lain:

Kita jadi ada, adalah bekas perbuatan Allah, dan kita jadi tidak ada (seperti kita mati) itu juga bekas perbuatan Allah.

Tetapi tidak adanya kita sebelum kita ada pada azal, itu bukan bekas perbuatan Allah.

(Sifat Ma'ni)

Kerana kita pada azalnya memang sedia tidak ada, dan ada lah mustahil meniadakan yang sedia tidak ada, dan perkara ini disebut menghasilkan yang telah hasil.

( *فقدان الأصل* ).

Demikian setengah masaalah i'tiqad antara ulama Mutakallimin.

Al Dusuqi.

#### Ingatan:

1. Ada setengah ulama Ahlis-sunnah berpendapat bahwa Quadrat dan Iradat Allah itu tidak ta'luq kepada 'Adam yang kemudian dari pada wujud itu, kerana apabila Allah hendak meniadakan sesuatu yang maujud, Dia tahan sahaja mungkin itu dari terus wujud, maka dengan sendirinya dia jadi tidak ada.

Oleh itu tidak adanya selepas adanya itu bukanlah bekas perbuatan Allah pada pendapat ini.

Pengarang Al Dusuqi berkata:

Meskipun pendapat ini dari Imam Asy'ari dan Imam Haramaiqi, tetapi pendapat ini adalah dza'if ( *ضعيف* ).

Yang mu'tamadnya ialah bahwa 'Adam yang kemudian dari wujud itu juga bekas perbuatan Allah, maka Quadrat dan Iradat itu ta'luq kedua duanya dengan wujud dan 'Adam tersebut.

Al Dusuqi 99/100

2. Berhubung dengan Wahdaniyah Af'al dan Quadrat.

Tentang i'tiqad bahwa sebab sebab pada adat itu adalah memberi bekas, seperti nasi itu mengenyangi atau obat itu menyembuhkan dan lain lain.

Maka hukumnya:

a. Jika dia i'tiqad bahwa nasi itu sendiri mengenyangi dengan tabiatnya sendiri atau hakikat nasi itu mengenyangi, niscaya jadi kafir ia.

Demikian juga di'itiqadnya pada sebab sebab yang lain lain, seperti obat itu menyembuhkan dengan tabiatnya atau hakikat obat itu yang menyembuhkan.

b. Tetapi jika dia i'tiqadkan bahwa yang memberi bekas itu ialah kuat yang dijadikan Allah pada sebab sebab itu, seperti pada nasi itu Allah jadikan suatu kekuatan yang mana kekuatan itu yang mengenyangi (memberi bekas) ini tidaklah menjadikan dia jadi kafir, tetapi i'tiqad ini adalah fasiq dan bid'ah adanya.

Dalam pada itu ada juga ulama yang berfatwa bahwa orang ini juga jatuh kafir adanya.

Adapun yang bersangkutan paut dengan masaalah (a) tersebut, Nabi ada bersabda dalam hadis riwayat Bukhari dan Muslim dari pada Zaid bin Khalid Al Juhni R'A dia berkata: yang artinya:

Pada suatu ketika kami sembahyang Subuh bersama Nabi SAW selepas turun hujan.

Setelah selesai sembahyang Nabi SAW bertanya kepada sahabat yang hadir:

أَتَدْرُونَ مَا مَنَائِلُ رَبِّكُمْ. قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.  
قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنِينَ وَكَافِرِينَ. فَأَمَّا مَنْ قَالَ مَطَرْنَا  
بِنُصْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ مُؤْمِنِينَ. وَكَافِرِينَ بِالْكَوْكِبِ.  
وَأَمَّا مَنْ قَالَ مَطَرْنَا بِنُورِكَ فَبِذَلِكَ كَافِرِينَ وَمُؤْمِنِينَ بِالْكَوْكِبِ.

artinya: Adakah kamu tahu apakah yang dikatakan oleh Tuhan kamu? Mereka menjawab: Allah dan Rasul Nya yang lebih tahu.

Nabi SAW bersabda: Pagi pagi hari ada diantara hambaku yang iman denganku dan ada yang kafir.

Barang siapa yang berkata, diturunkan hujan atas kami adalah dengan kurniaan Allah dan Rahmat Nya, maka orang itu adalah beriman denganku dan kafir dengan bintang.

Dan barang siapa yang berkata; diturunkan hujan atas kami dengan bintang itu, maka dia kafir denganku dan beriman dengan bintang bintang.

Al Durrus-saghir

### Masaalah

Dalam Wahdaniah pada sifat terdapat beberapa mazhab.

Menurut Ahli-haq seperti terdahulu, bahwa Wahdaniah pada sifat itu menafikan 2 kam, kam Muttashil pada sifat dan Kam Munfashil pada sifat.

Kam Muttashil pada sifat ialah bahwa ada beberapa sifat yang sama, sama pada nama dan sama pada hakikatnya, berdiri semuanya pada zat Allah yang satu itu; seperti 2 Qudrat atau 2 Ilmu bagi Allah ta'ala, demikian juga pada segala sifat sifat Nya yang lain.

Tetapi ada pada masaalah ilmu terdapat mazhab diantara ulama Ahlis-sunnah juga iaitu Mazhab Abu Sahal.

Mazhab ini berkata: bahawa bagi Allah itu ada banyak ilmu, tidak terhingga dan tidak berkesudahan, yang mana

ilmu itu sebanyak ma'lumat yang diketahui (مَعْلُومَات) yang tidak berkehsudahan.

Tetapi pendapat ini ditolak oleh Jumhurul-ulama Ahlis-sunnah dan bersalahan dengan pendapat Ahlil-haq.

Pada masaalah Kalam terdapat pula mazhab Abdullah bin Said yang berkata bahwa bagi Allah itu ada banyak kalam.

Tetapi perkataan ini juga ditolak oleh Jumhurul-ulama, yang mana mazhab ini dan juga mazhab Abu Sa'hal tersebut membawa kepada Kam Muttashil pada sifat bagi Allah ta'ala.

Al. Durru-samin.

Makna ta'luq.sifat (مَقَى تَلْوُقُ صِفَةٍ).

Makna ta'luq sifat ialah:

طَلَبُ الصِّفَةِ أَمْرًا زَائِدًا عَلَى قِيَمِهَا بِمَحَلِّهَا

artinya: Tuntutan sifat akan suatu perkara yang lain dari pada tuntutananya kepada berdirinya dengan zat tempat nya.

Sebagaimana kita ketahui bahwa tiap tiap sifat yang maujud seperti Qudrat, Iradat dan lain lain sifat ma'ani adalah menghendaki (menuntut) akan adanya zatnya sebagai tempat duduknya.

Kerana sifat sifat ma'ani itu tidak akan wujud sekiranya zat tempat duduknya tidak ada.

Seperti sifat manis pada gula itu, tidak akan dapat wujud jika zat gulanya tidak ada, dan sifat manis itu wujudnya mesti bersama wujud zat gula, dia tidak boleh asing dari zat.

Jadi berdirinya dengan zat itu adalah satu tuntutan bagi sifat namanya.

Kalau bagi suatu sifat itu ada lagi tuntutan yang lain dari tuntutan berdirinya dengan zat itu maka tuntutan yg lain itu, itulah yang dinamakan Ta'luq Sifat.

Tuntutan yang lain itu seperti tuntutan (kehendak) Qudrat itu ialah hendak mengadakan sesuatu yang mungkin atau meniadakannya, atau tuntutan Iradat itu menentukan sesuatu yang mungkin. Inilah yang dinamakan ta'luq sifat.

Jadi jelaslah ta'rif ta'luq sifat itu ialah tuntutananya akan suatu perkara yang lain dari tuntutananya berdiri pada zatnya.

Maka bagi sifat yang ta'luq itu ada 2 tuntutan:

- a. Tuntutan berdiri dengan zat dan b. tuntutan lain dari itu. Maka tuntutan yang kedua ini dinamakan Ta'luq Sifat.

Sifat sifat yang ta'luq

Sifat yang mempunyai ta'luq itu ada 6 sifat, iaitu sifat ma'ani yang 7 itu kecuali sifat Hayat.

Sifat sifat yang tidak maujud seperti sifat Salabiah, adalah tidak mempunyai ta'luq.

Adapun sifat Salabiah yang lima itu, ia tidak menuntut dengan tututan keduanya, maka sifat Salabiah itu tidak termasuk sifat sifat yang ta'luq.

Keran umpama Qidam, ia tidak mesti menjadi sifat kepada zat, tetapi juga boleh menjadi sifat kepada sifat. Maka dikatakan: Zat Allah itu bersifat Qidam dan juga Sifat Allah seperti Ilmu Nya juga bersifat Qidam.

Lain hal dengan sifat yang maujud (sifat Ma'ani) dia hanya menjadi sifat kepada zat sahaja, maka dikatakan Allah itu bersifat Ilmu, tetapi Qudrat Allah itu umpamanya tidak boleh dikatakan bersifat ilmu, demikian juga sebalik, Qudrat Allah berisfat Ilmu.

Sifat sifat yang ta'luq

Sifat sifat yang ta'luq dari sifat 20 yg wajib bagi Allah itu ialah 6 sifat sahaja iaitu sifat ma'ani yang 7 kecuali Hayat, iaitu :

Qudrat, Iradat, Ilmu, Sama', Bashar dan Kalam.

Insha Allah kita bicarakan pembahagian sifat 20 itu kepada 4 bahagi iaitu : Sifat Nafsiyah, Sifat Salabiah, Sifat Ma'ani dan Sifat Ma'nawiah.

Ta'luq Qudrat

Sifat Qudrat hanya ta'luq kepada yang mungkin sahaja, tidak ta'luq kepada perkara yang Wajib dan tidak ta'luq kepada perkara yang Mustahil.

Kita ketahui bahwa segala suatu itu termasuk kepada salah satu 3 perkara:

1. Mustahilul-wujud, iaitu suatu yang tidak diterima akal adanya. Akal hanya mengakui tidak adanya sahaja, seperti anak bagi Allah. Perkara seperti ini disebut (مستحيل الوجود)
2. Wajibul-wujud, iaitu suatu yang tidak diterima oleh akal tidak adanya, akal hanya mengakui adanya sahaja, seperti adanya Allah SWT. Perkara seperti ini disebut (واجب الوجود)
3. Ja-izul-wujud, iaitu suatu yang boleh diterima oleh akal adanya atau tidaknya, seperti anak kita yang belum ada itu.

Perkara yang seperti ini disebut Ja-izul-wujud atau Mumkinul-wujud ( جائز الوجود / ممكن الوجود ).

Jadi Wajibul-wujud itu ialah perkara yang mesti ada. Mustahilul-wujud itu perkara yang mesti tidak ada. Jaizul-wujud itu perkara yang boleh ada dan boleh tidak ada pada waktu yang berasingan.

Quadrat ta'luq kepada perkara yang Ja-izul-wujud atau disebut perkara yang mungkin, sahaja.

Quadrat tidak ta'luq kepada yang Wajibul-wujud:

Kerana:

a. Kalaupun boleh Allah ta'ala mengadakan suatu yang Wajibul-wujud, ini bermakna mengadakan suatu yang telah ada, dan disebut Tahshilul-hashil ( تحصيل الحاصل ), artinya menghasilkan yang telah hasil. Sedangkan perkara ini adalah mustahil pada akal.

b. Kalaupun boleh Allah meniadakan yang wajibul-wujud ini bermakna telah bertukar hakikat suatu yang wajibul-wujud kepada Jaizul-wujud. Kerana suatu yang wujud jika dia boleh menerima tiada (boleh ditiadakan) niscaya suatu itu suatu yang harus ada dan harus tidak ada.

Sedangkan suatu yang wajibul-wujud itu mustahil akan bertukar kepada Ja-izul-wujud, demikian juga sebaliknya.

Oleh itu Quadrat itu tidak ta'luq kepada yang wajibul-wujud.

Quadrat tidak ta'luq kepada yang Mustahilul-wujud

Kerana:

a. Kalaupun boleh Allah meniadakan yang Mustahilul-wujud, ini bermakna meniadakan yang sedia tidak ada. Dan ini bermakna tahshilul-hashil ( تحصيل الحاصل ), dan adalah mustahil pada akal.

b. Dan kalaupun Allah boleh mengadakan yg. Mustahilul-wujud, ini bermakna telah menukarkan hakikat yang Mustahilul-wujud kepada yang Jaizul-wujud. Ini adalah perkara yang mustahil adanya..

Oleh itu Quadrat itu hanya ta'luq kepada yang boleh menerima ada dan meniadakan yang boleh menerima tiada, yang mana perkara seperti itu disebut perkara yang harus, atau Ja-izul-wujud ( جائز الوجود ) atau Mumkinul-wujud ( ممكن الوجود ).

Allah ta'ala tidak lemah ( عاجز )

Dengan tidak ta'luqnya Quadrat Allah akan yang Wajibul-wujud dan yang Mustahilul-wujud itu, tidaklah boleh

M37  
A37

5.28

0 Ad  
Alam

lain

Alan

(145) Tauhid Wadzih

dikatakan atau dianggap Tuhan itu lemah.

Kerana tidak ta'luqnya qudrat itu kepada yang wajib dan yang mustahil itu, ialah kerana tidak termasuk dalam lapangan pekerjaan (Tasharruf = تَشَرُّفٌ) qudrat Allah.

Seperti kalaulah kanak kanak umur 5 tahun, kerana kalau dia tidak dapat mengangkat barang berat 50 kg, tidaklah boleh dikatakan dia lemah, kerana belum masuk dalam lapangan kesanggupannya.

Tetapi kalaulah dia tidak dapat mengangkat batang yg beratnya 5 kati, itu bolehlah dikatakan dia lemah, kerana perkara itu patutnya termasuk dalam lingkungan kesanggupannya sebagai kanak kanak yang berumur 5 tahun.

DALIL WAJIB BAGI ALLAH TA'ALA BERSIFAT QUDRAT

Dalil Naqalinya, firman Allah surat Ali 'Imran 29 :

وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
آل عمران

artinya: "Dan Allah itu maha kuasa atas tiap tiap suetu".

Dalil akalinya:

① Dalil yang menunjukkan bahwa Allah SWT itu bersifat qudrat ialah wujudnya alam yang baharu ini.

② Sebagaimana kita ketahui bahwa wujud alam ini adalah wujud yang baharu.

Dan tiap tiap wujud yang baharu itu, tidak akan ada melainkan diadakan oleh yang menciptakannya, atau dengan kata kata lain: tiap tiap wujud yang baharu itu mesti ada yang mengadakannya atau penciptanya.

Penciptanya itu, dalam Islam disebut Allah namanya.

Allah itu mestilah mempunyai sifat qudrat, kerana kalau lah Dia tidak bersifat qudrat niscaya lemah Ia.

Dan seseorang yang lemah (tidak bersifat qudrat) niscaya tidaklah dapat dia mencipta alam ini.

Oleh itu wajiblah keadaan Allah ta'ala itu bersifat qudrat, dan wujud alam yang baharu ini adalah dalil bagi Allah SWT bersifat qudrat.

Dan mustahil atas Allah bersifat lemah (الضعف).

Allah bersifat qudrat

Alam ini

②

Wujud

Kalau



Mizzah  
Azzah

5.28 x

① Ada  
Alam ini

lain  
Alam ini

SIFAT KELAPAN YANG WAJIB BAGI ALLAH TA'ALA

AL IRADAH. ( إِرَادَة ) artinya: Allah itu menghendaki,  
lawannya: Al Kirahah ( إِكْرَاهَة ) artinya: terpaksa

Wajib Allah bersifat Iradah dan mustahil Ia bersi-  
fat kirahah.

Makna Iradah (pada Allah) ialah:

صِفَةُ مَوْجُودَةٍ قَدِيمَةٍ قَائِمَةٍ بِذَاتِهِ تَعَالَى  
يَتَأَتَّى بِهَا تَقْدِيرُ الْمُمْكِنِ بِبَعْضِ مَا يَحُوزُ عَلَيْهِ عَلَى  
وَقْفٍ عَلَيْهِ

artinya: Iradat itu ialah suatu sifat yang maujud, yang  
Qadim yang berdiri dengan zat Allah ta'ala yang dengan-  
nya Allah ta'ala menentukan segala yang mungkin dengan  
perkara perkara yang harus bagi mungkin itu, yang mana  
ketentuannya itu sesuai dengan ilmunya.

Yakni segala yang dijadikan oleh Allah itu adalah  
dengan kehendak Nya sendiri, ditentukan oleh Nya sendiri,  
(tidak dipaksa dan tidak terpaksa) dan ketentuan Nya itu  
sesuai dengan ilmunya (sesuai dengan apa yang diketahui-  
Nya).

Maka segala perkara yang harus bagi yang mungkin,  
yang telah ditentukan bagi mungkin itu oleh Allah ta'ala,  
niscaya akan terjadi seperti yang ditentukan Nya, tidak  
sekali kali akan terjadi yang mungkin itu lain dari pada  
apa yang telah ditentukan Nya, dan tidak pula lain dari  
pada apa yang diketahui Nya.

Segala alam ini, segala yang lain dari Allah, sama  
ada yang telah hilang, atau yang ada sekarang, atau yang  
akan ada, semuanya adalah dijadikan, dikehendaki dan di-  
ketahui oleh Allah Ta'ala belaka.

Sekiranya ada suatu yang terjadi, tidak dikehendaki  
oleh Allah atau tidak diketahui Nya, atau tidak dijadikan  
Nya, niscaya suatu itu diluar kuasa Allah dan diluar pe-  
ngetahuan Nya.

Ini adalah mustahil, kerana membawa makna kekurang-  
an kuasa Allah yang mutlaq itu, dan berarti Allah itu ja-  
hil, dan membawa kekurangan mutlaq ilmunya yang meliputi  
segala suatu.

Ta'luq Quadrat, ta'luq Iradat dan ta'luq Ilmu,

adalah sesuai antara ketiga nya

Sebagaimana dalam Ta'rif Quadrat diterangkan bahwa  
ta'luq Quadrat itu adalah sesuai dengan ta'luq Iradat,



sedangkan dalam ta'rif Iradat diterangkan pula bahwa ta'luq Iradat itu sesuai dengan ta'luq Ilmu.

Oleh itu ta'luq Qudrat, ta'luq Iradat dan ta'luq Ilmu adalah sesuai antara ketiga tiganya.

Iaitu apa yang dijadikanNya dengan Qudrat Nya, itulah yang dikehendaki Nya dengan Iradat Nya dan itulah pula yang diketahui Nya dengan Ilmu Nya.

Dan segala apa jua yang ada dalam alam ini, semuanya dijadikan oleh Allah, dikehendaki (ditentukan) oleh Allah dan diketahui Nya.

Maka tidak ada yang maujud yang tidak dijadikan oleh Allah dalam alam ini, dan tidak ada yang tidak diketahui Nya, dan tidak ada yang tidak mengikut kehendakNya (ditentukan Nya), sama ada yang telah jadi atau yang akan jadi.

#### IRADAT HANYA TA'LUQ KEPADA YANG MUMKIN SAHAJA

Sebagaimana telah diterangkan bahwa Qudrat itu hanya ta'luq kepada yang mungkin sahaja, maka demikian juga Iradat hanya ta'luq kepada yang mungkin sahaja.

Qudrat Allah memberi bekas (Allah memberi bekas dengan Qudrat Nya) dengan mengadakan suatu atau meniadakan suatu yang mungkin, sedangkan Iradat Allah (Allah dengan iradat Nya) memberi bekas dengan menentukan sesuatu yang mungkin itu, apakah diadakan atau tidak, dan dengan sukatan, sifat dan tempat, dan masanya yang tertentu.

Ta'luq Takhsish ( تَقْلُوقٌ تَخْصِيشٍ )

Bagi Qudrat itu disebut ta'luq Takstir ( تَقْلُوقٌ تَكْسِيرٍ ) tetapi bagi Iradat disebut ta'luq Takhsish ( تَقْلُوقٌ تَخْصِيشٍ )

Arti ( تَقْلُوقٌ تَخْصِيشٍ ) ialah menentukan sesuatu.

Oleh kerana Allah menentukan perkara yang harus bagi suatu yang mungkin itu dengan Iradat Nya maka ta'luq Iradat itu dinamakan Ta'luq Takhsish ( تَقْلُوقٌ تَخْصِيشٍ ).

Perkara perkara yang harus bagi mungkin itu ada 6 perkara kemungkinannya, ditentukan lebih dahulu sebelum yang mungkin itu diadakan; iaitu:

1. Menentukan diadakan atau tidak diadakan.
2. Menentukan sukatahnya
3. Menentukan masanya
4. Menentukan tempatnya

5. Menentukan pihaknya.

6. Menentukan sifatnya.

Pada asalnya segala yang mungkin itu adalah boleh menerima apa saja kemungkinan dari kemungkinan yang 6 itu, dengan tidak lebih berat sebelah segala kemungkinan itu.

Misalnya: seorang anak yang belum diadakan, dia boleh diadakan dan boleh tidak akan diadakan..

Dan boleh jadi diadakan disuatu tempat, tidak pada tempat yang lain. Boleh diadakan pada suatu masa tidak pada masa yang lain.

Dan boleh jadi diadakan tinggi, rendah, lebar dan sempit dan lain lain lagi kemungkinan.

Dengan ketentuan oleh Allah maka suatu itu terjadi sebagaimana yang ditentukan Nya.

Apa yang terjadi, adalah ta'luq wudrat Nya, sesuai dengan ta'luq Iradat Nya dan begitulah pula yang diketahui Nya.

Kalaupun ada suatu yang terjadi tidak dijadikan oleh Allah atau tidak dikehendakinya atau tidak diketahuinya Nya, niscaya ada suatu yang diluar pengetahuan Allah SWT.

Ini adalah mustahil, kerana Allah itu telah tidak mempunyai Kuasa Mutlaq, Iradat Mutlaq dan Ilmu yang Mutlaq yang tidak meliputi segala suatu.

Ta'luq Iradat dengan yang mungkin sahaja.

Sebagaimana ta'luq wudrat itu hanya dengan yang mungkin sahaja, tidak ta'luq dengan yang wajib dan dengan yang mustahil, demikian juga Iradat, ia tidak ta'luq hanya dengan yang mungkin sahaja.

Mengapa Iradat tidak ta'luq dengan yang wajib dan tidak ta'luq dengan yang Mustahil?

a. Tidak ta'luq dengan yang Wajib, kerana kalaupun ia ta'luq dengan yang wajib, seperti menentukan yang wajib itu diadakan, ini bermakna menentukan suatu yang sedia tertentu.

Ini adalah mustahil, kerana bermakna tahshilul-hashil

(تحصيل الغاية) yakni mengadakan yang telah ada.

Atau Allah itu menghendaki meniadakan suatu yang wajib, ini bermakna merubah hakikat yang wajib jadi yang harus (jadi mungkin), ini juga mustahil.

Atau dengan kata kata lain, kalau Allah menghendaki

akan mengadakan suatu yang wajib (wajibul-wujud) atau meniadakan yang wajib, ini bermakna Ia hendak berbuat suatu yang Qudrat Nya tidak ta'luq dengan suatu itu, dan ini bermakna akan berbuat suatu yang tidak ada kuasa Ia membuatnya. Ini adalah mustahil.

b. Kalau ta'luq Iradat kepada yang mustahil: seperti Dia menentukan yang mustahil itu tidak ada, ini bermakna tahshilul-hashil. (تحصيل الحاصل) dan adalah mustahil, kerana yang mustahil memang sedia tidak ada.

Atau dia hendak mengadakan suatu yang mustahil, ini bermakna akan merubah suatu yang mustahil jadi yang harus. Ini juga mustahil, kerana yang mustahil tetap mustahil, tidak mungkin berubah jadi harus, kerana hakikat sesuatu tidak boleh berubah.

Yang wajib tidak akan jadi mustahil dan tidak akan jadi harus, demikian juga sebaliknya.

Pada hukum akal yang wajib tetap wajib, yang mustahil tetap mustahil dan yang harus tetap harus. Suatu hakikat itu mustahil berubah dari hakikatnya yg sebenarnya.

Allah berbuat apa yang dikehendaki Nya dan yang dipilih Nya;

Firman Allah surah Al Qashash (القصص) ayat 68 :

وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

artinya: "Tuhan kamu itu berbuat apa yang Dia kehendaki dan apa yang dipilih Nya".

Bolehkah akal kita menerima bahwa Allah itu berbuat suatu yang tidak dikehendaki Nya (dia tidak mahu membuatnya)?

Atau bolehkah Allah berbuat suatu yang tidak dalam lingkungan ta'luq Qudrat Nya?

Oleh itu, bahwa Qudrat dan Iradat itu tidaklah ta'luq ia dengan yang wajib dan dengan yang Mustahil, tetapi hanya ta'luq ia dengan yang harus sahaja.

Dalil bagi wajib Allah bersifat Iradat

Dalil naqalinya: Firman Allah surah Yasin:

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

artinya: "Hanya sanya pekerjaan Allah itu, apabila Dia menghendaki sesuatu itu, dia berkata: adalah, maka adalah suatu itu".

dan firman Nya surah Hud ayat 107 :

إِنَّ رَبَّكَ فَاعِلٌ لِّمَا يُرِيدُ

Artinya: "Sesungguhnya Tuhanmu itu maha berbuat apa yang Dia kehendaki".

Dalil akal bagi Iradat

a. Pada mulanya alam ini tidak ada.

Kalaulah Tuhan yang membuat alam ini, tidak mahu membuatnya niscaya alam ini tidak akan ada.

Jadi adanya alam ini adalah menunjukkan bahwa Tuhan yang membuatnya itu mahu membuatnya.

Kalau Dia mahu membuatnya, itulah yang kita maksudkan, bahwa Allah itu menghendaki (mahu berbuat) atau kita katakan Allah itu bersifat Iradat adanya.

b. Jika Allah berbuat suatu tidak dengan kehendak Nya sendiri tentulah dia berbuat suatu itu dengan jalan paksaan (إكراه)

Sedangkan terpaksa pada haq Allah ta'ala itu adalah membawa sifat kekurangan pada haq Allah ta'ala, dan berbuat suatu dengan kehendak Nya sendiri adalah suatu sifat kesempurnaan bagi Nya, yang mana kesempurnaan itu wajib bagi Allah dan kekurangan itu mustahil pada haq Nya.

c. Kalaulah Allah itu berbuat suatu dengan dipaksa atau terpaksa (مجبور atau مكره) niscaya bukanlah dia itu

Tuhan yang Qadir (قادر) artinya maha kuasa. Pada hal telah tetap dengan dalilnya bahwa Tuhan itu maha kuasa.

d. Kita telah maklum bahwa wujud Allah itu wujud sebagai pencipta dan wujud alam ini berhajat kepada wujud Nya, dengan makna kalau wujud Allah itu tidak ada niscaya wujud alam ini juga tidak ada dan mustahil ada.

Bila kita kaji, apakah wujud Allah itu yang sebagai pencipta alam ini dan wujud alam itu wujud yang dicipta, itu jelas sekali bahwa Allah itu berbuat alam ini dengan kehendak Nya atau disebut dengan jalan Iradat.

Dan kalau tidak dengan jalan Iradat tentu dengan jalan 'Illat (علة) dan Ma'lul (معلول).

Maksud 'Illat ialah sebab, dan Ma'lul itu yang disebabkan.

Kalaulah wujud alam ini jadi dari Allah tidak dengan jalan 'Illat dan Ma'lul, iaitu wujud Allah sebagai 'Illat dan wujud alam sebagai Ma'lul, maka masalaahnya adalah sama dengan masalaah wujud terbit matahari sebagai 'Illat dan wujud siang sebagai Ma'lul.

Kalau wujud terbit matahari, dengan sendiri wujud pula siang, dan kalau tidak ada terbit matahari maka siangpun tidak ada.

da  
ke  
f  
Ira  
c  
ng  
ket  
ka

Demikian hubungan antara 'Illat dan Ma'lul.

Pendeknya: kalau 'Illat ada, ma'lulpun ada, dan kalau 'Illat tidak ada Ma'lulnya pun tidak ada.

Dan antara wujud 'Illat dan wujud Ma'lul tidak ada terdahulu dan terkemudian, atau maknanya, kalau 'Illat itu ba-  
haru maka Ma'lulnya juga baharu, dan kalau 'Illatnya qadim  
maka ma'lulnya juga qadim.

Disini kita bertanya, apakah wujud Allah itu sama sama  
qadim dengan wujud alam, atau apakah wujud Allah itu sama -  
sama baharu dengan wujud alam? Tentu tidak!

Jadi kalau tidak sama sama qadim atau tidak sama sama  
baharu, maka bukanlah wujud Allah itu sebagai 'Illat dan  
wujud alam sebagai Ma'lul.

Setersunya manakala wujud Allah itu bukan 'Illat kepada  
wujud alam, sedangkan wujud alam berhajat kepada wujud Al-  
lah, maka terbitnya alam dari wujud Allah bukan dengan ja-  
lan 'Illat, dan pastilah dengan jalan Iradat.

Dengan itu wajiblah bahwa Allah itu bersifat Iradat,  
yang mana kalau Dia mahu berbuat alam ini barulah alam bo-  
leh ada, dan kalau tidak niscaya alam ini tidak akan jadi.

Lain halnya dengan jalan 'Illat, seperti wujud siang,  
sebagai ma'lul dan wujud terbit matahari sebagai 'illat,  
maka terbit mata hari tidak berkuasa atas siang, sama ada  
ia mahu mengadakan siang atau tidak.

Dan terbit matahari itu tidak dapat hendak berkata:  
hai siang, engkau jangan ada, biar aku sahaja yang ada.

Tetapi bila ada saja terbit matahari, dia terpaksa me-  
menerima adanya siang.

Maka wujud alam dan wujud Allah itu bukan dengan jalan  
'Illat dan Ma'lul, tetapi dengan jalan Iradat Nya.

Inilah dimaksudkan bahwa Allah itu berbuat kehendaknya.

Kalau Allah dipaksa oleh satu pihak.

Kalau tetap bahwa Allah sebagai pencipta, dan Dia menga-  
dakan alam ini dipaksa oleh suatu pihak umpamanya, ini ber-  
makna ada yang berkuasa atas Allah.

Ini juga mustahil pada haq Allah, kerana membawa makna  
kekurangan pada haq Allah, dan kekurangan itu adalah musta-  
hil pada haq Allah, dan kesempurnaan itu wajib pada haq Nya.

Dengan dalil tersebut jelaslah bahwa Allah itu bersifat  
Iradat dan berbuat suatu dengan kehendak Nya.

c. Jikalau Allah itu telah menentukan segala yang baharu de-  
ngan menetapkan kemungkinan yang harus atasnya, sudah tentu  
ketentuan itu dengan pilihan yang menentukan.

Dan ketentuan itu mestilah berhajat kepada yang menentu-  
kannya, dan mustahil ia tertentu dengan sendirinya.

Dengan itu nyatalah bahwa Tuhan yang menentukan itu mempunyai pilihan yang mana kita sebut dengan Iradat Nya.

### Lawan kepada sifat Iradat

Sebagai lawan dari sifat Iradat itu ialah :

إِيمَادُ شَيْءٍ مِنَ الْعَالَمِ مَعَ عَدَمِ الْإِرَادَةِ أَوْ مَعَ الذَّهْوِ -  
أَوْ مَعَ الْفَقْلَةِ - أَوْ بِالتَّعْلِيلِ أَوْ بِالنَّطِيعِ

Artinya:

- Mengadakan suatu dari alam serta tidak kehondak
- Berbuat suatu dari alam serta lupa yang disebut ( مَعَ الذَّهْوِ )
- Berbuat suatu dari alam berserta lalai yang disebut ( مَعَ الْفَقْلَةِ )
- Berbuat suatu dengan jalan 'Illat dan ma'lul ( مَعْلُولٌ dan عِلَّةٌ )
- Atau Allah itu menjadikan alam dengan jalan tabiat 'lain dari jalan 'Illat)

Semuanya itu adalah lawan kepada Iradat, dan mustahil atas Allah ta'ala, dan semuanya itu adalah memafikan Iradat bagi Allah ta'ala.

Al Durrus-samin.

## SIFAT KE SEMBILAN YANG WAJIB BAGI ALLAH

I L M U ( العلم ) artinya: ALLAH MENGETAHUILawannya AL JAHLU ( الجهل ) artinya; Jahil atau yang seumpamanya, yaitu lupa, lalai, syak, zhan dan waham.( وَقَمٌ - ظَنٌ - شَكٌ - انْفِقَةٌ - السَّهْوُ )

Makna Ilmu bagi Allah

هِيَ صِفَةٌ مَوْجُودَةٌ قَدِيمَةٌ قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ تَعَالَى تَعَلَّقَ بِكُلِّ شَيْءٍ  
تَحْتَ رَحْمَةِ الْإِمَامَةِ لَا مِنْ رَحْمَةٍ نَقَطَ

artinya:

Ilmu itu bagi Allah ialah suatu sifat yang mawjud yang qadim, yang berdiri dengan zat Nya SWT, yang ta'luq ia dengan segala suatu atas yang meliputi (mengetahui segala suatu) yang sesuai dengan apa yang sebenarnya ada pada suatu itu, dengan tidak lebih dahulu dia tidak tahu.

Dimaklumi bahwa ilmu kita tidak mencakup (melengkapi) segala suatu, banyak yang tidak kita ketahui, tetapi pada Allah tidak ada suatu juaupun yang tidak diketahui Nya.

Inilah yang dimaksudkan dengan jalan meliputi..

Maka ta'luq Ilmu Allah itu meliputi segala suatu, atau nyata pada Nya segala suatu.

Dengan itu ta'luq Ilmu itu disebut Ta'luq Inkisyaf yang sempurna ( تَعْلُوقُ الْإِنْكَشَافِ تَامٍ ) Inkisyaf artinya nyata.

Dan inilah pula yang dimaksudkan dengan perkataan bahwa Allah itu meliputi segala alam sebagaimana tersebut dalam kitab kifayatil 'awam:

وَالْإِمَامَةُ هِيَ الْعِلْمُ بِالشَّيْءِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ  
لَا مِنْ رَحْمَةٍ نَقَطَ

artinya: Maksud meliputi itu ialah, Allah mengetahui segala suatu dari segala segi yang bersangkutan erat dengan suatu itu, tidak dari satu satu segi sahaja.

Dimaksudkan dengan tidak didahului oleh tidak tahu, ialah bukanlah seperti ilmu kita, yang mana sebelum kita tahu akan suatu, lebih dahulu kita tidak tahu.

Jadi ilmu kita didahului oleh tidak tahu (tersema-nyi ilmu itu kepada kita).

Bahkan Ilmu Allah itu Qadim, Dia tahu dari azali lagi, tidak ada jahil sebelumnya.

Dimaksudkan bahwa Ilmu Allah itu sesuai dengan apa yang sebenarnya pada sesuatu itu ialah bahwa Ilmu Allah itu tidak boleh tersalah, yakni apa yang diketahui Nya itu memang benar seperti yang diketahui Nya.

Ilmu kita boleh salah, boleh lupa, boleh hilang terus, tetapi Allah tidak boleh lupa dan tidak boleh hilang terus ilmu Nya dan kekal selama lamanya.

#### Ta'luq Ilmu

Ta'luq ilmu itu melengkapi segala suatu, yakni Allah ta'ala itu mengetahui segala suatu dengan ilmu Nya, tidak ada yang kecuai, sama ada yang mustahil, yang wajib dan yang harus, sama ada yg. harus itu yg. ada sekarang dan yg. akan datang atau yang telah hilang.

Telah kita sebutkan bahwa qudrat dan iradat hanya ta'luq dengan yang mungkin sahaja tetapi ilmu ta'luq ia dengan segala yang mungkin, yang wajib dan yang mustahil.

Oleh itu Allah mengetahui yang qadim iaitu zat Nya dan sifatnya, dan mengetahui yang mustahil dengan mukna bahwa Dia ketahui yang mustahil itu tidak wujud dan tidak boleh wujud, seperti ada anak bagi Nya.

Tidak ada dalam pengetahuan Allah rupa anak Nya, kerana yang Dia tahu rupa anak Nya itu tidak ada dan memang tidak ada, sebab anak itu sendiri tidak ada.

Dan Dia tahu yang harus, maka Dia tahu bila hari Qiyamat itu akan terjadi, meskipun hari Qiyamat itu belum terjadi.

Dia mengetahui segala yang nyata dan yang tersembunyi, seperti apa yg. terlintas dalam hati seseorang.

Dalil bagi Allah wajib bersifat ilmu:

#### Dalil Naqalinya:

Firman Allah surah Al Baqarah ayat 231:

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

artinya: "Dan ketahuilah bahwa sesungguhnya Allah itu mengetahui segala suatu".

Dan firman Nya surah Al Taghabun ayat 4 :

وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تَسْتُرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَاكُمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ

ny  
ny  
da  
ha  
teri  
IL  
Tet  
yang  
dari  
ngan  
ila



Artinya: "Dan Allah itu mengetahui segala apa yang di segala langit dan yang di bumi, dan mengetahui Ia akan apa yang kamu sembunyikan dan apa yang kamu nyatakan, dan Allah itu maha mengetahui apa yang dalam hati".

Dalil akalNya:

1. Sesungguhnya jahil itu suatu sifat kekurangan, sedangkan sifat kekurangan itu adalah mustahil pada hakekat Allah ta'ala.

Dan sifat ilmu adalah sifat kesempurnaan sedangkan sifat kesempurnaan itu wajib bagi Allah ta'ala.

Oleh itu mustahil atasNya bersifat jahil dan wajib bagiNya bersifat ilmu.

2. Kita perhatikan alam ini betapa sempurna dan kemas kejadiannya, betapa indahnya, betapa teraturnya, betapa halus buaatannya, seimbangNya, penuh rahsia dan hikmat dalamNya.

Sehingga manusia dengan akalNya tidak sanggup menyingkapNya dengan meluas, bahkan kejadian manusia itu sendiri banyak yang membingungkan manusia itu sendiri.

Dengan itu, dengan mudah saja akal mengakui bahwa penciptaNya itu amat bijaksana, maha mengetahui dengan ilmu yang tak terhingga adanya.

Banyak perkara 'ajib yang kita temui, bahkan pada diri kita sendiri, juga pada diri binatang yang lain,

dan hubungan langit dan bumi, dan berjuta-juta bahkan berbilion bintang dan planet yang begitu besar, semuanya menunjukkan maha agungnya, maha alimNya, maha bijakNya pencipta semuanya itu.

Memang Allah itu mengetahui apa yang kita ketahui dan apa yang tidak kita ketahui.

Oleh itu bertanyalah kepadaNya, kerana Dia yang maha bijak, berilmu yang tak boleh salah, ilmu yang tak terilai tingginya.

### ILMU DZARURI DAN ILMU IKHTISABI (علم الضروري / علم الاختصاصي)

Pada manusia yang wujudnya baharu ini, juga ada ilmu. Tetapi ilmu manusia ada yang mudah diketahuinya dan ada yang sukar/susah diketahuinya.

Seperti kita mengetahui bahwa satu itu lebih sedikit dari dua, dan seperti kita mengetahui warna sesuatu dengan melihatnya, semua itu mudah bagi kita mengetahuinya, ilmu seperti ini disebut ILMU DZARURI (علم الضروري).

Ilmu Dzaruri itu ialah: Ilmu yang tidak berkehendak ke-dalil dan berpikir panjang atau penyelidikan, untuk me-ngetahuinya.

Sebaliknya ada ilmu yang susah bagi kita mengetahu-inya, seperti  $(\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} \times \frac{3}{4} \times \frac{1}{2}) : (\frac{3}{4} ; \frac{1}{2}) = \dots\dots\dots$

Untuk jawapan ini, kita berusaha lebih dahulu de-ngan berpikir dan lainnya:

Ilmu seperti ini disebut ILMU IKITSABI (علم اکتسابی)

Jadi Ilmu Iktisabi itu ialah ilmu yang berkehendak-kan usaha atau dalil atau penyelidikan untuk mendapatkan-nya.

Pada Allah tidaklah terbahagi ilmu. Nya kepada Dzaruri dan Iktisabi, sedangkan yang terbahagi kepada Dzaruri dan Ik-tisabi itu ialah ilmu yang baharu.

JAHIL BASITH DAN JAHIL MURAKKAB (جاهل مرکب / جاهل بسیط)

Jahil Basith ialah semata mata tidak tahu, seperti kita tidak tahu apa yang ada dibawah rumah kita dalam ta-nah, apakah ada mas atau tidak umpamanya, atau seseorang itu tidak tahu siapakah nama bapa kepada seorang yang la-in.

Jahil murakkab ialah bersusun dua jahil pada besco-rang, seperti dia mengetahui sesuatu tetapi pengetahuannya itu salah.

Maka orang ini salah pengetahuannya, dan juga dia ti-lak tahu bahwa dirinya salah.

Atau dikatakan orang jahil dengan yang sebenarnya dan jahil pula tentang dirinya itu jahil.

Adapun ilmu dzaruri dan ilmu iktisabi itu mustahil pada haq Allah ta'ala, kerana kedua dua ilmu itu didahu-lui oleh jahil, sedangkan ilmu Allah itu qadim adanya, tidak didahului oleh jahil.

BAGI ALLAH HANYA SATU SIFAT ILMU

Schubungan dengan Wahdaniyah pada Sifat, maka bagi Allah itu hanya satu sifat ilmu, tetapi ia ta'luq dengan segala Ma'lumat (معلومات) yakni yang diketahui.

Telah diterangkan bahwa wahdaniyah pada Sifat itu ada-lah menafikan Kam Mu'ttashil pada sifat (کام متشکل) yakni berbilang bilang sifat yang sama bersusun pada zat Allah ta'ala.

Demikian telah tetap pada ahliil-haq dari puak ahliis-sunnah wal-jamaah, sebagaimana yang telah diterangkan pada fasal Wahdaniyah pada Sifat terdahulu.

Sungguhpun begitu ada juga pendapat setengah ulama Ahlis-sunnah iaitu Mazhab Abu Sahal, yang berkata bahwa bagi Allah itu banyak ilmu yang tak terhingga, sebanyak yang diketahui (sebanyak ma'lumat = *معلومات*) dan tidak berkesudahan.

Tetapi pendapat ini ditolak oleh Jumhurul-ulama.

Kitah Kifayatil-'awam.

Soalan:

Sebagaimana Allah itu mengetahui segala suatu itu dengan cara terperinci ( *تفصيل* ), apakah Allah juga mengetahui segala suatu dengan cara jumlah ( *جُمْلِي* )?

Jawab. Kalaupun pengetahuan secara Jumuli itu mencegah pengetahuan secara Tafshili, niscaya tertegah pula pengetahuan secara Jumuli.

Demikian yang dibayangkan oleh Imam Al Ghazali dengan katanya:

وَالْعِلْمُ بِالشَّيْءِ عَلَى التَّجْمِيلِ يَلْزِمُ السَّمْعَ عَنِ التَّفْصِيلِ  
كَالْعِلْمِ بِالْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَالسَّمْعَ عَنِ كَيْفِيَةِ الْأَجْزَاءِ

artinya: ilmu dengan sesuatu secara Jumuli itu, melazimkan lupa secara tafshili. Seperti ilmu tentang langit dan bumi, dan lupa dari kaifiat 'juzu' 'juzu'nya.

Kifayatul-'awam.

SIFAT KE SEPULUH YANG WAJIB BAGI ALLAH SWT

AL HAYAT ( الْحَيَاةُ ) artinya : H I D U P , lawannya:

AL MAUT ( الْمَوْتُ ) artinya : M A T I , maka wajib Allah bersifat Hayat dan mustahil Ia bersifat Maut.

Makna Al-Hayat (bagi Allah SWT)

صِفَةُ مَوْجُودَةٍ قَدِيمَةٍ نَازِعَةٍ بِذَاتِهِ تَعَالَى تَلَوِّجٌ  
لَمَنْ قَامَتْ بِهِ أَنْ يَتَّصِفَ بِالْقِدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ وَالْعِلْمِ  
وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْكَلَامِ وَلَا يَتَّصِلُ بِشَيْءٍ

artinya:

Hayat itu suatu sifat yang maujud yang qadim yang berdiri dengan zat Allah ta'ala, yang mengesahkan bahwa suatu zat sah bersifat dengan sifat sifat Qudrat, Iradat, Ilmu, sama', Bashar dan Kalam, dan sifat hayat itu tidak ta'luq dengan suatu juapun.

Sifat Hayat itu adalah sebagai suatu syarat bagi akal kita mengesahkan (mengakui) bahwa suatu zat itu boleh bersifat dengan sifat sifat Qudrat, Iradat, Ilmu, sama', Bashar dan Kalam.

Akal kita tidak akan menerima bahwa suatu zat itu ada bersifat dengan sifat sifat tersebut jika zat itu tidak bersifat dengan sifat Hayat.

Jadi dengan itu dikatakan bahwa sifat hayat itu mengesahkan berdirinya sifat sifat tersebut pada suatu zat.

Bukan maknanya, bahwa sifat sifat tersebut ada pada suatu zat sebab adanya sifat hayat pada zat itu.

Kerana segala sifat yang wajib bagi Allah itu bukanlah terbit dari satu satu sifat Nya, sebab tiap tiap sifat Nya adalah qadim dan maujud pada azal.

Jadi berdirinya sifat hayat dengan suatu zat, adalah sebagai syarat bagi kita mengesahkan berdirinya sifat sifat tersebut pada zat itu.

HAYAT PADA YANG BAHARU

Adapun hayat pada yang baharu seperti manusia dan lain lain binatang, adalah dengan Ruh, dengan bernafas, makan dan minum, bersusun dari beberapa tabiat seperti panas, sejuk, basah dan kering, dan dari unsur unsur seperti tanah, air, api dan angin. Tetapi pada Allah ta'ala bukanlah hidup Nya dengan perkara perkara tersebut, tetapi hidup Nya dengan sifat Hayat Nya.

SIFAT HAYAT ALLAH ITU TIDAK TA'LUQ

Sebagaimana yang diterangkan, bahwa sifat Ma'ani itu semuanya ta'luq dengan sesuatu, kecuali sifat Hayat, maka sifat hayat tidak ta'luq dengan suatu juapun.

Kerana sifat hayat itu tidak mempunyai tuntutan, hanya tuntutan berdirinya dengan suatu zat sahaja.

Oleh itu Hayat tiadauntutannya kepada yang lain, maka bagi hayat tiada ta'luq dengan suatu yang lain.

Adapun makna ta'luq sebagaimana yang telah diterangkan ialah tuntutan sifat akan suatu yang lain dari padauntutannya berdiri dengan zatnya.

Dalil sifat Hayat bagi Allah ta'ala

Dalil Naqalinya:

Firman Allah ta'ala surah Al Furqan ayat 58 :

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لَا يَمُوتُ

artinya: "Dan hendaklah engkau tawakkal atas Tuhan yang hidup yang tidak mati".

Dalil akalinya:

a. Hayat itu suatu sifat kesempurnaan, dan maut itu suatu sifat kekurangan, sedangkan sifat kesempurnaan itu wajib bagi Allah ta'ala, dan sifat kekurangan itu adalah mustahil atas Allah ta'ala.

Oleh itu wajiblah Allah itu bersifat hayat dan mustahil atasnya bersifat maut.

b. Kalau Allah itu tidak bersifat hidup niscaya tidak sah Ia bersifat dengan Qudrat, Itadat, Ilmu, Sama, Bashar dan Kalam, sedangkan telah sabit bahwa Allah itu bersifat dengan sifat sifat tersebut.

Maka wajiblah bahwa Allah ta'ala bersifat dengan sifat hayat, dan mustahil atasnya bersifat maut.

SIFAT KE SEBELAS YANG WAJIB BAGI ALLAH TA'ALA

AL SAM'U ( السَّمْعُ ) artinya: ALLAH TA'ALA MENDENGAR

lawannya: Al Shumu ( السُّمُومُ ) artinya: T U L I.

Wajib Allah bersifat Sama' dan mustahil Ia bersifat Tuli.

Makna sifat Sama' pada Allah ta'ala

هُوَ صِنْفٌ مَوْجُودٌ قَدِيمٌ قَائِمٌ بِذَاتِهِ تَعَالَى تَعَلَّقَ بِكُلِّ  
مَوْجُودٍ عَلَى مَا هُوَ بِهِ عَلَى رُجْهِ الْإِحَاطَةِ تَعَلُّقًا يُخَالِفُ  
تَعَلُّقَ الْعِلْمِ وَالْبَصَرِ

artinya:

Sama' ialah suatu sifat yang maujud, yang qadim, yang ta'luq ia dengan segala yang maujud (yang ada) sesuai dengan apa yang sebenarnya yang ada pada segala yang maujud itu, dengan ta'luq yang meliputi segala yang ada, lain dari ta'luq ilmu Nya dan lain dari ta'luq Bushar Nya.

Sebagaimana Allah itu mengetahui (mendapati) sesuatu dengan ilmu Nya dan mendapati suatu dengan Bushar Nya, maka Allah juga mendapati sesuatu dengan Sama' Nya.

Kerana tiap tiap sifat yang berdiri dengan Zat Allah adalah sempurna belaka.

Mustahil suatu yang maujud itu tersembunyi dari ilmu, sama' dan bashar Nya.

Mendengar segala yang maujud;

Allah ta'ala mendengar dengan sama'nya akan segala yang maujud, sama ada bersuara atau tidak, sama ada yang qadim atau yang baharu, dan mendengara akan kalam Nya yang qadim yang tidak berhuruf dan bersuara itu.

adhy  
# f  
cat  
Allah ta'ala mendengar segala yang maujud, sama ada yg maujud itu zat atau sifat, maka Allah mendengar akan zat-Nya dan Kalam Nya.

Demikian juga mendengar umpama diri loceng dan bunyi loceng itu, kerana semuanya itu suatu yang ada (maujud).

Pendeknya, apa saja yang ada (maujud) didengar oleh Allah dengan sama' Nya.

Pendengaran yang baharu

Pendengaran kita adalah tertentu kepada yang ada suara sahaja, tetapi yang sebenarnya pendengaran kepada yang ada suara sahaja itu adalah mengikut biasanya. Pada hal yang sebenarnya manusia itu boleh mendengara kalam yang tidak berhuruf dan bersuara seperti Nabi Musa As mende-

melihat  
zat - Qadim  
Baharu

ngar Kalam Allah yang tidak syak lagi bahwa kalam Allah itu tidak berhuruf dan tidak bersuara.

Pendengaran Allah tidak dengan alat.

Allah itu mendengar tidak telinga dan daun telinga, atau anak telinga, tetapi Allah itu mendengar dengan sifat sama'Nya. (سَمِيعٌ بِسْمَعِهِ).

SIFAT KE DUA BELAS YANG WAJIB BAGI ALLAH TA'ALA (12)

AL BASHAR (الْبَصَرُ) artinya: ALLAH ITU MELIHAT

Lawannya: AL 'UMYU (الْعُمَى) artinya: BUTA

Wajib Allah bersifat Bashar dan mustahil Ia bersifat buta.

Ma'na Bashar (bagi Allah ta'ala)

صِفَةُ مَوْجُودَةٍ قَدِيمَةٍ خَالِدَةٍ بِذَاتِهِ تَعَالَى تَعَلَّقَ بِكُلِّ مَوْجُودٍ عِلْمًا مَا قَوْيَ عَلَيْهِ وَجَدَ الْإِخْلَاقَ تَعَلَّقًا بِغَايَةِ تَعَلَّقَ الْعِلْمُ وَالشَّيْءُ

artinya: Bashar itu ialah suatu sifat, yang maujud, yang qadim, yang berdiri dengan zat Allah ta'ala, yang ta'luq dengan segala yang maujud, yang sesuai dengan apa yang sebenarnya yang ada pada yang maujud itu, dengan ta'luq yang meliputi (segala yang maujud) yang mana ta'luq Bashar itu lain dari ta'luq ilmu dan lain dari ta'luq Sama'nya.

Allah itu melihat segala yang maujud tidak dengan mata dan tidak dengan apa jua alat, tetapi Ia melihat dengan sifat Bashar Nya.

melihat  
zat - Qadim  
Baru Allah itu melihat segala yang maujud, sama ada maujud yang qadim atau maujud yang baru, sama ada zat atau sifat yang maujud, maka Allah melihat akan zat Nya yang tidak ada rupa dan warna, dan melihat akan zat kita dan melihat akan rupa kita.

Dan Allah itu bukan saja melihat rupa kita, tetapi juga melihat zat kita, dan segala apa yang tersembunyi dalam hati manusia.

Maka Allah ta'ala melihat zat loqeng dan melihat bunyi loceng itu.

Serana semuanya itu adalah suatu yang maujud, sedangkan segala yang maujud dilihat oleh Allah dengan Bashar Nya.

melihat  
segala yang  
maujud  
Qadim/Baru

Lihat  
mendengar  
Allah  
melihat

Pada Manusia

Biasanya manusia hanya dapat melihat yang ada rupa atau warna, tetapi yang sebenarnya manusia itu boleh melihat suatu yang tidak ada rupa dan warna, sebagaimana yang telah terjadi atas Nabi Muhammad SAW melihat akan Allah SWT yang tidak syak lagi bahwa Allah itu tidak ada rupa dan warna. Kejadian itu ialah ketika Nabi kita SAW Mi'raj.

Mukmin melihat Allah SWT pada hari Qiyamat.

Adapun pada hari Qiyamat nanti, manusia akan melihat Tuhannya, khas untuk orang mukmin,

'Aqidah ini bagi Ahlis-sunah wal-jamaah berdalilkan dengan Firman Allah dan juga hadis Nabi SAW.

Firman Allah surah Al Qiyamah ayat 23 :

وَجُوهٌ يُّوْمِنُونَ لَآ ضَرَّةَ إِلَيْهِمْ وَكُفٌّ لَّهُمْ  
الْوَجْهَ لَهَا كَاطِرَةٌ

artinya: "Pada hari itu (hari Qiyamat) ada muka yang berseri-seri dan kepada Tuhannya di lihat".

Dalil bagi Wajib Allah bersifat Sama' dan Bashar:

dalil naqalnya: firman Allah surah Al Syura ayat 11 :

وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

artinya: "Dan Dia (Allah) itu maha mendengar dan maha melihat".

Dalil akalanya:

a. Adapun sama' dan bashar itu adalah sifat sifat kesempurnaan dan sifat tuli dan buta itu adalah sifat sifat kekurangan.

Sedangkan segala sifat kesempurnaan itu adalah wajib bagi Allah ta'ala, dan segala sifat sifat kekurangan itu adalah mustahil atas Allah ta'ala.

Oleh itu wajiblah bahwa Allah itu bersifat Sama' dan Bashar, dan mustahil atasnya bersifat tuli dan buta.

b. Kita ketahui Allah itu hidup. Tiap tiap yang hidup itu mestilah dia adakalanya bersifat mendengar atau tuli atau dia bersifat melihat atau buta.

Sedangkan sifat tuli dan buta itu mustahil pada haq Allah ta'ala, kerana sifat sifat itu adalah sifat kekurangan yang mana sifat kekurangan itu mustahil atas Allah ta'ala.

Oleh itu wajiblah Ia bersifat Sama' dan Bashar dan mustahil Ia bersifat tuli dan buta.



Ingatan

(Amal)

Allah ta'ala itu mengetahui segala yang ada, melihat serta mendengar segala yang ada, maka Dia ketahuhi diri kita, Dia lihat dan Dia dengar, bahkan segala gerak geri dan rahsia dihati, dan segala yang bersangkutan paut dengan hati kecil kita, sekalipun.

Muraqabah. (المراقبة)

Barang siapa yang merasakan dirinya dan menumpukan pandangannya (mushahadahnya) kepada perkara ini, menandang dirinya diketahui, dilihat dan didengar serta diperhatikan oleh Allah ta'ala, inilah yang dinamakan seseorang itu bersifat Muraqabah.

Sifat Muraqabah itu pada seseorang, membawa dia bermuraqabah sebelum amal, dalam amal dan sesudah amal.

Muraqabah sebelum amal

Muraqabah sebelum amal, ialah dia pertimbangkan lebih dahulu apakah amal itu amal yang diredoi Allah, apakah telah tiba masanya dia mengamalkannya, apakah tidak ada suatu amal lain yang lebih utama didahulukan.

Semuanya itu dipertimbangkan berlandaskan hukum hukum Syara'.

Muraqabah dalam amal

Muraqabah dalam amal ialah, bahwa dia berhati hati dalam melaksanakan amal itu, jangan sampai ada yang mencedrukan syarat rukunya, jangan ada yang membatalkannya, hendaklah ia mengerjakan dengan sempurna dengan seberapa dayanya.

Muraqabah selepas amal

Ialah dia teliti dan periksa amal yang telah dia tunaikan itu, sekiranya patut diulang hendaklah diulang.

Seferusnya memohon ampun atas kecuaiannya, serta kiranya Allah menerima amalnya yang ada. Perasaan harap harap cemas dalam hatinya. Harap diterima apa yang ada, cemas kalau amalnya itu ditolak, ini menyebabkan dia merugi.

Orang yang bersifat muraqabah ini mentadbirkan waktunya, dan kerjanya dengan ilmu agama.

Firman Allah surah al Fajr ayat 14 :

إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرَاقَبَاتِ

artinya: "Sesungguhnya Tuhanmu itu sungguh memerhatikan".

SIFAT KE TIGA BELAS YANG WAJIB BAGI ALLAH TA'ALA:

AL KALAM ( الْكَلَامُ ) artinya: ALLAH BERKATA KATA

Lawannya : AL BUKMU ( الْبُكْمُ ) artinya: B I S U

Wajib bagi Allah ta'ala bersifat Kalam dan mustahil ia bersifat bisu.

Makna Kalam (bagi Allah ta'ala)

صِفَةُ مَوْجُودَةٍ قَدِيمَةٍ قَائِمَةٍ بِذَاتِهِ تَعَالَى تَعْلُقُ  
بِالْوَجِبَاتِ وَالْمُسْتَحِيلَاتِ وَالْجَائِزَاتِ تَعْلُقُ لَا لَكِ

artinya: Kalam itu ialah suatu sifat yang maujud yang qadim, yang berdiri dengan zat Allah, yang ta'luq ia dengan segala yang wajib, yang mustahil dan yang harus, yang mana ta'luqnya itu sebagai ta'luq Dilalah (ta'luq menunjuki) yakni menerangkan sesuatu

Dengan kalam Allah menerangkan sesuatu.

Kalam Allah itu ta'luq dengan segala sesuatu.

Kalam itu ta'luq ia dengan yang wajib, seperti firman Allah surah Thaha ayat 14 :

أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا

artinya: "Akulah Allah, tiada Tuhan selain aku".

Kalam itu ta'luq kepada yang mustahil, seperti firman Nya surah Al Ka-idah ayat 76 :

إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ

artinya: "Sesungguhnya Allah itu yang ketiga dari yang tiga".

Ta'luq Kalam dengan yang harus, firman Allah surah Al-Shafat ( الصَّافَّاتِ ) ayat 96 :

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ

artinya: "Dan Allah itu menjadikan kamu dan apa yang kamu amalkan".

Sifat kalam itu hanya satu bagi Allah.

Sebagaimana wahadaniyah pada sifat, maka sifat kalam itu pada Allah adalah esa, tetapi dengan memandang : (i'tibar) dari segi ta'luqnya maka kalam itu ada bermasam masam, iatu :

- a. Al Amru ( الْأَمْرُ ) iaitu perintah (suruh), jika kalam itu menyuruh berbuat suatu sama ada suruh wajib atau suruh sunat.

Suruh

②  
Amr  
Sunat

Su  
W

Memben

Jang  
pahal

arti

Jang  
sak

- b. Al Nahyu (النهي) iaitu larangan (tegah), jika kalam itu ta'luq dengan tuduhan atas mukallaf menggalakan berbuat suatu (melarang berbuat suatu).
- c. Al Ibahah (الإباحة) artinya harus, iaitu jika kalam itu ta'luq atas mukallaf dengan izin berbuat suatu.

Surah  
Waqf

① (Perintah) ③  
Contoh kalam itu berupa amar (suruh) seperti firman Allah surah Al Baqarah ayat 42

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَتُوا الصَّلَاةَ

artinya: "Dan dirikan sembahyang dan bayarliah zakat".

② Contoh Al Nahyu (tegah) firman Allah surah Isra' ayat 32:

وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَا

artinya: "Dan jangan kamu hampiri zina".

③ Contoh Ibahah (harus), firman Allah surah Al Jumuh :

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ

Artinya: "Maka apabila kamu seelsai menunaikan sembahyang (sembahyang Jumat) bolehlah kamu bertebaran di bumi dan bolehlah kamu mencari rezki Allah".

membawakali

- d. Jika ta'luq kalam itu dengan berita sesuatu dinamakan kabar (النبأ) seperti firman Nya surah Al A'raf ayat 107:

مَأْتَى مَعَاذٍ فَإِذَا جَاءَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ

artinya: "Maka Musa AS menjatuhkan tongkatnya, tiba tiba tongkat itu jadi ular besar yang nyata".

Janji  
pahal

- e. Jika ta'luq kalam itu dengan janji iahula dari Allah dinamakan Al wa'd (الوعد) seperti firman Allah surah Ali 'Imran ayat 133

وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ هُنَّ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ

artinya: "Dan hendaklah kamu bersegera kepada ampunan dari Tuhan kamu dan syurga yang luasnya seluas langit dan bumi, yang disediakan bagi orang-orang yang bertaqwa akan Allah".

Janji  
siksa

- f. Jika ta'luq kalam itu dengan janji siksa dinamakan Al wa'id (الوعيد) seperti firman Allah surah Ali 'Imran ayat 131:

وَأَنْتُمْ أَشَارَ إِلَيْيَ بِأَعْيُنِكُمْ قِرْءُونَ

artinya: "Dan takutlah kamu akan neraka yang disediakan bagi orang kafir".

g. Dan lainlain lagi.

Kalam Allah itu sifat yang qadim/ tidak berhuruf bersuara

Sebagaimana sifat sifat Nya yang lain qadim, maka Kalam Allah itu juga sifat yang qadim.

Dengan itu kalam Allah itu tidak berhuruf dan tidak bersuara.

Kerana kalau kalam itu mengandungi huruf atau suara niscaya ada yang dahulu dan ada yang kemudian.

Kalau ada dahulu dan ada kemudian, niscaya ia suatu yang baharu.

Sedangkan kalam Allah itu suatu yang qadim, kerana zat yang qadim mestilah sifat nya qadim juga.

Mustahil kalam Allah itu baharu, kerana kalau kalam Nya baharu sedangkan Allah itu qadim, niscaya adalah ia sebelumnya bisu, kemudian barulah dia berkata kata.

Disini timbul soalan, siapakah yang menjadikan Dia pandai berkata kata?

Kalau begitu, tentulah jawabnya, ada yang lain menjadikan Nya pandai berkata kata itu.

Ini bermakna Allah itu berhajat/ yang lain untuk menyempurnakan kekurangan Nya itu sehingga ia pandai berkata kata. Ini adalah perkara mustahil pada haq Allah.

#### DALIL NAQALI BAGI WAJIB KALAM BAGI ALLAH

Firman Allah surah Al Nisa' ayat 164 :

وَلَقَدْ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْوِيْمًا

artinya: "Dan telah berkata kata akan Musa sebenar benar perkataan".

#### Dalil akalunya

Sesungguhnya bisu itu adalah suatu sifat kekurangan dan berkata kata itu suatu sifat kesempurnaan.

Sedangkan sifat kekurangan itu mustahil pada haq Allah, dan sifat kesempurnaan itu wajib bagi Allah.

Maka mustahil ia bersifat bisu dan wajiblah ia bersifat berkata kata (kalam)

Da  
art  
da  
la  
Al Qu  
hura  
wa Qu  
yang  
Jawab  
kalang

Masaalah

Pada puak mu'tazilah, semua sifat mati, bisu dan tuli itu adalah perkara yang tidak ada (أَمْرٌ غَدَجِيّ) pada makhluk.

Kerana mati itu terjadi sendirinya.

Makna mati pada mereka:

المَوْتُ غَدَمُ الْحَيَاةِ

artinya: Mati itu ialah ketiadaan hayat.

Demikian pula makna buta, ketiadaan melihat, dan tuli itu ketiadaan mendengar.

Apabila Allah meniadakan hayat maka dengan sendirinya mati terjadi. Oleh itu mati itu bukan dijadikan oleh Allah. Maka mati itu bukan perkara yang ada dan bukan makhluk kepada Allah. Demikian juga buta dan tuli.

Tetapi pada Ahlis-sunnah makna mati ialah:

أَمْرٌ وَجُودِيّ ضِدَّ الْحَيَاةِ

artinya: Mati ialah perkara yang ada (أَمْرٌ وَجُودِيّ) yang dijadikan Allah sebagai lawan kepada hidup.

Demikian juga buta dan tuli, perkara yang ada yang dijadikan oleh Allah dan makhluk kepada Allah.

'Aqidah ini berdasarkan dalil naqli, firman Allah surah -Al Mulk ayat 2

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا

artinya: "Dia (Allah) itu Tuhan yang menjadikan mati dan hidup, bagi menguji kamu siapakah diantara kamu yang baik amalnya".

Dan firman Allah surah Al Nahl ayat 78 :

وَجَعَلَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

artinya: "Allah menjadikan bagi kamu pendengaran dan penglihatan, dan hati, mudah mudahan kamu bersyukur".

Jelas dalam 2 ayat ini bahwa mati, hidup, pendengaran dan penglihatan dan hati itu makhluk kepada Allah dan adalah semuanya itu perkara yang ada (أَمْرٌ وَجُودِيّ).

Al Quran (أَمْرٌ آتٍ)

Berhubung dengan masaalah kalam Allah itu, tidak berhuruf dan tidak bersuara, bagaimana pula kita berkata bahwa Quran yang diturunkan kepada Nabi Saw itu kalam Allah yang qadim?

Jawab, masaalah ini adalah masaalah penting dan masyhur di kalangan Ahli Ushuluddin (ahli Kalam) dan telah memakan

korban jiwa yang timbul dari perselisihan tentang Kalam itu.

Dan kerana inilah dinamakan Ilmu Ushuluddin ini dengan nama Ilmu Kalam ( علم الكلام ) kerana masyhurnya.

Yang sebenarnya pada ulama Ahlis-sunnah bahwa Al Quran itu ialah kalam Allah yang qadim yang berdiri dengan zat Allah.

Yakni Al Quran itu bukanlah suatu yang baharu.

Kalaulah dibukakan hijab dari kita, niscaya kita dapat mendengar akan Al Quran itu dari kalam Allah yang qadim itu, sebagai mana Nabi Musa AS mendengar kalam Allah yang tiada berharuf dan bersuara itu.

Adapun lafaz yang diturunkan kepada Nabi Muhammad SAW dengan perantaraan Jibril AS itu, yang berharuf dan bersuara, boleh kita baca dengan lidah, dan tertulis ( مكتوب ) dalam Musahaf ( مصحف ) dengan bentuk tulisan,

yang boleh diingat dalam hati, juga dinamakan Al-quran,

Nama itu adalah nama yang hakiki (yang sebenarnya) bagi Lafaz itu, bukan nama yang Majazi (nama pinjaman)

Quran itu dapat dihafal, dapat dibaca, tersimpan dalam dada manusia yang hafal

Jadi Quran yang qadim yang tiada berharuf dan tiada bersuara itu, adalah sifat bagi Allah yang berdiri dengan zat Nya, tidak berpindah kemana mana, tidak bercerai dengan zat Allah.

Tetapi kerana lafaz yang diturunkan kepada Nabi SAW itu menunjukkan Al Quran yang qadim itu, yakni makna lafaz yang diturunkan itu adalah sama dengan makna kalam Allah yang qadim itu (bukan perkataannya yang sama tetapi maknanya yang sama), dan juga lafaz yang diturunkan ditentukan (disusun) oleh Allah, dan maknanya juga ditetapkan oleh Allah (bukan oleh Nabi Muhammad SAW), maka lafaz lafaz itu dinamakan Quran yang qadim juga.

Meskipun pada hakikatnya lafaz lafaz itu baharu, namun tidak boleh disebut baharu, dan tidak boleh disebut makhluk kepada Allah.

walaupun ia ada pada Kharij (kenyataan = خارج) dan ada pada zihin ( ذهن = pemikiran) ada pula seni katanya dan tertulis.

Dan yang menamakan lafaz lafaz itu dengan nama Quran ialah Allah sendiri. kitab Al Jam'ul-jawami'.

#### Catetan

Oleh kerana perbahasan Al Quran ini amat hebat dan pertentangan jauh sekali antara Ahlis-sunnah wal-jamaah dengan Mu'tazilah disatu pihak, dan Sultan yang berkuasa pada masa itu dipihak Mu'tazilah, maka sultan menggunakan

kuasanya dengan hasutan ulama mu'tazilah, sultan telah menghukum dan menyiksa ulama yang tidak mahu tunduk dengan fahamannya, bahkan ada yang dibunuh oleh Sultan.

Satu peristiwa; (Imam Ahmad bin Hanbal)

Dizaman Khalifah Al Makmum pada tahun 213-233 Hijriah, Imam Ahmad bin Hanbal dipaksa oleh Khalifah supaya berfatwa bahwa Al Quran itu baharu.

Oleh karena Imam Ahmad enggan berfatwa demikian, maka dia dipenjara sekian tahun dan disebat (didera) dengan rotan.

Kemudian khalifah Al Makmum wafat, digantikan oleh Khalifah Al Mutawakkil.

Imam Ahmad dibebaskan oleh Khalifah Al Mutawakkil, dan juga lain lain imam yang dipenjarakan.

Kerana khalifah Al Almutawakkil adalah berfahaman dengan i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah seperti Imam Ahmad bin Hanbal itu.

Dan para ulama dibebaskan memilih dan menganut i'tiqad masing-masing.

Oleh kerana ketabahannya, Imam Ahmad bin Hanbal telah meletakkan beliau dicertabat yang tinggi dan dimuliakan.

Tarekh Tasyri'.

Ahmad bin Nadzar Al Khuza'i (أحمد بن نزار الخزازي)

Peristiwa yang lain, masa Khalifah Abbasiyah, Khalifah Harun Wasiq billah, wafat tahun 846 Masihi.

Wasiq Billah telah memerintahkan supaya Ahmad bin Nadzar dipenggal kepalanya, kerana enggannya mengatakan Al Quran itu baharu.

Dengan kuasa Allah pada malamnya, setelah kepala dicacakkan diatas kayu di simpang jalan, dan mukanya membelakang qiblat, mukanya berhadap ke qiblat, sambil membaca ayat Quran.

Menurut setengah riwayat yang dibacanya ialah surah Yasin, tetapi pada riwayat yang lain dia membaca ayat:

أَحْسِبُ النَّاسَ أَنْ يَبْرُكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ

artinya: "Adakah manusia itu menyangka bahwa dia akan dibiarkan begitu saja, bahwa mereka berkata kami beriman, sedangkan mereka tidak akan difitnah (diduga)?

Al Durrus-samin dan lainnya.

SIFAT SIFAT YANG TA'LUQ

Ada 6 sifat dari 20 sifat yang wajib bagi Allah ta'luq dengan suatu, iaitu semua sifat Ma'ani yang 7, kecuali sifat Hayat.

Bahagian ta'luq

Melihat kepada suatu yang dita'luqi maka 6 sifat yang ta'luq itu terbahagi kepada 3 bahagian:

- a. Dua sifat yang ta'luq dengan segala suatu iaitu ILMU dan KALAM.

Kedua-duanya ta'luq dengan segala yang wajib, segala yang mustahil dan segala yang harus, sama ada yang maujud atau yang ma'dum, sama ada wujud sifat atau wujud zat, sama ada yang telah hilang atau yang ada sekarang atau yang akan ada.

- b. Dua sifat yang ta'luq dengan segala yang maujud sahaja iaitu Bashar dan Sama'. Sama ada maujud yang qadim atau yang baharu, sama ada maujud zat atau maujud sifat, semuanya di ta'luqi dengan sama' dan bashar.

- c. Dua sifat yang ta'luq dengan segala yang mungkin sahaja, iaitu Qudrat dan Iradat.

Iaitu mengadakan yang mungkin atau meniadakannya.

Bermacam macam Ta'luq SifatTa'luq Qudrat ( تَعْلُوقُ قُدْرَةٍ )

Pada mulanya kita bahagi ta'luq qudrat itu kepada 3 bahagi:

Pertama: dinamakan Ta'luq Ta'stir ( تَعْلُوقُ تَأْتِيرٍ )

artinya: Ta'luq memberi bekas yang terbahagi kepada 2 macam:

- a. Ta'luq Ijad ( اِجَادٍ ) iaitu mengadakan suatu yang mungkin
- b. Ta'luq I'dam ( اِعْدَامٍ ) iaitu meniadakan mungkin yang wujud, yakni menjadikan yang maujud itu jadi tiada ( مَعْدُومٍ ).

Kedua: Ta'luq Suluhi Qadim ( تَعْلُوقُ سُلُوحٍ قَدِيمٍ )

artinya: Patutnya (bolehnya) Allah menjadikan sesuatu pada azal, dan patutnya yakni kebolehanannya itu adalah qadim, kerana Allah itu telah bersifat Qudrat pada azal.



kuasanya dengan hasutan ulama mu'tazilah, sultan telah menghukum dan menyiksa ulama yang tidak mahu tunduk dengan fahamannya, bahkan ada yang dibunuh oleh Sultan.

Satu peristiwa; (Imam Ahmad bin Hanbal)  
Dizaman Khalifah Al Makmun pada tahun 213-233 Hijriah, Imam Ahmad bin Hanbal dipaksa oleh Khalifah supaya berfatwa bahwa Al-Quran itu baharu.

Oleh karena Imam Ahmad enggan berfatwa demikian, maka dia dipenjarakan sekian tahun dan disebat (didera) dengan rotan.

Kemudian Khalifah Al Makmun wafat, digantikan oleh Khalifah Al Mutawakkil.

Imam Ahmad dibebaskan oleh Khalifah Al Mutawakkil, dan juga lain lain imam yang dipenjarakan.

Kerana Khalifah Al Almutawakkil adalah berfahaman dengan i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah seperti Imam Ahmad bin Hanbal itu.

Dan para ulama dibebaskan memilih dan menganut i'tiqad masing-masing.

Oleh kerana ketabahannya, Imam Ahmad bin Hanbal telah meletakkan beliau dicertabat yang tinggi dan dimuliakan.

Tarekh Taasyri'.

Ahmad bin Nadzar Al Khuza'i (أحمد بن نزار الخزازي)

Peristiwa yang lain, masa Khalifah Abbasiyah, Khalifah Harun Wasiq billah, wafat tahun 846 Masihi.

Wasiq Billah telah memerintahkan supaya Ahmad bin Nadzar dipenggal kepalanya, kerana enggannya mengatakan Al-Quran itu baharu.

Dengan kuasa Allah pada malamnya, setelah kepala dicacahkan diatas kayu di simpang jalan, dan mukanya membelakang Qiblat, mukanya berhadap ke Qiblat, sambil membaca ayat Quran.

Menurut setengah riwayat yang dibacanya ialah surah Yasin, tetapi pada riwayat yang lain dia membaca ayat:

أَحْسِبُ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكَوَأَنْ يَقُولُوا آمَنَّاوَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

artinya: "Adakah manusia itu menyangka bahwa dia akan dibiarkan begitu saja, bahwa mereka berkata kami beriman, sedangkan mereka tidak akan difitnah (diduga)?

Al Durrus-samin dan lainnya.

SIFAT SIFAT YANG TA'LUQ

ada 6 sifat dari 20 sifat yang wajib bagi Allah ta'luq dengan suatu, iaitu semua sifat Ma'ani yang 7, kecuali sifat Hayat.

Bahagian ta'luq

Melihat kepada suatu yang dita'luqi maka 6 sifat yang ta'luq itu terbahagi kepada 3 bahagian:

- a. Dua sifat yang ta'luq dengan segala suatu iaitu ILMU dan KALAM.

Kedua-duanya ta'luq dengan segala yang wajib, segala yang mustahil dan segala yang harus, sama ada yang ma'jud atau yang ma'dum, sama ada wujud sifat atau wujud zat, sama ada yang telah hilang atau yang ada sekarang atau yang akan ada.

- b. Dua sifat yang ta'luq dengan segala yang ma'jud sahaja iaitu Bashir dan Sama'. Sama ada ma'jud yang qadim atau yang baharu, sama ada ma'jud zat atau ma'jud sifat, semuanya di ta'luqi dengan sama' dan bashar.

- c. Dua sifat yang ta'luq dengan segala yang mungkin sahaja, iaitu Qudrat dan Iradat.

Iaitu mengadakan yang mungkin atau meniadakannya.

Bermacam macam Ta'luq SifatTa'luq Qudrat ( تَعْلُوقُ قُدْرَةٍ )

Pada mulanya kita bahagi ta'luq qudrat itu kepada 3 bahagi:

Pertama: dinamakan Ta'luq Ta'stir ( تَعْلُوقُ تَأْتِيرٍ )

artinya: Ta'luq memberi bekas yang terbahagi kepada 2 macam:

- a. Ta'luq Ijad ( اِبْتِخَارٍ ) iaitu mengadakan suatu yang mungkin
- b. Ta'luq I'dam ( اِعْدَامٍ ) iaitu meniadakan mungkin yang wujud, yakni menjadikan yang ma'jud itu jadi tiada ( مَعْدُومٍ ).

Kedua: Ta'luq Suluhi Qadim ( تَعْلُوقُ سُلُوحٍ قَدِيمٍ )

artinya: Patutnya (bolehnya) Allah menjadikan suatu pada azal, dan patutnya yakni kebolehananya itu adalah qadim, kerana Allah itu telah bersifat Qudrat pada azal.

Ketiga: Ta'luq Qabadzah ( تَعْلُوقٌ قَبَادِزَ )

Makna Qabadzah itu genggam (digenggam) yakni Allah genggam suatu iaitu Allah tahan atau Allah kekalkan adanya suatu setelah diadakan, atau Allah kekalkan tiadanya suatu setelah ditiadakan.

Jadi ta'luq Qabadzah itu ada 2 macam:

- a. Ta'luq Qabadzah dengan yang maujud, iaitu setelah yang mungkin itu diadakan, Allah kekalkan adanya selama yang dikehendaki Nya.
- b. Ta'luq Qabadzah dengan yang ma'dum, yakni Allah kekalkan tiadanya selama yang dikehendaki Nya.

Keempat: Ta'luq Tanjizi ( تَعْلُوقٌ تَنْجِيزِي ) juga disebut Ta'luq Ta'stir ( تَعْلُوقٌ تَأْتِيزِي ).

Iaitu ta'luq Qudrat ketika mengadakan suatu, atau ketika meniadakan suatu. ( تَعْلُوقٌ قُدْرَتِي )

Disebut Tanjizi kerana terusnya (terlaksananya) mengadakan atau meniadakan yang mungkin itu.

Dan kerana terlaksananya itu adalah baharu maka disebut ta'luq Tanjizi Hadist ( تَعْلُوقٌ تَنْجِيزِي حَدِيثِي )

Kesimpulannya: bagi Qudrat itu ada 7 ta'luq

1. Ta'luq Suluhi Qadim
2. Ta'luq Qabadzah sebelum jadi suatu yang mungkin, seperti ta'luq Qabadzah dengan sebelum hidupnya kita.
3. Ta'luq Tanjizi Hadist ketika mengadakan atau meniadakan suatu, seperti menghidupkan kita.
4. Ta'luq Qabadzah setelah suatu itu ada, dikekalkan hidup kita.
5. Ta'luq Tanjizi Hadist ketika meniadakan suatu, seperti mematikan kita.
6. Ta'luq Qabadzah setelah mematikan kita, maka dikekalkan mati kita kepada masa yang dikehendaki Nya.
7. Ta'luq Tanjizi Hadist ketika menghidupkan kita semula kali kedua.

Dan seterusnya kita dalam ta'luq Qabadzah selama lamanya.

Ingatan: Ta'luq Tanjizi Hadist juga disebut ta'luq Ta'stir ( تَعْلُوقٌ تَأْتِيزِي )

TA'LUQ IRADAT (تعلق ارادة)

Telah diterangkan dalam fasal Iradat terdahulu, bahwa ta'luq Iradat ialah menentukan kemungkinan yang 6 pada segala mungkin, iaitu perkara perkara yang harus bagi suatu yang mungkin itu.

Kemudian melihat kepada segi lain, maka kita dapat bahagi ta'luq Iradat itu kepada 2 bahagi :

1. Ta'luq Suluhi Qadim (تعلق سلوحي قديم)

iaitu patutnya pada amal Allah menentukan sesuatu kemungkinan bagi suatu yang mungkin.

Dan kerana patutnya (bolehnya) Allah menentuka suatu itu pada azal maka Suluhinya itu adalah qadim, maka dinamakan ta'luq itu Ta'luq Sulhi Qadim (تعلق سلوحي قديم).

2. Ta'luq Tanjizi Qadim (تعلق تنجيزي قديم), iaitu: pada azal Allah telah menentukan suatu yang mungkin itu dengan kemungkinan kemungkinan bagi yang mungkin itu.

Yakni segala suatu itu telah ditentukan oleh Allah pada azal dengan iradatnya.

Maka segala suatu yang terjadi pada alam ini adalah mengikut ketentuan Allah pada azal.

Apa yang telah ditentukan Nya pada azal, itulah yang daidakan Nya atau yang ditiadakan Nya dengan Qudrat Nya. Dan apa yang telah ditentukan akan diadakan, atau yang telah ditentukan tidak akan diadakan, mestilah terjadi ada atau tidak ada mengikut ketetapan itu.

Maka segala apa jua yang dikehendaki Nya ada, mestilah ada, dan demikian juga sebaliknya.

Jadi bagi Iradat itu 2 ta'luq:

a. Ta'luq Suluhi Qadim (تعلق سلوحي قديم)

b. Ta'luq Tanjizi Qadim (تعلق تنجيزي قديم)

Ini adalah menurut pendapat yang Tahqiq (menurut Ahlil-haq).

Ada juga antara ulama yang mengatakan bahwa bagi Iradat itu ta'luq yang dinamakan Ta'luq Tanjizi Hadsit

(تعلق تنجيزي حادث)

Tetapi Ahlil-haq berkata bahwa apa yang dikatakan Ta'luq Tanjizi Hadist itu, yang sebenarnya ialah hanya menzahirkan (تظاهر) bagi ta'luq Tanjizi Qadim jua.

Kifayatul-'awam

TA'LUQ ILMU ( تَعْلُوقُ عِلْمٍ )

Ta'luq Ilmu itu dinamakan Ta'luq Inkisyaf Taamm

( تَعْلُوقُ الْإِنكِسَافِ تَامٌّ )

Maksud ta'luq inkisyaf ialah nyata segala suatu dan jelas bagi Allah dengan ilmu Nya.

Dan disebutkan Taam ( تَامٌّ ) artinya sempurna, yakni tidak ada suatu juapun yang tidak nyata bagi dengan ilmu Nya, dan semuanya diketahui oleh Allah

Akan datang kita terangkan ta'luq Sama dan Bashar In Syaa Allah, juga ta'luq Inkisyaf, tetapi tidak Taam kerana tidak menghabisi segala suatu, sebab keduanya tidak ta'luq kepada Ma'dum ( مَعْدُومٌ ) yakni tidak merangkum perkara yang tidak ada. Ia hanya ta'luq kepada maujud sahaja, maka dinamakan ta'luq Inkisyaf yang Naqis ( تَعْلُوقُ الْإِنكِسَافِ نَاقِصٌ ) yakni kurang.

Tetapi ta'luq Ilmu itu, nyata bagi Allah segala suatu dengan ilmu Nya, merangkumi suatu sama yang maujud atau yang Ma'dum.

Ta'luq Ilmu, ta'luq Tanjizi Qadim ( تَعْلُوقُ تَنْجِيزِي قَدِيمٌ )

Kerana pada azas Allah ta'ala telahpun mengetahui segala suatu, maka ta'luq ilmu itu adalah ta'luq Tanjizi Qadim.

Ta'luq Suluhi Qadim

Bagi Ilmu tidak ada ta'luq suluhi Qadim, kerana kalau dikatakan ada ta'luq suluhi qadim bagi ilmu, ini bermakna menetapkan bahwa Allah itu jahil sebelum Ia tahu.

Sebab makna suluhi itu patut tahu tetapi belum tahu.

Ta'luq Ilmu Allah tidak berhajat kepada pikir dan penyelidikan lebih dahulu.

Ingatan

Percanggahan Keristean dan Islam.

Antara lain ialah bahwa Keristean berkata:

Adam dan Hawa setelah berbuat kesalahan, lantas dihalau dari Syurga. Kesalahan memakan buah kayu yang dilarang oleh Allah SWT dalam Syurga.

Dengan kesalahan itu maka dikatakan oleh mereka bahwa Adam dan anak cucunya sentiasa dalam kesalahan dan kotoran sekian lamanya.

Allah menghukum Adam dan Hawa itu adalah dasar keadilan.

Tetapi disamping Allah bersifat adil, Dia juga bersifat kasih sayang.

Sekian lama anak Adam dalam kesalahan dan kotoran Allah dalam berpikir bagaimana melepaskan anak Adam dan Adam dari kesalahan dan kotoran itu, supaya Adam dan anak cucunya bersih kembali.

Sekian lama Tuhan berpikir, sampailah zaman Isa AS. dapatlah jalan yang dimaksudkan itu.

Dan Tuhan mengambil keputusan untuk mengutus anak Nya iaitu Isa AS, dijemakan jadi manusia melalui Rahim Maryam kedunia.

Setelah dewasa dan Isa hidup sebagai manusia, dia disula (disalib) sebagai tebusan dosa Adam dan melepaskan manusia dari kesalahan dan kotoran.

Dengan itu lepaslah anak Adam dari beban kesalahan itu.

#### Soalan

Kita timbulkan soalan disini:

- a. Apakah Allah itu bodoh, sehingga sekian lama berpikir untuk mencari jalan melepaskan dosa manusia itu?
- b. Apakah dosa seorang dinatara manusia itu boleh tanggung oleh seluruh manusia (kalau betul Adam itu berdosa)?
- c. Apakah dosa seluruh manusia itu boleh ditebus oleh seorang dari manusia itu? (Isa disula sebagai tebus dosa yang dikerjakan oleh seorang yang lain dan dibebankan kesalahannya kepada seluruh manusia)?
- d. Bagaimana dosa dosa yang lain lain, pada hal dosa Adam AS hanya memakan buah kayi, sedangkan dosa yang lain lebih buruk dan lebih jahat dari itu dan tidak terkira banyaknya, dan lebih zalim dari memakan buah kayu, mengapa tidak dijemakan lagi anak yang lain untuk disula sebagai tebus sekalian dosa itu?
- e. Setelah Isa AS disula maka manusia jadi bersih dan tertebuslah kesalahan mereka, bagaimana dengan dosa yang lain yang dikerjakan oleh manusia selepas itu bahkan dosa itu lebih buruk dan lebih banyak.
- f. Kalau Adam diusir dari Syurga sebagai hukuman keadilan apakah dengan kesalahan bapa anak yang dihukum sula, adil kah namanya?
- g. Menyintuh wahdaniyah Allah, apakah zat Allah itu boleh menerima bahagi sehingga sebahagiannya jadi anak Nya Isa AS?  
Menurut mereka, Isa itu adalah belahan zat Allah yang jadi anak (Isa).

Semua yang tersebut adalah bercanggah dengan i'tiqad dalam Islam, iaitu:

- a. Isa bukan anak Allah, bukan belahan zat Allah, tetapi dia seorang manusia biasa, anak kepada Maryam, tidak ada bapa.

Tuhan maha kuasa berbuat demikian sebagaimana Adam dijadikan tidak ada bapa dan tidak ada ibu, dan Isa AS hanya tidak ada bapa.

Yang sebenarnya, Allah itu menjadikan Isa, bukan Allah jadi Isa. Tidak seperti sebagian emas jadi cincin.

- b. Adam AS telah diterima taubatnya, telah bersih dengan diterima taubatnya oleh Allah sebelum lagi manusia keturunan Adam itu wujud.

Sebenarnya, kesalahan Adam itu tidaklah jadi dosa kepada Adam, dan jauh sekali jadi dosa kepada anak cucunya.

Allah telah mengajurkan kalimat taubat kepada Adam AS, dengan itu Adam telah bertaubat, memohon ampun akan Allah, dan Allah pun telah menerimanya.

Firman Allah yang berkenaan, surah Al Baqarah ayat 37:

فَقَبَّلْنَا دَعْوَاهُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ قُتِلَ عَلَيْهِ إِنَّهُ  
هُوَ التَّوْبَةُ الرَّحِيمَةُ

Artinya: "Maka Adam menerima beberapa kalimah dari Tuhannya, maka Allah menerima taubatnya, sesungguhnya Allah amat penerima taubat dan penyayang".

Jadi tidaklah perlu Allah itu mengirih anaknya ke dunia (kalau pun ada anaknya) untuk disula (kalau pun ada anaknya, dan kalau pun benar Isa mati disula).

Perbandingan Agama Dr Ahmad Shalabi.

Ta'luq Kalam

Ta'luq Kalam ialah ta'luq Dilalah ( تَعْلُوقٌ بِالْأَلَاةِ ) namanya.

Dan kalam Allah itu Kalam yang Qadim, dan ta'luqnya adalah talluq Tanjizi qadim. Dan tidak ada ta'luq tanjizi hadist bagi kalam.

Meskipun ada yang berkata bahwa bagi kalam itu ada ta'luq tanjizi hadist tetapi ditolak oleh Jumhurul- Ulama.

Masaalah

Sehubungan dengan ta'luq kalam itu ta'luq tanjizi qadim, dan kalam Allah itu kalam yang qadim, timbul beberapa masaalah:

1. Jika ta'luq kalam itu tanjizi qadim, sedangkan kalam itu ada yang ta'luq dengan Amar ( أَمَرَ ) yakni suruh, pada hal yang disuruh (mukallaf) belum ada.

Demikian juga kalam yang ta'luq dengan Nahi ( نَهَى ) yakni tegah, pada hal mukallaf yang ditegah itu belum ada.

Dan kalam yang ta'luq dengan kabar itu, sedangkan perkara yang dikabarkan belum ada.

Dengan itu adalah hal ini sia sia saja dan kosong, dan tidak layak dengan kebijaksanaan Allah Swt, dan tidak layak disandarkan kepada Nya.

Jawab:

Masaalah ini telah masyhur pada ulama Mu'tazilah, dan jawapan yang didapati dari pada Jumhurul- Ulama Ahlus-sunnah adalah seperti berikut :

Adapun kebangkitan suatu (terjadinya sesuatu) tidak akan terjadi melainkan setelah dihitab ( حُتِبَ ) oleh Allah. Sebagaimana diterangkan Nya dalam surah Yasin:

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

artinya: "Hanya sanya pekerjaan Allah, apabila Dia menghendaki sesuatu, Dia berkata: adalah, maka adalah suatu itu".

Ini jelas bahwa hitab Allah itu adalah sebelum sesuatu itu ada.

Demikian juga Rāsulullah SAW berkata kepada mukallaf dan hitab itu merangkumi semua mukallaf (yang ada masa itu dan yang belum ada) hinggalah hari Qiyamat.

Kifayatul-'awam



2. Tersebut dalam kitab Kifayatil-'awam :

اعْلَمُ أَنَّ نِسْبَةَ التَّخْصِصِ لِلْإِرَادَةِ وَالْإِبْرَازِ وَالْإِحَادِ لِلْقُدْرَةِ  
مَجَازٌ - لِأَنَّ التَّخْصِصَ حَقِيقَةٌ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى يَقْدِرُ بِهِ  
نَقُولُ الْعَامَّةُ الْقُدْرَةُ تَنْعَلُ بِفُلَانٍ كَذَا إِنْ  
أَرَادَ أَتَقَاتِلُ أَنَّ الْفِعْلَ لِلْقُدْرَةِ حَقِيقَةٌ أَوْ لَهَا وَلِلذَّاتِ  
كُفْرٌ - وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ

artinya: Ketahuilah, bahwa menisbahkan (mengatakan) bahwa takhsih (تخصيص) yakni menentukan suatu itu kepada iradat Allah (iradat yang menentukan suatu) dan menyatakan dan mengadakan suatu itu bagi Qudrat, (qudrat yang mengadakan suatu) adalah perkataan majazi (kata pinjaman).

Kerana pada hakikat yang menentukan suatu ialah Allah (bukan iradat Allah) dengan qudrat Nya (bukan iradat Nya) dan yang menyatakan dan yang mengadakan suatu ialah Allah dengan Qudrat Nya (bukan Qudrat Allah).

Maka perkataan kebanyakan orang, qudrat itu berbuat bagi si anu itu dan ini, jika dia maksudkan bahwa perbuatan itu hakikatnya bagi qudrat, atau bagi Qudrat serta zat Allah, adalah perkataan kufur. Berlindung kita dengan Allah.

Kifayatul-'awam.

3. Tersebut dalam kitab Ihya' Ulumu'ddin dalam bab I'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah):

اللَّهُ قَادِرٌ يَقْدِرُ بِهِ - مَرِيدٌ بِإِرَادَتِهِ - عَالِمٌ بِعِلْمِهِ -  
هَيَّئُ حَيَاتِهِ - مُسْمِعٌ بِسَمْعِهِ - حَسِيرٌ بِحَسْرَتِهِ -  
مُكَلِّمٌ بِكَلَامِهِ

Artinya:

Allah itu Tuhan yang berbuasa dengan Qudrat Nya, menghendaki dengan iradat Nya, mengetahui dengan ilmu Nya, hidup dengan hayat Nya, mendengar dengan sama Nya, melihat dengan bashar Nya dan berkata kata dengan Kalam Nya.

Inilah pendapat mazhab Asy'irah dan Al Maturidiah.

Lihat juga dalam kitab Al Milal wan-nihal dan kitab Asasut-taqdis fi 'Ilmil-kalam.

Insyaa Allah kita akan bahaskan lebih panjang masalah ini dalam fasal beberapa pendapat tentang sifat 20 akan datang.

Sifat ke empat belas, yang wajib bagi Allah :

KAUNUHU QADIRAN. ( كَوْنُهُ قَادِرًا ) artinya: Keadaan

Allah itu yang berkuasa. Lawan nya KAUNUHU 'AJIZAN

( كَوْنُهُ عَاجِزًا ) artinya: Keadaan Allah itu yang lemah.

Wajib bagi Allah bersifat Kaunuhu Qadiran dan mustahil Ia bersifat Kaunuhu 'Ajizan.

Sifat kelima belas, yang wajib bagi Allah:

KAUNUHU MURIDAN ( كَوْنُهُ مُرِيدًا ) artinya: Keadaan

Allah itu yang menghendaki. Lawannya: KAUNUHU MUKRAHAN

( كَوْنُهُ مُكْرَهًا ) artinya: Keadaan Allah itu yang terpaksa.

Wajib Allah bersifat Kaunuhu Muridan dan mustahil Ia bersifat Kaunuhu Mukrahan.

Sifat ke enam belas, yang wajib bagi Allah:

KAUNUHU 'ALIMAN ( كَوْنُهُ عَالِمًا ) artinya: Keadaan Al-

lah itu yang mengetahui. Lawannya: KAUNUHU JAHILAN

artinya: Keadaan Allah itu yang jahil ( كَوْنُهُ جَاهِلًا )

Wajib Allah bersifat Kaunuhu 'Aliman dan mustahil Ia bersifat Kaunuhu Jahilan.

Sifat ke tujuh belas, yang wajib bagi Allah:

KAUNUHU HAIYAN. ( كَوْنُهُ حَيًّا ) artinya: Keadaan Al-

lah itu Yang Hidup. Lawannya: KAUNUHU MAIYITAN

( كَوْنُهُ مَيِّتًا ) artinya: Keadaan Allah itu yang mati.

Wajib Allah bersifat Kaunuhu Haiyan dan mustahil Ia bersifat Kaunuhu Maiyitan.

Sifat ke delapan belas, yang wajib bagi Allah:

KAUNUHU SAMI'AN ( كَوْنُهُ سَمِيعًا ) artinya: Keadaan

Allah itu Yang Mendengar. Lawannya KAUNUHU ASHAMMA

( كَوْنُهُ أَصَمٌّ ) artinya: Keadaan Allah itu yang tuli.

Wajib Allah bersifat Kaunuhu Sami'an dan mustahil Ia bersifat Kaunuhu Ashamma.

Sifat ke sembilan belas, yang wajib bagi Allah:

KAUNUHU BASHIRAN ( كَوْنُهُ بَصِيرٌ ) artinya: Keadaan Allah itu Yang Mendengar. Lawannya: KAUNUHU A'MA ( كَوْنُهُ أَعْمَى ) artinya: Keadaan Allah itu Yang Buta.

Wajib Allah bersifat Kaunuhu Bashiran dan mustahil Ia bersifat Kaunuhu A'ma.

Sifat ke dua puluh, yang wajib bagi Allah:

KAUNUHU MUTAKALLIMAN ( كَوْنُهُ مُتَكَلِّمٌ ) artinya: Keadaan Allah itu Yang Berkata-kata. Lawannya: KAUNUHU ABKAMA ( كَوْنُهُ أَبْكَمٌ ) artinya: Keadaan Allah itu Yang Bisu.

Wajib Allah bersifat Kaunuhu Mutakalliman dan mustahil Ia bersifat Kaunuhu Abkama.

Makna sifat sifat Kaunuhu Qadiran dan lainnya

MAKNA KAUNUHU QADIRAN ( كَوْنُهُ قَادِرٌ )

صِفَةٌ ثَابِتَةٌ فِي نَفْسِهَا قَائِمَةٌ بِالذَّاتِ لِأَزْمَةِ الْقُدْرَةِ

Artinya: Kaunuhu Qadiran ialah sifat yang sabit pada dirinya, yang berdiri dengan zat Allah yang melazimi sifat qudrat.

Demikian juga makna sifat sifat yang lain :

ialitu sifat sabit pada dirinya yang berdiri dengan zat Allah, tetapi sifat:

Kaunuhu Muridan melazimi sifat Iradat,

Kaunuhu 'Aliman melazimi sifat Ilmu,

Kaunuhu Haiyan melazimi sifat Hayat,

Kaunuhu Sami'an melazimi sifat Sama',

Kaunuhu Bashiran melazimi sifat Bashir,

Kaunuhu Mutakalliman melazimi sifat Kalam.

ISTILAH SIFAT YANG MAJUD, SIFAT SUBUTIAH, SIFAT YANG MA'DUM. (صِفَةُ مَعْدُومٍ / صِفَةُ ثُبُوتِيَّةٍ / صِفَةُ مَوْجُودٍ)

Dalam ilmu Tauhid didapati istilah sifat yang majud, Sifat yang sabit (subutiah) dan sifat yang ma'dum.

SIFAT YANG MAJUD atau sifat wujudiah (صِفَةُ وَجُودِيَّةٍ)

Sifat yang Majud atau disebut sifat wujudiah, ialah sifat majud yang berdiri dengan zat Allah.

Sifat yang majud itu ialah sifat yang dipandang suatu yang majud, iaitu sifat yang dipandang naik kepada martabat majud, dengan syarat :

- a. Dia dipandang majud (ada) atau diakui ada pada kharij (خَارِج) seperti batang tubuh kita.

Kharij artinya: kenyataan pada salah satu panca-  
indera (5 indera).

Maka batang tubuh itu suatu yang diakui wujud pada indera kita, dapat dilihat, diraba dan sebagainya.

Demikian juga segala warna, segala rasa dan segala bau, semuanya majud pada kharij.

Begitu juga bunyi atau suara, dia majud pada indera pendengaran.

- b. Dia dipandang ada juga pada pemikiran (zihin) atau disebut majud pada zihin (ذَهْن).

Maka suatu yang dipandang majud pada kharij dan majud pula pada zihin disebut suatu majud yang naik kepada martabat majud atau wujud yang sebenarnya.

Dan dengan itu segala sifat Ma'ani, disebut sifat yang majud atau sifat wujudiah, kerana ia majud pada kharij dan majud pada zihin.

Sifat yang Ma'dum atau sifat 'Adamiah (صِفَةُ عَدَمِيَّةٍ / صِفَةُ مَعْدُومٍ)

Ada pula suatu yang Ma'dum pada kharij dan juga ma'dum pada zihin, maka suatu yang seperti ini disebut suatu yang ma'dum, atau disebut suatu yang turun kepada martabat ma'dum (صِفَةُ مَعْدُومٍ) yakni sebenar benar tidak ada.

Dengan itu segala sifat Salabiah disebut sifat yang ma'dum atau sifat 'Adamiah (صِفَةُ عَدَمِيَّةٍ) kerana ia tidak ada pada kharij dan tidak ada pada zihin.

Sifat Haliah ( صفة حالية ).

Ada pula suatu yang ada pada zihin (maujud pada zihin), tetapi tidak maujud pada kharij. Atau disebut suatu yang maujud pada zihin tetapi ma'dum pada kharij.

Dalam pemikiran diakui ada, tetapi pada kharij tidak ada.

Perkara yang seperti itu ialah hall ( حال ).

Dalam sifat yang wajib bagi Allah itu, sifat yang maujud pada zihin tetapi ma'dum pada kharij ialah sifat sifat Ma'awiah ( صفة عاوية ).

Sifat yang maujud pada zihin sahaja itu, disebut sifat haliah ( صفة حالية ).

Oleh kerana sifat haliah ini hanya sabit wujudnya pada zihin, maka disebut sifat subutiah ( صفة ثبوتية ) kerana sabit wujudnya pada akal (zihin) saja.

Maka sifat subutiah itu tidak naik kepada martabat maujud, kerana ma'dum pada kharij, dan tidak turun kepada martabat ma'dum kerana ia maujud pada zihin.

Kesimpulan

Dalam 20 sifat yang wajib bagi Allah itu dapat kita bahagi kepada 3 bahagi melihat kepada perkara tersebut:

- a. Sifat yang maujud atau sifat wujudiah, iaitu sifat Ma'ani yang 7, Qudrat, Iradat, Ilmu, Hayat, sama', Bashar dan Kalam. Kerana sifat sifat ma'ani itu adalah Maujud pada kharij dan maujud pada zihin (naik martabat maujud)
- b. Sifat 'Admiah ( صفة آدمية ) iaitu sifat sifat Salabiah ( صفة سلبية ) kerana ia ma'dum pada kharij dan ma'dum juga pada zihin (turun kepada martabat ma'dum), iaitu Qidam, Baqa, Mukhalafatuhu ta'ala, lilhawadis, Qiyamuhu bi nafsih dan Wahdaniyah.
- c. Sifat Subutiah atau sifat haliah, tidak naik kepada martabat maujud kerana dia ma'dum pada kharij, tetapi tidak turun kepada martabat ma'dum, kerana ia maujud pada zihin, iaitu sifat Ma'nawiah yang 7: Kaunuhu Qadiran, Kaunuhu Muriden, Kaunuhu 'Aliman, Kaunuhu Haiyan, Kaunuhu Sami'an, Kaunuhu Bashiran, dan Kaunuhu Mutakalliman.

Oleh itu segala ta'rif sifat wujudiah (sifat Ma'ani) adalah dimulai dengan :

سِفَاتُ مَوْجُودَةٍ قَدِيمَةٍ قَائِمَةٍ بِذَاتِهَا

artinya: Sifat yang maujud yang qadim, yang berdiri dengan Zat Allah ..... dan akhir ta'rifnya disambung dengan perkataan yang sesuai dengan hakikat satu sifat itu.

Seperti sifat Qudrat umpamanya, disambung dengan :

يَسَّأَفُ بِمَا يَجْعَلُ الشَّيْءَ أَوْ يَعْذِمُهُ

artinya: yang mudah Allah menjadikan sesuatu atau meniadakannya dengan qudrat itu.

Dan segala sifat Subutiah dimulai ta'rifnya dengan:

حَالٌ ثَابِتٌ لِلذَّاتِ مَا دَامَتْ الدَّائِمَةُ مُعَلَّلَةٌ بِعِلَّتَيْهَا

artinya: Hal yang sabit bagi zat selama ada zat yang dikeranakan dengan suatu kerana, yang.....

Dan disambung dengan perkataan yang sesuai bagi sifat sifat itu.

Seperti Kuanuhu Qadiran, disambung dengan perkataan:

لَا زِمَةَ لِلْقُدْرَةِ

artinya: yang melazimi ia akan qudrat.

#### Sifat Wujud

Adapun sifat wujud bagi Allah, menurut pendapat yang berkata bahwa wujud itu sebagai sifat Hall, maka dia termasuk dalam sifat Subutiah (سِفَاتُ ثُبُوتِيَّةٍ), seperti yang dikatakan oleh Imam Al-Maturidi dan lainnya iaitu mereka yang menamakan sifat wujud itu sifat Nafsiah (سِفَاتُ نَفْسِيَّةٍ).

Tetapi menurut Imam Abu Hasan al-Asy'ari, wujud itu bukanlah suatu sifat, tetapi dia ialah 'ain zat sendiri,

#### Rengkasnya:

- Sifat wujudiah iaitu sifat Ma'ani yang 7,
- Sifat Subutiah iaitu sifat Ma'nawiah yang 7,
- Sifat 'Adamiah iaitu sifat Salabiah yang 5.

ka-  
di  
ma

pe-  
ser-

PERKARA YANG HARUS PADA HAQ ALLAH TA'ALA

Sebenarnya, sifat yang harus tidak ada pada haq Allah ta'ala, tetapi yang ada haq Allah ialah perkara yang harus.

Perkara yang harus bagi Allah ta'ala ialah:

فَعْلُ الْإِمْتِنَانِ أَوْ تَرْكُهُ

artinya: Berbuat yang mungkin atau meninggalkannya, yakni tidak membuatnya.

Jadi perkara mengadakan suatu yang mungkin itu, itu terserah kepada Allah, kalau Dia mahu membuatnya Dia buat kalau tidak, tidak.

Jadi pada hukum akal kita, boleh jadi Allah akan buat yang mungkin itu dan boleh jadi tidak akan dibuat-Nya.

Seperti memberi anak kepada orang yang belum mendapat anak.

Demikian juga meniadakan suatu wujud yang mungkin seperti hidup pada seorang yang hidup, maka boleh Allah tiadakan hidup itu dan diadakan mati pada orang itu.

Maka Allah berbuat apa yang mahu Dia buat, dan sekali kali tidak akan berbuat apa yang tidak mahu Dia berbuat.

Demikianlah Allah mengadakan segala yang mungkin, sama ada zat atau sifat, sama ada perbuatan hamba yang Ikhtiariah (إِخْتِيَارِيَّة) atau yang Ittirariah (إِتْتِرَارِيَّة).

Demikian juga memberi fahala amal baik, atau menyiksa orang yang durhaka, atau sebaliknya, memberi fahala akan orang yang durhaka dan menyiksa orang yang beramal baik, atau menunjuki (memberi bdayah) akan seseorang, dan menyesatkan seseorang yang lainnya, semuanya harus pada haq Allah ta'ala.

Perbuatan IKHTIARIAH (إِخْتِيَارِيَّة) dan perbuatan ITTIRARIAH (إِتْتِرَارِيَّة) bagi hamba.

Suatu perbuatan atau kerja hamba itu jika dia kerjakan dengan sengaja yakni berserta dengan kehendaknya sendiri, seperti kerja seorang naik pokok kelapa umpamanya, maka perbuatan itu dilakukan dengan sengaja.

Tetapi tiba tiba dia terjatuh dari pokok itu, maka perbuatan (gerak jatuh) itu tidak dengajanya atau tidak di sertai dengan kehendaknya sendiri.

Melihat kepada perbuatan (gerak) naik pokok dengan gerak jatuh dari pokok itu, ada perbezaan antara keduanya iaitu gerak naik adalah dengan sengaja sedangkan gerak jatuh itu berlaku dengan tidak sengaja.

Gerak IRADIAH (حَرَكَةُ ارَادِيَّةٍ)

Gerak naik pokok itu gerak yang disengaja adalah dinamakan Gerak Iradiiah (حَرَكَةُ ارَادِيَّةٍ)

Sedangkan gerak jatuh yang tidak disengaja itu dinamakan Gerak Ghairu Iradiiah (حَرَكَةُ غَيْرِ ارَادِيَّةٍ)

Gerak itu Makhluk kepada Allah, sifat kepada hamba

Pada hakikatnya gerak yang berlaku pada hamba itu, sama ada gerak Iradiiah atau gerak Ghairu Iradiiah, adalah makhluk kepada Allah yakni dijadikan oleh Allah pada hamba itu.

Tetapi nisbah kepada hamba adalah sebagai sifat kepada hamba itu. Maka hamba itu diberikan oleh Allah sifat gerak atau diam, maka yang bergerak itu ialah hamba tetapi digerakkan oleh Allah kerana gerak itu dijadikan oleh Allah.

Maka termasuk kedalam perkara yang harus pada haq Allah mengadakan gerak pada hamba itu atau tidak akan mengadakannya.

DALIL BAGI HARUS ALLAH TA'ALA MENJADIKAN YANG MUMKIN

ATAU MENIADAKAN NYA

Kalaulah wajib Allah menjadikan yang mungkin itu nisbanya bertukarlah hakikat yang mungkin itu jadi yang wajib, sedangkan perkara itu adalah perkara mustahil.

Dan kalaulah mustahil Allah menjadikan yang mungkin, ini juga bertukar hakikat mungkin kepada mustahil, sedangkan hakikat suatu itu tidak akan bertukar, maka mustahil yang mungkin itu jadi yang mustahil.

Kerana segala yang mungkin itu tetap mungkin, tidak akan jadi yang dan tidak akan jadi mustahil, demikian juga sebaliknya.

Al Dusuqi

Dalil Naqalinya

Firman Allah surah Al Qashash (التَّحٰثُثُ) ayat 68 :

وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

artinya: "Dan Tuhanmu itu berbuat apa yang Dia kehendaki dan Dia pilih".



## MU'TAZILAH TENTANG WAJIB ALLAH BERBUAT

SHILAH ( شيلة ) dan ASHLAH ( أشله )

Shilah ( شيلة ) artinya: perkara yang patut (baik)  
dan  
ASHLAH ( أشله ) artinya: perkara yang lebih patut.

Menurut i'tiqad Mu'tazilah, adalah wajib atas Allah berbuat bagi hamba itu perkara Shilah atau Ashlah.

Pernyataan ini adalah sesat dan menyesatkan. Demikian kata Ahlis-sunnah wal-jamaah.

Salahnya puak mu'tazilah ini jelas pada masaalah ini. Kerana kita saksikan dengan mata kepala sendiri, bahwa tidak sedikit kanak kanak yang jatuh sakit.

Sepatutnya, mengapa mereka disakitkan oleh Allah pada hal mereka sedikitpun berbuat kesalahan. Nabi SAW juga kena bala, kena sakit, dan tidak sedikitpun manusia yang kena bala.

Jika wajib Allah berbuat Shilah atau Ashlah, niscaya tidak seorangpun yang kena bala atau sakit.

Bahkan tidak ada orang disesatkan oleh Allah pada i'tiqad mereka.

Perkara yang demikian itu adalah tanda yang jelas bahwa Allah ta'ala itu tidaklah wajib berbuat shilah atau ishlah saja.

Dan jika wajib Allah berbuat yang ashlah, jangan Dia jadikan langsung manusia itu, kalau dijadikan juga hendaklah manusia itu diberi tugas yang berat, dan kalau dia diberi juga tugas yang berat hendaklah diberikan dia taufiq untuk menunaikan tugas beratnya itu, dan hendaklah diberi 'Ishmah ( إشمة ) pemeliharaan oleh Allah kepadanya supaya dia jangan terjerumus dalam ma'siat dan tidak disiksa kelak.

Dan walaupun manusia itu terjerumus kedalam ma'siat hendaklah mereka dimaafkan supaya dia dapat masuk syurga dan terlepas dari neraka.

Tetapi pada semua perkara itu, tidak terjadi Shilah dan Ashlah bahkan yang terjadi sebaliknya.

Jadi, yang sebenarnya, semuanya itu terserah kepada Allah ta'ala sendiri menentukannya.

Hanya wajib kita I'tiqadkan bahwa Allah itu harus berbuat apa yang Dia sukai dan Dia pilih, dan tidaklah wajib Dia berbuatya dan tidak pula mustahil Ia berbuatya.

SATU PERISTIWA:

Satu peristiwa terjadinya perdebatan antara Imam Abu Hashim Al Jaba-i (pemuka mazhab Mu'tazilah) dengan Imam Al Asy'ari.

Abu Hasan Al Asy'ari berkata kepada Abu Hashim:

Apa kata tuan kalau tiga adik beradik.

Yang seorang, setelah dewasa adalah dalam keadaan taat akan Allah.

Yang kedua setelah dewasa adalah dalam keadaan durhaka akan Allah.

Yang ketiga pula mati semasa masih kanak-kanak.

Abu Hashim menjawab:

Yang mati dewasa dalam keadaan taat akan Allah adalah masuk syurga dan mendapat derjah yang tinggi.

Yang mati dewasa dalam keadaan durhaka akan Allah adalah masuk neraka tingkat yang bawah.

Yang mati kecil itu adalah masuk syurga.

Imam Asy'ari bertanya: adakah sama derjah orang yang dewasa mati dalam keadaan taat dengan kanak-kanak yang mati kanak-kanak itu dalam syurga?

Jawab Abu Hashim, tidak, kerana yang dewasa itu ada berbuat amal saleh.

Imam Asy'ari menyambung: Jika kanak-kanak berkata kepada Tuhan wahai Tuhanku, adalah yang lebih baik (عظيم) bahwa Engkau hiduskan aku sehingga aku dewasa dan berbuat taat supaya aku dapat derjah seperti derjah orang yang mati dewasa dalam taat itu.

Abu Hashim menjawab: Tuhan menjawab: Kerana aku tahu, kalau dia dewasa dia akan durhaka kepada Ku, oleh itu lebih baik aku matikan dia semasa kecil lagi.

Imam Asy'ari berkata lagi: Yang mati dewasa masuk neraka itu berkata kepada Tuhannya: bukankah lebih baik kami dimatikan semasa kecil seperti saudara kami yang mati kecil itu, dapatlah kami masuk syurga dan niscaya tidaklah kami masuk neraka. Disini apa jawab Tuhan?

Abu Hashim terdiam dan tidak dapat melanjutkan perbahasannya dan hancurlah segala hujjah puak Mu'tazilah itu.

Abu Hasan Al Asy'ari berkata: Apakah kamu ini telah dirasuk oleh gilakah?

Al Burrus-samin.

SEBAGIAN DARI PERKARA YANG HARUS BAGI ALLAH

SEBAGIAN DARI PERKARA YANG HARUS BAGI ALLAH SWT

1. Adalah harus bahwa Allah ta'ala itu dilihat oleh orang mukmin diakhirat kelak.

Melihat Allah SWT itu dengan tidak ada kalifat, tidak ada hinggaaan, tidak ada rupa dan tidak ada pihak, sebagaimana Allah itu tidak ada suatu juapun yang menyerupai Nya.

Adapun didunia ini yakni semasa kita masih hidup didunia ini, melihat Allah SWT hanya terjadi atas Nabi Muhammad SAW sahaja. Kejadian itu ialah ketika Nabi SAW mi'raj pada mala 27 Rajab.

Hanya diberikan kepada Nabi kita sahaja, dan tidak terjadi pada Nabi dan Rasul dan manusia yang lain, bahkan tidak terjadi bagi Malaikat Muqarrabin sekalipun.

Adapun orang kafir dan munafiq sekali kali tidak akan melihat Allah SWT sama ada didunia dan di akhirat.

2. Pada Mu'tazilah, perbuatan yang ikhtiariah itu adalah perbuatan hamba itu sendiri, dan kata Ahlis-sunah pula adalah perbuatan Allah jua adanya.

Adapun perbuatan yang Ittirariah (إتتارية) adalah ittifaq antara Mu'tazilah dan Ahlis-sunnah adalah perbuatan Allah SWT jua adanya.

3. Wajib kita i'tiqadkan bahwa Allah itu memberi taufiq kepada hambanya yang berbuat taat bagi siapa yang dikehendaki Nya, sehingga hamba itu berjaya mendapat keredoan Nya dan dapat kasih Nya.

Maksudnya, hamba itu berbuat taat itu adalah dengan taufiq dari pada Allah jua adanya.

Kalaulah tidak dengan taufiq dari Allah niscaya hamba itu tidak akan dapat berbuat taat itu.

Sebaliknya, Allah juga yang memberi hizlan (حِزْلَان) kepada hamba Nya yang berbuat ma'siat bagi siapa yang dikehendaki Nya, sehingga hamba itu berjaya berbuat ma'siat dan jauh dari keredoan Nya.

Al Durrus-samin

Makna Taufiq (التوفيق)

Makna Taufiq ialah:

خَلَقَ مَذْرَعَةَ الطَّاعَةِ فِي الْعَبْدِ

Artinya: Taufiq ialah, Allah ta'ala jadikan kesanggupan berbuat taat pada seorang hamba.

Makna Hizlan ( حِزْلَان )

Makna hizlan ialah:

فَلَوْ قَدَّرَ الْعَلِيَّةُ فِي الْعَبْدِ

Makna hizlan ialah Allah ta'ala jadikan kesanggupan berbuat ma'siat pada seseorang hamba.

Taufiq dan hizlan itu adalah harus bagi Allah memberikannya kepada siapa yang dikehendaki Nya.

Kifayatul-'awam

#### 4. JANJI ALLAH MESTI DITUNAIKAN NYA

Wajib kita i'tiqadkan bahwa Allah itu mesti menunaikan janji Nya, seperti janjinya bahwa orang yang taat itu dimasukkan Nya kedalam Syurga (janji fahala).

Tetapi tidak wajib atas Allah menunaikan janji menyiksa hambanya yang durhaka, dan harus bagi Nya menyalahi janji siksa itu (seperti diampuni Nya).

Kerana tidak menjadi kekurangan mertabat Nya kalau Dia mengampuni hambanya yang bersalah pada perkara kesalahan antara hamba dan Tuhannya.

Demikian menurut Al Asy'ariah dan Al Maturidiah.

Al Durrus-samin.

#### BAHAGIAN SIFAT 20

Memandang suatu segi sifat 20 itu dapat dibahagi kepada 4 bahagian:

1. Sifat NAFSIAH ( صفات نفسية ) namanya, iaitu satu sifat iaitu SIFAT WUJUD ( وجود )
2. Sifat SALABIAH ( صفات سلبية ) ada 5 sifat, iaitu Qidam, Baqa', Mukhalafatuhu lil-hawadis, Qiyyamuhu binafsihi dan Wahdaniah.
3. Sifat MA'ANI ( صفات معاني ) namanya, iaitu 7 sifat, iaitu: Qudrat, Iradat, Ilmu, Hayat, Sama', Bashar dan Kalam.
4. Sifat MA'NAWIAH ( صفات معنوية ) namanya, iaitu 7 sifat, iaitu: Kaunuhu Qadiran, Kaunuhu Muridan, Kaunuhu 'Aliman, Kaunuhu Haiyan, Kaunuhu Sami'an, Kaunuhu Bashiran dan Kaunuhu Mutakalliman.

Jaw.  
ne  
bag  
Jai  
yan  
dan

MAKNA SIFAT NAFSIAH

(صفات نفسية) ialah :

هي الحالة النفسية للذات ما دامت الذات  
غير متعلقة بعلة

artinya: Iaitu suatu hall (حال) yang sabit (yang wajib) bagi suatu zat selama ada zat itu, yang tidak disebabkan (di 'illatkan) oleh suatu sebab pun ('illat)

Seperti pada yang baharu, suatu tubuh itu halnya ialah mengambil lapangan (ruang) sekadar dirinya.

Tiap tiap tubuh tidak ita dapati dia tidak mengambil lapangan sekadar dirinya.

Maka halnya mengambil lapangan itu adalah hall yang sabit bagi tubuh selama ada tubuh itu, dan dinamakan hall itu sifat Nafsiah bagi tubuh.

Hall itu sabit bagi tubuh dengan tidak disebabkan dengan apa jua sebab ('illat), kerana dia memang begitu.

Jadi adalah mustahil adanya suatu tubuh yang tidak mengambil lapangan.

Sekiranya sesuatu itu tidak mengambil lapangan niscaya bukanlah dia itu tubuh.

Wujud sifat Nafsiah

Pada Allah SWT sifat wujud itu adalah sifat Nafsiah bagi Nya.

Sekali kali tidak akan didapati zat Allah itu melainkan jika Dia bersifat wujud.

Dimaksudkan dengan tidak disebabkan dengan suatu sebab ialah, bila ditanya : mengapakah Allah itu wujud?

Jawabnya:

Tiada sebabnya, memang begitulah Allah itu ada.

Demikian juga, mengapa tubuh itu mengambil lapangan?

Jawabnya: memang begitulah hal tubuh itu, mengambil lapangan.

Sifat nafsiah itu bolehlah disebut sifat semula jadi bagi sesuatu.

Jadi wujud itu ialah suatu hall yang sabit bagi zat Allah yang tiada disebabkan oleh suatu sebab selama ada Allah, dan itulah dia sifat Nafsiah namanya.

MAKNA SIFAT SALABIYAH (صفات سالبيه) ialah :

عن عبارة عن نفي ما لا يليق به جل وعلا

artinya: Sifat Salabiah ialah, 'ibarat dari pada menafikan perkara yang tidak layak bagi Allah Jalla wa 'azza.

Seperti Qidam umpamanya, adalah 'ibarat dari pada menafikan awal bagi wujud Allah SWT.

Dan baqa' itu menafikan akhir bagi wujud Allah.

Mukhalafatuhu lilhawadis menafikan bersamaan dengan segala yang baharu.

Qiyamuhu bi nafsini menafikan berhajat Allah kepada zat yang lain dan berhajat kepada yang menjadikan Nya.

Wahdaniyah menafikan berbilang Tuhan dan bersusun.

Oleh itu tujuan dari sifat salabiah itu ialah menafikan perkara perkara yang tidak layak bagi Allah (lawan dari sifat sifat itu), maka dinamakan sifat sifat itu dengan Sifat Salabiah.

Makna SALAB itu ialah NAFI yakni menafikan atau mengatakan suatu itu tidak ada.

Meskipun sifat yang lain dari Sifat salabiah seperti sifat Ma'ani juga menafikan lawannya yang juga tidak layak bagi Allah, seperti ilmu itu menafikan jahil, tetapi tujuan utama pada sifat ma'ani itu ialah menetapkan suatu Ma'na bagi Allah iaitu ilmu, maka dinamakan dia dengan Sifat Ma'ani.

Sedangkan tujuan utama pada Sifat Salabiah ialah menafikan suatu pada haq Allah seperti akhir bagi wujud Nya maka dinamakan dia Sifat Salabiah.

MAKSUD 'IBARAT (عبارة)

Dimaksudkan 'IBARAT (اقتدار) disini ialah perkataan yang menunjukkan suatu keadaan memandang (I'tibar) dari segi bahwa Allah ta'ala itu wujud Nya tidak berawal maka untuk ringkasnya bolehlah kita sebut atau kita ibaratkan dengan perkataan Q I D A M.

Jadi Qidam itu suatu perkataan yang menunjukkan suatu pengetahuan bahwa Allah itu wujud Nya tidak ada permulaan dan perkataan Qidam itu ialah disebut 'IBARAT dari pengertian itu.

Dan untuk mengatakan maksud bahwa Allah itu wujud Nya tidak ada akhir, disebutkan dengan B A Q A.

Demikianlah pada sifat-sifat Salabiah yang lain lain.

Tidak maujud pada kharij dan tidak maujud pada zihin

Ulah kerana sifat Salabiah itu hanya merupakan 'Ibarat dari sesuatu, maka sifat itu tidak maujud pada kharij dan tidak maujud pada zihin, maka dia tidak disebut sifat WUJUDIAH dan juga tidak disebut sifat SUBUTIAH, tetapi disebut sifat 'ADAMIAH (صفات عَدَمِيَّة).

In Sya Allah kita akan terangkan bahwa Sifat Ma'ani Sifat Wujudiah dan Sifat Ma'nawiah itu sifat Subutiah.

Lihat juga Istilah dalam Ilmu Tauhid terdahulu.

MA'NA SIFAT MA'ANI (صفات معاني) ialah :

سِفَاتٌ مَوْجُودَةٌ مَائِمَةٌ بِالذَّاتِ مَا دُمَّتِ الذَّاتُ أَوْجَبَتْ لَهُ حُكْمًا

artinya: Sifat Ma'ani itu ialah sifat yang maujud yang berdiri dengan zat selama ada zat itu yang berdirinya sifat ma'ani pada zat mewajibkan suatu hukum bagi zat itu.

Dimaksudkan dengan sifat maujud ialah sifat Wujudiah yakni maujud pada kharij dan maujud pada zihin.

Dan dimaksudkan dengan hukum disini ialah suatu hall (حَالٌ) yang berdiri dengan zat itu yang mana hall itu kita sabitkan setelah kita sabitkan berdirinya sifat Ma'ani dengan zat itu.

Seperti kalau telah kita sabitkan berdiri sifat Qudrat pada suatu zat, maka kita sabitkan juga bahwa zat itu juga KUANUHU QADIRAN.

Ulah kerana sifat Kaunuhu Qadiran itu disabitkan atau melazimi sifat Qudrat dan sifat Qudrat itu sifat Ma'ani maka dinamakan sifat Kaunuhu Qadiran itu dengan Sifat Ma'nawiah.

Maka semua sifat Ma'nawiah yang 7 itu adalah melazimi sifat Ma'ani yang 7 itu.

Lihat makna sifat maujud pada Ta'rif sifat Qudrat, fasal sifat Ketujuh terdahulu, dalam buku ini.

MAKNA SIFAT MA'NAWIAH (صفات معنوية)

هِيَ حَالٌ ثَابِتَةٌ لِلذَّاتِ مَا دُمَّتِ الذَّاتُ مُعَلَّلَةٌ بِعِلَّةٍ

artinya: Sifat Ma'anwiah ialah suatu hall yang sabit (sifat subutiah) bagi suatu zat selama ada zat itu yang disebabkan oleh satu sebab ('illat).

Dimaksudkan suatu sebab ('illat) ialah berdirinya sifat Ma'ani dengan zat itu.

Yakni apabila berdiri sifat seperti Quadrat pada suatu zat maka wajiblah pula zat itu bersifat dengan KAUNUHU QADIRAN.

Dan kita dapat mengetahui bahwa Allah itu bersifat KAUNUHU QADIRAN ialah setelah kita mengetahui bahwa Allah itu bersifat Quadrat

Bukanlah makna 'illat (sebab) disini bahwa sebab Allah bersifat kaunuhu qadiran sebab Dia ada bersifat quadrat. atau Allah itu bersifat kaunuhu qadiran disebabkan oleh sifat quadrat, bukan begitu.

Kerana tiap tiap satu dari sifat Allah itu memang telah sedia ada pada Nya dengan tidak disebabkan oleh suatu apa jua.

Jadi maksud sebab disini ialah sebab bagi kita meng- hukum (mengakui) Allah itu bersifat Kaunuhu Qadiran ialah setelah kita mengakui adanya Allah bersifat Quadrat.

Kerana sifat Kaunuhu Qadiran itu berlaziman dengan sifat quadrat.

Perkara ini pada penyelidikan akal.

Jalannya, kerana melihat kepada alam ini adalah menunjukkan bahwa Allah itu bersifat quadrat, kemudian setelah akal mengakuinya bersifat quadrat, barulah kita boleh menetapkan (mensabitkan) bahwa Allah itu juga bersifat Kaunuhu Qadiran.

Adapun sekiranya kita membaca Quran Kita akan berjumpa perkataan QADIR (قَدِيرٌ) yang maknanya bahwa Allah itu Tuhan yang berkuasa, disini di'ibartakan dengan Allah itu yang berkuasa, adalah memberikan makna bahwa keadaan Allah yang berkuasa, dan seterusnya memberi faham bahwa Allah itu bersifat Quadrat.

Jadi kita ketahui dahulu bahwa Allah itu sifat Nya Kaunuhu Qadiran barulah kitahui pula Allah bersifat Quadrat.

#### PERBEZAAN SIFAT NAFSIAH DAN SIFAT MA'NAWIAH

Ada persamaan antara sifat Nafsiyah dan sifat Ma'nawiah iaitu sama sama suatu hal yang sabit bagi zat,

Tetapi perbezaannya pula, iaitu sifat Nafsiyah itu sabit bagi zat tidak dengan sebab ('illat) sedangkan sifat Ma'nawiah sabitnya bagi zat dengan suatu 'illat (sebab) iaitu berdirinya sifat ma'ani pada zat itu.

or  
itu  
is



BEBERAPA PENDAPAT TENTANG SIFAT 20.

Setengah ulama berkata bahwa segala suatu itu tersimpan kepada 4 perkara:

1. MAUJUDAT ( مَوْجُودَات ) artinya: segala yang ada seperti batang, tubuh kita, dan sifat sifat yang maujud.
2. MA'DUMAT ( مَعْدُومَات ) artinya: segala yang tidak ada yakni ma'dum pada kharij dan ma'dum pada zihin, seperti anak kita yang belum ada.
3. A H W A' L ( أَحْوَال ) artinya : segala hall atau keadaan, seperti keadaan Ali itu orang yang kuat (bukan sifat kuatnya).

Hal keadaannya yang kuat itu adalah suatu yang ada pada pemikiran (zihin) yakni pemikiran kita mengakui adanya hall itu yang berdiri dengan zat Ali. Jadi sifat ma'nawiah itu termasuk perkara AHWAL.

4. I'TIBARAT ( إِثْبَارَات ) iaitu berupa 'ibarat sahaja. Seperti kita sabitkan keadaan berdiri bagi Ali. Ini memandang kepada Ali itu badannya lurus, kepalanya dipihak langit dan kakinya terletak dibumi, kita katakan (kita 'ibaratkan) dengan Ali berdiri.

Dan memandang wujud Allah itu tidak ada awal maka kita 'ibaratkan dengan perkataan Qidam.

Pada Imam Al Asy'ari:

Pada Imam Al Asy'ari tidak mengakui adanya hall, jadi hal itu tidak ada katanya.

Pada Imam Al Asy'ari dan yang sependapat dengan beliau, segala suatu itu tersimpan pada 3 perkara sahaja, iaitu MAUJUDAT, MA'DUMAT dan I'TIBARAT.

Sifat yang wajib 12 sifat (yang wajib diketahui)

Berdasarkan pendapat ini (pada Imam Al Asy'ari) maka sifat yang wajib bagi Allah (yang wajib kita ketahui) ialah 12 sifat sahaja, sebab sifat ma'nawiah itu dikatakan hall, demikian juga wujud dikatakan hall.

Sedangkan mereka tidak mengakui adanya hall.

Jadi setelah ditolak 7 sifat Ma'nawiah dan 1 sifat Nafsiyah yang semuanya itu adalah hall, maka tinggal 12 sifat yang wajib bagi Allah, yakni yang wajib kita ketahui ialah 12 sifat.

Adapun sifat wujud itu, bukan saja dia dikatakan hall oleh setengah ulama, bahkan kata Imam Al Asy'ari bahwa wujud itu adalah diri zat itu sendiri, bukan ianya hall dan bukan ianya sifat.

Jangan salah faham

Yang sebenarnya Imam Al Asy'ari bukan menafikan Kaunuhu Qadiran, seterusnya Kaunuhu Mutakalliman, tetapi dia hanya mengatakan bahwa Kaunuhu Qadiran itu bukanlah sifat.

Beliau berkata bahwa Kaunuhu Qadiran dan juga seterusnya hanya merupakan 'ibarat yang menerangkan bahwa zat itu ada bersifat Qudrat, tidak lebih dari itu.

Demikian juga Kaunuhu Muridan, Kaunuhu 'Aliman, Kaunuhu Haiyan, Kaunuhu Sami'ah, Kaunuhu Bashiran dan Kaunuhu Mutakalliman.

Ringkasnya, pada Imam Asy'ari, apa yang dikatakan sifat Ma'nawiah yang maujud pada zihin itu, adalah merupakan 'ibarat berdirinya sifat Ma'ani pada suatu zat sahaja.

Adapun mereka yang mengakui adanya ahwal itu sebagai sifat hall yang maujud pada zihin dan sebagai sifat Subutiah, maka sifat Ma'nawiah yang 7 itu adalah sifat yang maujud pada zihin tetapi tidak maujud pada kharij, dan mereka mengirakan sifat Ma'nawiah itu adalah sifat Subutiah.

Puak yang berpendapat seperti ini termasuklah Qadi Abu Bakar Al Baqilani, Abu Mansur Al Maturidi, Imam Haraini dan Imam Sahusi, mereka mengakui adanya AHWAL.

Pendapat yang masyhur

wajib

Sifat yang wajib bagi Allah yang kita ketahui ialah 20 sifat. Pendapat ini adalah pendapat yang masyhur di sisi Ulama'Kalam.

Berdasarkan kepada pendapat Imam Asy'ari juga: Seseorang yang tidak mengetahui sifat Ma'nawiah tetapi dia mengetahui sifat sifat Nafsiyah dan sifat Ma'ani (12 sifat sahaja) adalah tidak merusakkan imannya, dengan syarat:

a. Dia sekadar tidak tahu akan sifat Ma'nawiah itu

b. Dia tidak menafikan bahwa Allah itu Kaunuhu Qadiran dan seterusnya Kaunuhu Mutakalliman.

Adapun kalau dia menafikan bahawa Kaunuhu Qadiran dan seterusnya Kaunuhu Mutakalliman, ini adalah menyalahi semua ulama sama ada Kya'irah, Al Maturidiah, Mu'tazilah dan juga Ahli Filsafah, kerana semua mereka mengakui bahwa Allah itu Kaunuhu Qadiran dan seterusnya Kaunuhu Mutakalliman.

Kifayatul-'awam.

SIFAT MA'NAWIAH PADA MAKHLUQ

Menurut Ahlis-sunnah wal-jamaah, bahwa sifat ma'nawiah ada pada makhluk dan juga sifat Ma'ani.

Kedua-duanya dijadikan oleh Allah pada makhluk itu.

Pada Mu'tazilah mereka mengakui ada sifat ma'naviah pada makhluk, tetapi tidak dijadikan oleh Allah, dan mereka berkata, apabila Allah jadikan sifat Ma'ani pada makhluk itu dengan sendirinya terjadi sifat Ma'naviah itu.

Kifayatu-'awam.

#### PENDAPAT TENTANG SIFAT MA'ANI

Menurut Ahlis-sunnah termasuk Imam Asy'ari, Imam Al Maturidi, Imam Sanusi dan lain lain; bahwa Allah itu ada bersifat dengan sifat Ma'ani yang 7 itu dan sifat ma'ani itu berdiri dengan zat Allah ta'ala, dan sifat yang maujud.

Oleh itu Allah itu :

قَادِرٌ بِقُدْرَتِهِ - مُرِيدٌ بِإِرَادَتِهِ -  
عَالِمٌ بِعِلْمِهِ - سَمِيعٌ بِسَمْعِهِ - حَيٌّ بِحَيَاتِهِ - مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامِهِ

artinya: Allah itu kuasa dengan QudratNya, menghendaki dengan Iradat Nya, mengetahui dengan Ilmu Nya, hidup dengan Hayat Nya, melihat dengan Bashar Nya, mendengar dengan Sama' Nya dan berkata kata dengan Kalam Nya.

Kifayatul-'awam dan lain lain

Adapun pada mazhab mu'tazilah pula, bahwa sifat Ma'ani tidak ada pada zat Allah ta'ala.

Mereka berkata Allah itu berkuasa bukan dengan Qudrat Nya, menghendaki bukan dengan Iradat Nya, begitulah seterusnya.

Maka mu'tazilah berkata Allah itu :

قَادِرٌ بِذَاتِهِ - مُرِيدٌ بِذَاتِهِ - عَالِمٌ بِذَاتِهِ - حَيٌّ بِذَاتِهِ -  
سَمِيعٌ بِذَاتِهِ - مُتَكَلِّمٌ بِذَاتِهِ

artinya: Allah itu berkuasa dengan zat Nya, Allah menghendaki dengan zat Nya, mengetahui dengan zat Nya, hidup dengan zat Nya, melihat dengan zat Nya, mendengar dengan zat Nya dan berkata kata dengan zat Nya.

Pendapat ini sama dengan pendapat Mazhab Falasifah.

Alasan Mu'tasilah: ialah :

Adapun zat Allah itu telah sempurna, dia tidak berha-jat kepada Qudrat untuk berkuasa dan seterusnya.

Oleh itu, memandang bahwa zat Allah itu mengetahui dengan sendirinya (tidak dengan sifat ilmu Nya) maka zat itu sendiri Ilmu, demikian juga zat Allah itu sendiri Qudarat, Iradat, Sama', Bashar, Hayat dan Kalam.

Dan oleh kerana mazhab ini mengosongkan zat dari sifat maka dinamakan mereka dengan MAZHAB MU'THILAH

(مُزْنِفٌ مُقْتَلَةٌ) Arti Mu'thilah ialah mengosongkan.

Mazhab Ahlus-sunnah adalah mengakui adanya sifat pada zat Allah SWT, maka Allah itu berkuasa dengan Qudrat Nya, dan seterusnya berkata kata dengan Kalam Nya.

Oleh kerana mazhab Ahlus-sunnah itu mengakui adanya sifat yang berdiri dengan-zat Allah, maka termasuklah mazhab Ahlus-sunnah itu dalam puak MAZHAB SIFATIAH (مَذْهَبُ صِفَاتِيَّة) artinya mazhab yang mengakui adanya sifat bagi Allah.

Pendapat Mu'tazilah Mu'thilah itu ditolak oleh Jumhur ulama Ahlis-sunnah dengan hujjah seperti berikut:

Berkata Imam Al Asy'ari R'a :

وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامٍ قَدِيمٍ: وَرِيدُ إِيرَادِهِ يُدَيِّنُهُ  
أَنَّهُ قَدْ قَامَ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى، وَأَنَّكَ مِنْ لَهْ الْأَمْرِ وَالْأَمْرُ فَهُوَ أَمْرٌ، نَاهِ  
فَلَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَكُونَ أَمْرًا قَدِيمًا، أَوْ أَمْرًا مُتَحَدِّثًا. وَإِنْ كَانَ مُتَحَدِّثًا فَلَا يَخْلُو: إِمَّا أَنْ  
يُحَدِّثَهُ فِي ذَاتِهِ، أَوْ فِي مَحَلٍّ أَوْ لَا فِي مَحَلٍّ. وَيُسْتَحِيلُ أَنْ يُحَدِّثَهُ فِي ذَاتِهِ، لِأَنَّهُ يُؤَدِّي إِلَى أَنْ  
يَكُونَ مَحَلًّا لِلْخَوَادِثِ، وَذَلِكَ مُحَالٌ. وَيُسْتَحِيلُ أَنْ يُحَدِّثَهُ فِي مَحَلٍّ، لِأَنَّهُ يَرْجُبُ أَنْ يَكُونَ  
أَحْلَى بِهِ مَوْصُوفًا. وَيُسْتَحِيلُ أَنْ يُحَدِّثَهُ لَا فِي مَحَلٍّ، لِأَنَّ ذَلِكَ غَيْرُ مَقْبُولٍ. فَتَبَيَّنَ أَنَّهُ قَدِيمٌ  
قَائِمٌ بِصِفَتِهِ لَهُ، وَكَذَلِكَ التَّقْسِيمُ فِي الْإِيرَادَةِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ.

Kitab Al Milal wan-Mihal 1 95,  
Asasut-taqdis 208.

Artinya:

Adapun dalil bahwa Allah itu berkata kata dengan Kalam Nya yang qadim dengan menghendaki dengan Iradat Nya yang qadim, ialah:

Telah jelas dalilnya bahwa Allah itu Malik (raja berkuasa).

Sedangkan Malik ialah yang mengang suruh dan tegah, (dia menyuruh dan dia melarang).

Jadi Allah itu yang menyuruh (memerintah) dan yang mencegah (melarang).

Manakala Dia yang menyuruh dan mencegah, tentulah ada kalanya Dia menyuruh dengan kalam yang qadim dan adakalanya Dia menyuruh dengan kalam yang baharu.

Dan manakala Dia menyuruh dengan kalam yang baharu, niscaya boleh jadi Dia adakan kalam itu pada dirinya sendiri atau dia adakan pada zat yang lain atau Dia jadikan tidak pada zat manapun.

Dan adalah mustahil Dia adakan pada zat Nya sendiri, Eni adalah mustahil.

Kerana ini bermakna zat Allah yang qadim itu telah menjadi zat yang ditempati oleh kejadian yang baharu atau bersifat dengan sifat yang baharu. Ini adalah mustahil.

Dan kalau Dia jadikan kalam itu pada zat yang lain, ini juga mustahil.

Kerana kalau Dia jadikan pada zat yang lain, ini bermakna zat yang lain itu yang menyuruh dan mencegah ( أمر / ناه ) dan zat yang lain itu yang bersifat kalam, bukan Allah ta'ala.

Atau Dia jadikan tidak pada mana mana zatpun, ini juga mustahil, kerana tidak diterima akal kejadian seperti itu.

Oleh itu tertentulah bahwa Allah itu menyuruh dan melarang dengan kalam yang qadim; sebagai sifat bagi Nya (yang berdiri dengan zat Nya yang qadim).

Demikian juga jalan dalil pada Iradat, Sama' dan Bashar, (dan lain lain sifat yang maujud).

Al Milal wan-nihal dan  
Asasut-taqdis.

#### PRMBAHAGIAN SIFAT 20 KEPADA 2 BAHAGIAN

Sifat 20 yang wajib bagi Allah itu dapat juga dibahagi kepada 2 bahagian:

Pertama: Sifat Istighna ( صفات استغناء ) iaitu mengandung 11 sifat:

Wujud, Qidam, Baqa', Mukhalafatuhu Lilhawadis,  
Qiyamuhu bi nafsini, Sama', Bashar, Kalam,  
Kaunuhu Sami'an, Kuanuhu Bashiran dan Kaunuhu  
Mutakalliman.

Kedua: Sifat Iftiqar ( صفات افتقار ) iaitu mengandung

9 sifat: iaitu:

Wahdaniyah, Quadrat, Iradat, Ilmu, Hayat, Kaunuhu  
Qadiran, Kaunuhu Kuridan, Kaunuhu Aliman dan  
Kaunuhu Haiyan.

#### MAKNA SIFAT ISTIGHNA

Ialah sifat yang menunjukkan bahwa Allah itu terkaya dari segala yang lain Nya, yakni menunjukkan bahwa Allah itu tidak berhajat kepada segala apa jua yang selain Nya.

MAKNA SIFAT IFTIQAR

Iaitu sifat yang menunjukkan bahwa segala yang lain Allah itu adalah berhajat kepada Allah semuanya.

Timbulnya istilah sifat Istighna' dan sifat Iftiqar:

Timbulnya istilah sifat Istighna' dan sifat Iftiqar dalam ilmu Tauhid ini, ialah sesuai dengan makna kalimah

Ilah ( إِلَه ) dalam Kalimah Tauhid ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Kerana makna ILAHA ( إِلَه ) ialah suatu yang tidak berhajat (terkaya) kepada segala yang lainnya, sedangkan segala yang lainnya adalah berhajat kepadanya.

Maka makna Ilah (tuhan) ialah:

مُسْتَغْنَى عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ وَمُتَّقِرٌ إِلَيْهِ كُلُّ مَا عَدَاهُ

artinya: Maha kaya ia dari segala yang lainnya ( مُسْتَغْنَى ) dan segala yang lainnya berhajat ( مُتَّقِرٌ ) kepadanya.

Kerana kalaulah suatu itu benar Tuhan, mestilah ia nya tidak berhajat kepada apa jua yang lainnya, dan segala apa jua yang lainnya itu adalah berhajat kepadanya.

Jadi: kalaulah sebenarnya suatu itu Tuhan, mestilah ianya bersifat dengan sifat sifat yang menunjukkan bahwa ianya tidak berhajat kepada yang lainnya, yang disebut (diistilahkan) dengan sifat Istighna' yang 11 itu, dan mestilah ianya bersifat dengan sifat sifat yang menunjukkan bahwa segala yang lainnya berhajat kepadanya yang diistilahkan dengan sifat Iftiqar yang 9 itu.

SEBAB ATAU JALAN 11 sifat itu termasuk sifat Istighna' :

Dibawah ini dinyatakan jalan masuknya 11 sifat itu dalam sifat Istighna' :

1. W U J U D ( وُجُودٌ ), kerana kalaulah Allah itu tidak ada, tentulah Ianya berhajat kepada yang menjadikannya.

Sedangkan kalau Dia berhajat itu bukanlah Dia bersifat Istighna'.

Dan memang Dia sedia ada, maka tidaklah Dia berhajat kepada yang menjadikannya. Dengan itu wujud masuk sifat Istighna'.

2. Q I D A M ( قَدَمٌ ). Kalaulah Dia tidak bersifat Qidam niscaya baharulah Dia.

Kalau Ia baharu niscaya berhajat Ia kepada yang menjadikan Nyā, sedangkan berhajat itu bukanlah Dia bersifat Istighna'. Dengan itu Qidam masuk sifat Istighna'.

Istighna'  
keran  
terse

SEBAB A

3. B A Q A ( (بَقَا) ) (199)

Tauhid Wadzih

Kalau Dia tidak kekal niscaya Dia boleh hilang, rusak, binasa, dan berhajatlah Dia kepada yang mengekalkan Nya atau menjaga Nya supaya Dia jangan rusak dan sebagainya.

Sedangkan berhajat itu bukanlah Dia Istighna'. Oleh itu Baqa' masuk sifat Istighna'.

4. MUKHALAFATUHU LILHAWADIS ( مَخَالَفَتُهُ لِلْحَوَادِثِ )

Kalau Dia tidak berlainan dengan yang baharu niscaya bersamaan Dia dengan yang baharu.

Kalau Dia bersamaan dengan yang baharu niscaya Dia berhajat kepada yang lainnya, sebagaimana yang baharu itu berhajat kepada yang lainnya.

Sedangkan berhajat itu bukanlah Ia bersifat Istighna'.

Oleh itu Mukhalafatuhu lilhawadis termasuk sifat Istighna'.

5. QIYAMUHU BI NAFSIHI ( قِيَامُهُ بِنَفْسِهِ )

Makna Qiyamuhu bi Nafsihi ialah tidak berhajatnya Allah kepada yang menjadikan Nya dan tidak berhajat kepada zat yang lain Nya.

Maka Qiyamuhu binafsihi itu termasuk sifat Istighna'.

6,7,8, SAMA', BASHAR, KALAM ( كَلَامٌ , بَشَرٌ , سَمْعٌ )

Tiga sifat ini adalah antara lain sifat sifat kesempurnaan bagi Allah.

Jikalau Allah tidak bersifat dengan tiga sifat itu niscaya Ia bersifat dengan lawannya iaitu sifat sifat kekurangan.

Jikalau Ia bersifat kekurangan niscaya Ia berhajat kepada yang menyempurnakan kekurangan Nya itu.

Jika Ia berhajat bukanlah Ia bersifat Istighna', maka termasuklah tiga sifat itu dalam sifat Istighna'.

9,10,11, KAUNUHU SAMI'AN, KAUNUHU BASHIRAN dan

KAUNUHU MUTAKALLIMAN

( كَوْنُهُ مُتَكَلِّمًا , كَوْنُهُ بَصِيرًا , كَوْنُهُ سَمِيعًا )

Apabila sifat Sama', Bashar dan Kalam, termasuk sifat Istighna' maka tiga sifat ini juga termasuk sifat Istighna' kerana tiga sifat ini adalah berlaziman dengan tiga sifat tersebut.

SEBAB ATAU JALAN 9 SIFAT TERMASUK SIFAT IPTIQAAR

SEBAB atau JALAN 9. SIFAT MASUK SIFAT IFTIQAAR

1. Wahdaniyah ( وَحْدَانِيَّة )

Kalaulah Tuhan itu berbilang bilang tentulah berbilang bahagi hajat dan tidaklah Allah itu tumpuan segala hajat.

Oleh itu kalaulah Allah tumpuan segala hajat tentulah tidak ada Tuhan yang ada selainNya.

Dengan itu wahdaniyah termasuk sifat Iftiqar.

2. Quadrat ( قُدْرَة )

Kalaulah Allah itu tidak bersifat Quadrat, bagaimana Dia hendak menunaikan hajat?

Oleh itu sifat Quadrat termasuk sifat Iftiqar.

3. Iradat ( اِرَادَة )

Sebenarnya Iradat itu artinya Allah itu mau berbuat. Kalaulah Allah tidak mau berbuat, bagaimana hajat boleh tertunai?

Oleh itu kalaulah Allah itu tumpuan segala hajat niscaya Ia bersifat Iradat.

Dan termasuklah sifat Iradat dalam sifat Iftiqar.

4. Ilmu ( عِلْم )

Kalaulah Allah itu jahil, tidak ada ilmu, bagaimana Ia boleh menunaikan hajat?

Dan kalaulah Ia tumpuan segala hajat, tentulah Ia ada bersifat ilmu, dan dengan itu ilmu masuk sifat Iftiqar.

5. Hayat ( حَيَاة )

Kalaulah Allah itu mati, bagaimana Ia menunaikan hajat?

Ohh itu mestilah Ianya hidup, dan termasuklah sifat Hayat itu dalam sifat Iftiqar.

6,7,8 dan 9 : KUNUHU QADIRAN ( كَوْنُهُ قَادِرًا )

KAUNUHU MURIDAN ( كَوْنُهُ مُرِيدًا )

KAUNUHU 'ALIMAN ( كَوْنُهُ عَالِمًا )

KAUNUHU HAYAN ( كَوْنُهُ حَيًّا )

Kalaulah sifat Quadrat, Iradat, Ilmu dan Hayat termasuk sifat Iftiqar, maka 4 sifat ini termasuk pula dalam sifat Iftiqar, kerana 4 sifat ini adalah berlaziman dengan sifat sifat tersebut.

LAZIM ISTIGHNA ( لَازِمُ اسْتِغْنَاء )

Lazim Istighna' maknanya ialah, perkara mesti ada jika Allah itu bersifat dengan sifat sifat Istighna' itu.



Maka lazim Istighna' itu 6 perkara:

1. Allah itu tidak berhajat kepada segala apa jua yang selainnya.  
Termasuk dalam lazim ini bahwa Allah itu mestilah bersifat wujud dan Qiyamuhu bi nafsih.
2. Allah itu tidak berhajat kepada yang menjadikannya kerana Dia sedia ada.  
Dalam lazim ini termasuk Allah itu bersifat Qidam, Baqa', Mukhalafatuhu lilhawadis dan Qiyamuhu bi nafsih.
3. Allah itu tidak mengambil faedah pada segala hukum dan perbuatan Nya.  
Yakni Allah mengadakan atau menghukum sesuatu itu bukanlah untuk faedah diri Nya seddiri, atau untuk menolok mudarat dari diri Nya.  
Tetapi segala faedahnya adalah kembali kepada hamba Nya.
4. Tidak wajib Allah menjadikan yang mungkin atau meninggalkannya.
5. Harus Allah menjadikan kuat pada sesuatu yang mungkin yang tidak memberi bekas.
6. Bahwa segala yang baharu itu tiada memberi bekas.

#### LAZIM IFTIQAAR ( لا يزعم افتقار )

##### 6 Perakara:

1. Segala yang baharu berhajat kepada Tuhan yang menjadikannya,  
Dia berhajat dari beberapa segi:
  - a. Berkehendak dari segi mengadakan, iaitu perkara ma'dum berkehendak kepada yang menjadikannya.
  - b. Berkehendak dari segi meniadakan, maka yang maujud berkehendak kepada kepada yang meniadakannya.
  - c. Berkehendak dari segi mengekalkan, maka 'Arasy, Kursi, Luh, Qalam, Syurga, Neraka dan segala Ruh berkehendak kepada Allah yang mengekalkannya.
2. Segala perangai yang baharu berkehendak kepada yang mengadkannya, atau mengekalkannya atau meniadakannya.
3. Segala sukatan berkehendak kepada yang menentukannya seperti panjang, pendek, lebar, sempit, kecil dan besar.
4. Segala tempat berkehendak kepada yang mengadkannya, mengekalkannya atau meniadakannya.

5. Segala zaman (masa) berkehendak kepada yang mengadakannya atau meniadakannya atau mengekalkannya.

6. Segala sifat yang baharu berkehendak kepada yang mengadakannya atau meniadakannya atau mengekalkannya.

### PEMBAHAGIAN SIFAT 20 KEPADA 3 BAHAGI

Dari segi lain pula sifat 20 itu dapat dibahagi kepada 3 bahagian:

1. HIA HUA ( هُوَ ) artinya: sifat itu ialah zatnya.

Iaitu sifat itu sendiri zat iaitu sifat wujud. Ini berdasarkan pendapat Imam Asy'ari yang berkata bahwa itu ialah 'ain zat itu sendiri.

2. HIA GHAIIRUHU ( هُوَ غَيْرُهُ ) artinya: Sifat itu lain dari zat, iaitu sifat salabiah yang lima.

3. LA HIA HUA WA LA HIA GHAIIRUHU

( لَا هُوَ وَلَا هُوَ غَيْرُهُ )

artinya: Bukan sifat itu zat, dan bukan lain dari zat.

Yakni: Hendak dikatakan sifat itu ialah zat sendiri tidak, dan hendak dikatakan sifat itu lain dari zat pun tidak pula.

Sifat sifat ini ialah sifat Ma'ani dan sifat Ma'muwiah.

Kerana kalau kita pikirkan (dalam pemikiran) bahwa sifat itu adalah lain dari zat. Tetapi bila dibuka hijab dari kita, kita dapat melihat Allah itu, niscaya kita dapati bahwa yang bersifat qudrat itu ialah Allah, dan Allah itulah yang bersifat qudrat.

Yakni sifat dan yang bersifat itu adalah bersatu jua.

Jadi berlainan antara zat dan sifat pada pemikiran, tetapi bersatu jua pada pihak Kyasof ( كَيْسُف ).

### TERHIMPUN 'AQIDAH IMAN DALAM KALIMAH TAUHID ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )

Sebenarnya kalimah Tauhid itu mengandungi aqidah aqidah Iman.

Dalam Kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) ada terkandung perkataan ILAH ( إِلَه ) yang mana dalam perkataan ILAH itu tenkan dengan pula sifat sifat Istighna' dan sifat sifat Iftiqar.

Dan dengan sendirinya kalimah Tauhid itu mengandungi akan sifat Istighna' dan sifat Iftiqar sebagai 'Aqda Iman.

N  
Qu

C

Kam  
ya:  
20

KAS  
kono.  
rikut

Soal

Jawab

La il

soal:

Apabila dalam kalimah Tauhid itu sifat Istighna' dan sifat Iftiqar dengan sendirinya pula bahwa dalam kalimah Tauhid itu 20 sifat yang wajib bagi Allah dan menafikan pula 20 sifat yang mustahil bagi Allah, dan mensabitkan perkara perkara yang harus pada haq Allah SWT.

Dan dari sifat sifat Istighna' dan sifat Iftiqar itu difahamkan pula lazim 'Istighna' dan lazim Iftiqar.

Maka boleh kita Kutakan bahwa Kalimah Tauhid itu menghimpunkan 'aqidah 'aqidah Iman akan Allah SWT, iaitu 20 sifat yang wajib, 20 sifat yang mustahil dan 1 perkara yang harus bagi Allah ta'ala.

Demikian cara terkandungnya aqidah iman itu dalam kalimah Tauhid, iaitu melalui makna lla, sedangkan lafaz itu terkandung dalam kalimah Tauhid ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Kalimah Rasul (MUHAMMADUR RASULULLAH)

Dalam kalimah MUHAMMADUR-RASULULLAH ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ )

terkandung 'aqidah 'aqidah Sama'iah, kerana apabila kita mengaku akan Kerasulan Nabi Muhammad SAW dengan ucapan kita MUHAMMADUR-RASULULLAH itu, bermakna kita mengakui segala apa yang disampaikan dari luhannya kepada ummatnya.

Termasuklah iman dengan Malaikat, iman dengan Kitab-kitab Nya, iman dengan segala Rasul Nya, Hari Akhirat dan qada dan qadar Nya.

### C A T I T A N

Barang yang perlu diingat dan dikaji ialah kesesatan dan karutnya aqidah yang didapati dalam setengah buku buku Melayu yang menerangkan jalan masuk 'Aqidah atau terhimpunnya sifat 20 dalam kalimah Tauhid ini.

Perhatikan, apa yang tersebut dalam buku Melayu bernama KASYFUL-ASRAR ( كشف الأسرار ) muka 9/10, cetakan Singapura kononnya karangan Syekh Muhammad Saleh Minangkabau, seperti berikut:

Soal: Dan mana kalimah yang menghimpunkan dia?

Jawab: Bermula kalimah yang menghimpunkan dia ialah kalimah

La ilaha illal-lah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Soal: Dan berapa yang terkandung dalam kalimah La ( لَا )  
dan berapa yang terkandung dalam kalimah lla ( لَا )  
dan berapa yang terkandung dalam kalimah lla ( لَا )  
dan berapa yang terkandung dalam kalimah Allah ( الله )  
beri kami hukunya.

Jawab: Adapun yang terkandung dalam kalimah ( لا ) itu 5 perkara:

رُجُود - قَدْر - بَقَاء - مَخَالِفَةُ الْخَوَارِثِ -  
تَيَامُّهُ بِنَفْسِهِ

Adapun yang terkandung dalam kalimah ( اَلله ) itu 6 perkara:

سَمْع - بَصَر - كَلَام - سَمِيع - بَصِير - مُكَلِّم

Adapun yang terkandung dalam kalimah ( اَلَا ) itu:

حَقٌّ - قَائِمٌ - قَادِرٌ - مُبِيدٌ -

Adapun yang terkandung dalam kalimah ( اَنْتَ ) itu:

حَيَاءٌ - عِلْمٌ - قُدْرَةٌ - اِرَادَةٌ - وَحْدَانِيَّةٌ

Soal

Dan apa sebab sifat yang lima dahulu itu terkandung kepada kalimah ( لا ), dan apa sebab enam terkandung kepada kalimah ( اَلله ) dan apa sebab sifat yang empat terkandung kepada kalimah ( اَلَا ) dan apa sebab sifat yang lima terkandung kepada kalimah Allah, beri aku akan sebabnya.

Jawab

Adapun sifat yang lima itu wujud hingga wiyamuhu, bi-bafsih illan wartabat zat la ta' yin ( لا تَحْيِيَنَّ ) tiada nyata nyatanya. Adapun kalimah ( لا ) itu kalimah tauhid inilah sebabnya.

Adapun sifat 'Sama', Bashar, Kalam, Sami', Bashir, Mutakallimun, sebab terkandung kepada kalimah ilaha itu sebab sifat itu yang kaya dari pada tiap tiap barang yang lainnya inilah sebabnya.

Adapun sifat Haiyun, Qadirun, Muridun terkandung kepada kalimah Illa ( اَلَا ) kerana sifat itu melazimi bagi Ma'ani dikeranakan dengan Ma'ani, inilah sebabnya.

Dan adapun lima iaitu Hayat, Ilmu, Qudrat, Iradat, Wah-daniah sebab terkandung kepada kalimah Allah kerana ia dengan dia zahir segala sifat, kerana sifat itu wujud kepada zipin dan wujud kepada-kharij.

Dan adapun makna Allah itu nama bagi zat yang wajib wujud yang mewajibkan 20 sifat.

Demikian Kasyful-asrar.

Kita berkata:

Jalan masuknya sifat 20 kepada kalimah Tauhid ini sebagaimana yang diterangkan dalam Kasyful-asrar itu, tidak dapat kita terima.

Kerana tidak sesuai dengan kitab kitab Tauhid Ahlis-sunnah yang mu'tabar dan alasan alasan yang diberikannya tidak munasabah-bagi jalan masuknya sifat sifat itu dalam kalimah Tauhid ini.

Perhatikan:

- a. Dia berkata LA ( لا ) itu kalimah Tauhid.

Ini adalah meyalahi yang sebenarnya. Sebenarnya Kalimah Tauhid ialah ( لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) bukan kalimah ( لا ). Dan yang sebenarnya ( لا ) itu kalimah NAFI namanya.

Dan yang jelasnya bahwa kalimah ( لا ) itu sekali-kali bersifat dengan wujud, Qidam, Baqa', Mukhalafatuhu lil-hawadis dan Qiyamuhu bi nafsihi.

Tetapi yang bersifat dengan sifat sifat tersebut ialah yang termasuk dalam sifat Istighna' itu.

- b. Dikatakannya: sifat yang lima itu martabat zat.

Pada hal yang sebenarnya, pada martabat zat ialah sifat wujud sebagai sifat Nafsiyah bagi zat Allah.

Kerana pada Imam As'ari ta'rif WUJUD itu ialah:

الْوُجُودُ عَيْنُ الْمَوْجُودِ يَعْنِي عَيْنَ الذَّاتِ

artinya: Wujud itu ialah 'ain yang maujud, yakni wujud itu zat itu sendiri.

- c. Sebab masuk sifat Sama', Bahaqr dan Kalam, Sami', Bashir dan Mutakallimun, kepada kalimah ILAHA, katanya: Kerana makna Ilaha itu kaya dari tiap tiap yang lainnya.

Ini tidak munasabah, kerana mengapa dia tidak masukkan kepada Ilaha itu segala sifat Istighna'? Mengapa 6 sifat saja yang dimasukkan.

Dan juga yang sebenarnya makna Ilaha itu bukan saja ia kaya dari segala yang lain Nya, tetapi juga bermakna segala yang lain Nya berhajat kepada Nya.

Jadi mengapa dia tidak masukkan pula segala sifat If-fiqar dalam kalimah Ilaha itu?

- d. Dikatakannya: bahwa sifat Haiyun, 'Alimun, Qadirun dan Muridun itu terkandung kepada kalimah ILLA, kerana sifat itu melazimi sifat Ma'ani.

Mengapa tidak semua sifat Ma'nawiah dimasukkan kepada ILLA, sedangkan segala sifat Ma'nawiah adalah melazimi sifat Ma'ani adanya, sedangkan sebab dimasukkan 4 sifat Ma'nawiah tersebut adalah kerana sifat sifat itu melazimi sifat Ma'ani, kalaupun betul sifat yang melazimi sifat Ma'ani masuk kalimah ILLA.

e. Dikatakannya:

Sebab masuk Qudrat, Iradat, Ilmu dan Hayat, kepada kalimah Allah, kerana ia sifat Ma'ani, yang maujud pada kharij dan maujud pada zihin.

Perkara ini juga tidak kena sebab dan musabbab-nya.

Kerana sifat sifat itu dimasukkan kepada kalimah Allah sebab sifat sifat itu sifat Ma'ani.

Mengapa tidak dimasukkan segala sifat Ma'ani kepada kalimah Allah itu, pada hal semuanya adalah sifat ma'ani sama sama maujud pada kharij dan maujud pada zihin.

Kita berkata:

Yang sebenarnya kalimah Allah itu adalah terkandung dalamnya segala sifat 20 itu, kerana lafaz Allah itu adalah nama bagi Tuhan yang bersifat Istighna' yang 11 dan sifat Iftiqar yang 9 itu.

#### Ingatan

Untuk panduan yang sebenarnya, pada masaalah terhimpunya sifat 20 atau 'aqidah Iman dalam kalimah Tauhid dan melalui terkandungnya dalam makna kalimah ILAHA, sebagaimana yang telah nyatakan terdahulu.

Lihat, dengan jelas diterangkan dalam Kitab Al-Dusuqi dalam fasal makna Kalimah Tauhid dan Indiraju (terkandungnya) 'aqidah Iman dalam kalimah yang mulia ini.

Demikian juga terkandungnya 'aqidah Iman dalam Kalimah Rasul.

Al-Dusuqi ms 205/206, dan 210/211 dan 219

Aqidah Kerasulan dan Kenabian (

الرَّسَالَةُ وَالنَّبِيُّوَةُ

Makna Nabi ( النَّبِيُّ )

Nabi ialah manusia dewasa lelaki yang merdeka (yang bukan 'abdi) yang diturunkan wahyu kepada nya oleh Allah melalui Malaikat Jibril AS, tetapi wahyu itu tidak disuruh oleh Allah dia menyampaikannya kepada ummat.

Makna Rasul ( الرَّسُولُ )

Rasul ialah orang yang seperti Nabi juga tetapi wahyu itu disuruh mereka sampaikan kepada ummatnya.

TUGAS RASUL ( وَظِيفَةُ الرَّسُولِ )

Tugas Rasul itu menyampaikan Syariat dari Allah kepada ummatnya, dan wajib ditaati oleh ummatnya.

Syariat itu adalah berupa tata tertib hidup selama hayat mereka masih ada, yang mana akan membawa bahagia bagi mereka dunia-dan akhirat. jika mereka ikuti.

TUGAS TUGAS RASUL : antara lain :Pertama:

Memberi tahu kepada manusia siapakah Tuhan yang sebenarnya.

Tugas memberi tahu siapakah Tuhan yang sebenarnya itu adalah tugas utama atas segala Rasul, kerana perkara yang amat mulia dan wajib atas segala manusia itu ialah mengenal Allah ( مَعْرِفَةُ اللَّهِ ).

Imam Abdul Wahhab Al Sya'rani dalam kitabnya Al Yawaqti wal jawahir, menerangkan:

Bahwa para Rasul itu diutus, bukanlah ditugaskan semata mata memberi tahu manusia bahwa Tuhan itu ada, tetapi yang sebenarnya ialah untuk memberi tahu manusia bahwa Tuhan yang sebenarnya ialah Allah, memimpin mereka dengan menggunakan akal bagi mengenal tuhan yang sebenarnya itu.

Pengakuan manusia

Adapun tentang pengakuan manusia tentang adanya Tuhan yang maha kuasa itu, itu adalah tabiat semula jadi bagi manusia dari semua bangsa dan golongan dalam dunia ini.

Hati kecil mereka memang mengakui adanya Tuhan yang maha kuasa.

Ketika manusia dalam kesusahank putus asa, tidak mempunyai harapan apa jua untuk jalan selamat, dan sedang menunggu saat celaknya. maka lagi, maka ketika itu manusia

dalam hati kecilnya berharap akan yang maha kuasa dan bergantung nasibnya.

Bahkan seekor binatang seperti anjing, ketika saat saat menghadapi mati, putus ada dari usaha melepaskan diri dari bahaya maut itu, dia melihat kelangit seolah olah memohon suatu pertolongan dari yang maha kuasa adanya.

Kitab Al Yawaqit wal-jawahir, dalam bab fi wujubi Ma'rafatilllah.

Tetapi manusia dalam menentukan siapa itu Tuhan yang sebenarnya, adalah berlainan pendapat, menurut kopyayaan dan jalan pemikirannya mencari Tuhan itu.

Meskipun tidak mustahil manusia sampai pada mengetahui Tuhan yang maha esa, tetapi kebanyakan manusia adalah sesat dalam menentukan siapa Tuhan yang sebenarnya itu.

#### Kitab Al Adyan

Dalam kitab Al Adyan karangan al Ustaz Mahmud Yunus Rahmatullahi 'alaih bahwa dasar Islam (أصول الإسلام) yang pertama ialah:

دَعْوَةُ الْمَنَافِرِ إِلَى الْإِعْتِقَادِ بِوُجُودِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَوْحِيدِهِ إِلَّا أَنَّهُ  
لَمْ يَأْمُرْ بِذَلِكَ بِمَجَرَّدِ التَّقْلِيدِ الْأَعْمَى بَلْ يَأْمُرُ بِالنَّظَرِ إِلَى الْكَوْنِ  
وَأَسْمَاءِ الْعَقْلِ السَّحِيحِ وَالرَّاجِعِ إِلَى مَا أَشْتَمَلَ عَلَيْهِ الْكَوْنُ مِنْ  
النِّظَامِ وَالترتيب لِصَلَاةِ ذَلِكَ أَنَّ لِلْكَوْنِ صَانِعًا وَاجِبَ الْوُجُودِ عَلَيْهِ  
حَكْمًا قَادِرًا، وَأَنَّ ذَلِكَ الصَّانِعَ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ لَوْ خَلَقَ الْكَوْنُ

artinya:

Menyeru orang yang berakal kepada beri'tiqad dengan wujud Allah ta'ala dan mentauhidkan Nya, hanya Allah ta'ala tidak menyuruh mereka beri'tiqad demikian dengan semata mata taqlid buta.

Tetapi menyuruh mereka dengan penyelidikan (النَّظَرُ) tentang alam (الْكَوْنُ) dan menggunakan akal yang saheh dan kembali kepada apa yang di kandungi oleh alam (yang terkandung dalam alam) merupakan peraturan dan susunan (yang kemas) untuk sampai mereka dengan penyelidikan itu kepada mengetahui adanya Tuhan pencipta yang wajib wujud-Nya bagi alam, tuhan yang maha alim, maha bijak dan maha kuasa.

Dan pencipta itu maha esa, tiada sekutu bagi Nya, (diketahui) dengan berdasarkan kesatuan peraturan pada segala alam ini.



Firman Allah surah Al A'raf ayat 184 :

(أَرَأَيْتُمْ تَتْلُوا فِي كُتُوبِ السَّعَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ)

artinya: "Apakah mereka tidak melihat (menyelidiki) pada alam langit dan alam bumi dan apa yang dijadikan Allah".

Dan firman Nya surah Yasin ayat 33 :

(رَأَيْتُمْ الْأَرْضَ الَّتِي أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا لَكُمْ يَأْكُلُونَ)

artinya: "Dan sebagai (dalil) bagi mereka, ialah bumi yang mati, kami hidupkan dan kami tumbuhkan biji bijian dari padanya yang dapat mereka makan".

Dan firman Nya surah Al Rum ayat 22 :

(وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّعَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ)

Artinya:

"Dan antara lain tanda tanda Nya, ialah Dia jadikan langit dan bumi, dan berlainan lidah (bahasa) kamu dan warna kulit kamu".

Dan firman Nya surah Al Anbiya' ayat 22 :

(لَوْ كَانَ رَبُّهَا آلِهَةً مُتَعَدَّةً)

artinya:

"Jikalau ada Tuhan di langit dan di bumi selain Allah niscaya binasa kedua dunya".

Dan firman Nya surah Al Luqman ayat 92 :

(مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مِنْهُ مَنْ مَوْلٍ إِذَا تَدَبَّرَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ)

(وَلَسَاقُ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ سَبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ)

Artinya: "Tiadalah Allah itu beranak dan tidaklah ada serta Tuhan itu tuhan yang lain, jikalau ada Tuhan yang lain niscaya masing masing dengan makhluknya, dan tentulah setengahnya mengalahkan yang setengahnya. Maha suci Allah dari pada apa yang mereka (orang kafir) si-fatkan Dia".

Tugas pertama tama

Al Adyan.

Inilah Tugas resul yang pertama tama.

Oleh itu dalam sejarah perjuangan Nabi kita SAW selama 13 tahun yang pertama di Makkah baginda lebih menumpukannya kepada Da'wah dan menunjukki manusia untuk mengenal Allah dan mentauhidkan Nya.

Tugas kedua

ثَانِيَا - تَذَكِّرُهُمْ بِعِظَةِ هَذَا الْخَلْقِ وَبِحَالِ قُدْرِهِ وَعَظَمِ قُدْرَتِهِ  
وَأَتَصَرَّفِهِ فِي خَلْقِهِ وَمَا يَحْبِبُ لَهُ وَمَا يَجُوزُ وَمَا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ مِنَ  
الْأَرْصَانِ وَالْتَعَوَاتِ. وَأَنَّهُ مُبَحَاةٌ قَادِرٌ قَاهِرٌ يُعِزُّ مَنْ يَشَاءُ  
وَيُذِلُّ مَنْ يَشَاءُ. يَجْزِي كُلًّا عَلَى مَا كَسَبَتْ يَدَاهُ. وَهَلُمَّ جَرَا  
مِنْ ضَرْبِ التَّحْذِيرِ وَالتَّبَشِيرِ وَالْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ وَمَا يَدْخُلُ فِي مَتْنِ  
الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ

artinya:

Mengingatnkan manusia akan kebesaran pencipta alam ini, dan ketinggian derajat Nya, dan kebesaran Quadrat Nya, dan tasharruf Nya (tindakan Nya) pada makhluk Nya.

Dan mengenalkan sifat sifat yang wajib bagi Nya, dan yang mustahil atas Nya dari segala sifat dan keadaan Nya. dan perkara yang harus bagi Nya

Dan bahwa sanya Dia berkuasa, lagi menguasai, Dia muliakan siapa yang dikehendaki Nya, dan menghinakan siapa yang dikehendaki Nya,

Membalasi (memberi ganjaran) segala usaha hamba Nya, dan seterusnya yang berupa memberi pertakut (تَحْذِير) dan memberi berita gembira (تَبَشِير) dan juga janji fahala (الْوَعْد) dan janji siksa (الْوَعِيد).

Dan menunjukki hamba Nya yang berupa pengajaran dan pertunjuk (kepada kebaikan).

kitab Hikmatut-tasyri'

Ingatan:

Ketahuiilah bahwa kerajaan Allah SWT itu bukanlah setakat yang dapat kita lihat dengan mata kepala dan dengan kaca pembesar yang beribu kali ganda kekuatannya, tetapi sebaliknya ada alam malakut, alam langit, alam 'Arasy, alam Kursi, Luh Mahfuz, Syurga, Neraka dan lain lain, yang beribu ribu kali ganda dari apa yang dapat kita lihat ini.

Perasaan Ta'zhim (تَعْظِيم) akan Allah itu amat dititik beratkan atas orang mukmin, sehingga dalam ibadat harian sebagai rukun Islam yang paling utama selepas mengucap Dua Kalimah Syahadah ialah sembahyang, yang dimulai dengan Takbir dan disulami dengan takbir (الله أكبر)

Tugas ketiga

ثَانِيَا - حِصْنُ النَّاسِ عَلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَدَابِ الَّتِي تَحُلِّي بِهَا النَّفْسُ.

artinya: mengajak, menggalakkan manusia supaya berbudi pekerti yang mulia, dan adab yang menghiasi jiwa nya.

وَهَذِهِ الْأَخْلَاقُ إِمَّا عَائِدَةٌ نَفْسًا  
عَلَى نَفْسِ الْإِنْسَانِ كَالصِّدْقِ وَصَوْنِ اللِّسَانِ عَنِ الْكُذْبِ وَكَفِّ  
النَّظَرِ عَنْ رُؤْيَا مَا لَا يَحِلُّ رُؤْيَاهُ. وَإِمَّا عَائِدَةٌ عَلَى الْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِ  
كَالْجُودِ وَإِغَاثَةِ الْمَلْبُوفِ وَإِنْصَافِ الْمَلُومِ وَإِطْعَامِ السَّائِلِ وَالْحَرَامِ  
وَيُضَافُ إِلَى كُلِّ هَذَا الْحُسْنُ عَلَى الشَّجَاعَةِ وَالْإِقْدَامِ وَالزُّورَةِ  
وَسَائِرِ الْأَخْلَاقِ الْفَاضِلَةِ فِيهِمْ وَحَالَةُ هَذِهِ مَرَشِدُونَ بِشَرِّحُونَ  
لِلْإِنْسَانِ نِعَمَ الْخَالِقِ عَلَيْهِ وَيُبَشِّرُونَهُ بِمَغَايِمِ ثَوَابِهِ وَيُحَذِّرُونَهُ  
مِنْ أَلَمِ عَذَابِهِ

artinya:

Akhlak (budi pekerti) ini adakalanya kembali faedahnya kepada dirinya sendiri seperti bersifat benar, dan menjaga lidah dari berdusta, dan menahan diri dari memandang perkara yang tidakhalal dipandang dan lain lain.

Dan adakalanya kembali faedahnya kepada dirinya serta orang lain seperti pemurah, memberi pertolongan orang dalam kesusahan, meng-insafkan orang yang teraniyanya, memberi makan orang yang memohon makanan (orang lapar), dan orang yang kesempitan.

Dan termasuk dalam semuanya itu, Galukan supaya manusia bersifat berani (pada kebenaran), dan kemajuan, dan Maruah, dan segala akhlak yang mulia.

Maka mereka dan hal seperti ini, ditunjuk dan diterangkan bagi manusia, semuanya itu adalah ni'mat Allah Al-khaliq atas mereka.

Dan memberi kabar gembira akan mereka dengan fahala yg amat besar, dan memberi kabar pertakut akan mereka dengan siksa yang amat pedih.

Tugas ke empat

رَابِعًا أَنْ تَعْلِمَ الْإِنْسَانُ كَيْفِيَّةَ تَعْلِيمِ هَذَا الْخَلْقِ وَأَدَابَهُ  
مَا فَرَضَهُ عَلَيْهِ مِنَ الْعِبَادَاتِ بِحَسَبِ أَوْرَاقِهِ عَلَى أَمْرِ نِظَامِهِ

حَتَّى يَكُونَ الْقَلْبُ دَائِمًا حَاضِرًا وَالْبُودِيَّةُ مُتَحَقِّقَةً بِكُلِّ مَنَاسِكَةٍ  
وَالنَّفْسُ بِمَعِيَدَةٍ عَنْ لَهْوِهَا وَلَهْيِهَا وَاجْتِنَابًا عَنْ خَالِقِيهَا بِالْأَعْيَادِ  
وَحَقْقِهَا بِسُلْطَانِ الْهَوَى وَاسْتِرْسَالًا فِي غِيَبَاتِهَا وَصَلَاتِهَا

artinya:

Mengajar manusia kaifiat (cara) membesarkan (cara ibadah) akan Pencipta ini, dan adab menunaikan segala apa yang difardukannya atas hamba Nya dari bermacam macam ibadah dan segala cawangannya, dengan peraturan yang amat sempurna, sehingga hati hambanya sentiasa hadir akan Tuhannya, dan amal ibadah yang tahqiq dengan makna yang sempurna.

Dan jiwanya jauh dari perkara yang main main, dan jauh dari terhijab (terdinding) hamba itu dari Khaliqnya dengan dinding hokiyatan yang bukan bukan.

Dan jauh dari tunduk patuh kepada kuasa hawa nafsunya.

Dan terlepas ia dari belenggu kebodohan dan kesesatan.

#### Tugas kelima

كَامِلًا - تَقْرِيرُ الْخُلُوفِ وَوَضْعُ الْقَوَاعِدِ الَّتِي يَنْبَغُ الْمَرْءُ  
عَلَيْهَا فِي جَمِيعِ الْعَامَلَاتِ كَعِقَابِ الزَّانِي وَقَطْعِ يَدِ السَّارِقِ وَقَتْلِ  
الْقَاتِلِ وَحَدِّ الْقَاذِبِ وَشَاوِبِ الْحُرِّ وَتَمْيِيزِ الْحَالِلِ مِنَ الْأَحْرَامِ  
فَلَا يَرَأَى دَمًا وَلَا تَضَاجِعَ ابْنَةَ أَجْنَبِيَّةٍ وَلَا يَصْرِفُ دِرْهَمًا وَاحِدًا إِلَّا  
فِي وَجْهِ الْحَالِلِ : وَهَلَمْ جَرَأَ مِنَ الْقَوَاعِدِ وَالْقَوَانِينِ الَّتِي يَقَامُ بِهَا مَنَاسِكُ  
الْعَمَلِ حَتَّى تَسْتَقِيمَ أَحْوَالُ الْعِبَادِ وَيَسُودَ الْأَمْنُ فِي الْبِلَادِ : فَهَمَّ  
مِنْ هَذِهِ الْوُجْهِ قَائِمُونَ مَقَامَ الْقَضَاءِ وَالشَّرْعِ :

artinya:

Menetapkan (menguat kuasakan) undang-undang Allah, dan meletakkan dasar dasar yang merangkumi manusia atasnya, pada sekalian mu'amalat (espek hidup) seperti siksa orang berzina, dan memotong tangan pencuri, dan membunuh orang yang membunuh, dan hukuman orang menuduh dengan tuduhan palsu dan hukuman peminum arak, dan membizakan yang halal dan yang haram.

Maka tidaklah boleh ditumpahkan darah dan dicampuri perempuan lain, dan tidak dibelanjakan satu derham pun melainkan pada jalan yang halal.

dan begitulah seterusnya berkenaan dengan undang-undang peraturan dan qanun, sehingga dapat didirikan menara keadilan, dan berdiri betul (lurus) ke adaan manusia, dan menyeluruh keadilan di merata negeri.

Masyarakat muslim dari segi ini menjadi penegak hukum, menguat kuasakan syariat.

#### Tugas ke enam

سَادِسًا - يُشِيرُونَ لِلْإِنْسَانِ الْبَارِقِ الَّتِي تَسْتَقِيمُ بِهَا حَيَاتُهُ  
الْمَالِيَّةُ وَتَحْضُوهُ عَلَى اتِّبَاعِ الْحَقِّ عَلَى النَّشَاطِ فِي الْعَمَلِ وَفَضْلِهِمْ  
لَهُ الْأَمْثَالُ وَتُطَقِّمُ بِالْحِكْمَةِ الَّتِي تُبْعِثُ إِلَيْهِ الْكَسَالَ  
وَقَسَّ عَلَى هَذَا كُلِّ مَا لَوْ قَامَ بِهِ الْإِنْسَانُ مِنَ الْأَعْمَالِ فِي هَذِهِ  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا شَاءَ عَاشَ رَاضِيَةً مُرَضِيَةً

Artinya:

Menerangkan kepada manusia jalan jalan yang lurus bagi hidup duniawi manusia, dan menggalakkan mereka untuk mengikutinya, seperti menggalakkan mereka rajin berusaha, serta memberikan contoh tauladan.

Dan bercakap dengan mereka dengan Hikmat, menanamkan perasaan benci kepada sifat malas.

Bandingkanlah semuanya itu, perkara yang membawa hidup baik manusia didunia ini, supaya hidup yang redde dan diredoi adanya.

hikmatut-tasyri'.

#### Ingatan

Dengan penerangan tersebut, jelaslah bahwa bukanlah Tugas Rasul mengajar manusia bagaimana pertukangan, bagaimana cara melambung, dan cara bercocok tanam.

Dan segala lapangan pekerjaan yang masing masing ada ahlinya. Tidaklah perlu Rasul rasul diutus untuk perkara perkara seperti itu.

Sekiranya ada didapat dalam penerangan mereka, perkara perkara seperti keadaan planet atau kejadian bumi, maka dimaksudkan, berpikir dan menkajinya supaya manusia lebih menganali kebesaran penciptanya, untuk memperkuat keimanan dan keyakinan terhadapNya.

Dan dengan itu hiduplah kemuslihatan hidup manusia.

Mereka bercakap kepada manusia dengan loghat yang mudah difaham, tidak melebihi qadar kesanggupan pemikiran mereka, ini sesuai dengan hikmat Kerasulan mereka.

IMAN DENGAN SEGALA RASUL DAN NABI AS

Iman pada Syera' (Syri'at Islam) pada dasarnya adalah majmu' dari dua juzu', iaitu:

pertama: Iman akan Allah SWT, iaitu pengakuan dalam hati yang mengikuti ma'rifah (pengetahuan dengan yakin) akan perkara yang wajib bagi Allah, yang mustahil pada haq Allah dan perkara yang harus pada haq Nya,

kedua: Iman dengan segala Rasul Nya AS, iaitu pengakuan dalam hati ( حَدِيثُ النَّفْسِ ) yang mengikuti ma'rifah akan perkara yang wajib dan yang mustahil dan yang harus pada mereka.

Pengakuan hati ( حَدِيثُ النَّفْسِ )

Makna pengakuan dihati ( حَدِيثُ النَّفْسِ ) ialah:

قَبُولُهَا وَاتِّقَادُهَا بِمَا عَرَفَتْ بِحَيْثُ لَا يَنْتَعِمُهَا الْكِبَرُ  
عَنِ الْإِقْرَارِ بِهِ

artinya: Hati menerima dan mengikut (tunduk) akan apa yang telah engkau ketahui dengan sekira kira tidak dapat menegah (menghalang) akan pengakuan itu oleh perasaan takbur (sombong mu) untuk beriqrar dengan lidahmu tentang pengakuan dihati itu.

Yakni kita tidak merasa keberatan atau tidak ada su-ngutan dan tidak disekat oleh perasaan takbur untuk beriqrar atau mengatakan dengan lidah akan apa yang diakui oleh hati itu, iaitu dengan mengucapkan dua kali - mah Syahadah.

Kerana bukan tiap tiap orang yang tahu, atau bukan tiap orang yang kenal itu, mesti beriman dengannya.

Sebab yang kenal atau tahu sahaja itu belumlah diakui dia beriman.

Jadi hendaklah hati itu menerima dan mengaku (tunduk) akan ma'rifah tentang sesuatu itu dan sanggup kita ber-iqrar dengannya dengan tidak merasa berat dan tidak me-rasa tertekan oleh perasaan takbur.

Tanwizu'l-qulub.

Jadi kalau seseorang itu tahu akan sifat yang wajib, dan yang mustahil dan perkara yang harus, sama ada bagi Allah atau bagi Rasul Nya, tetapi hatinya tidak mau menerima dan tidak mau tunduk, seperti Abu Lahab dan Abu Jahal, tidak mau mengucap dua kalimah syahadah, tidaklah diakui dia beriman.

man d  
kan  
nya.

Musa  
jinis  
lan,

Adapun Abu Lahab dan Abu Jahal, meskipun dia tahu akan Rasul SAW, kenal dengan baginda, tahu akan benar baginda, tetapi kerana ada perasaan sombong dalam hatinya, menyebabkan dia tidak mau beriman akan Nabi SAW, dan tidak mau mengucap dengan dua kalimah syahadah, maka tidaklah kedua-duanya diakui beriman dengan Allah dan Rasul Nya.

Demikian juga kita orang Islam ada yang mengetahui rukun iman agama Keristean atau lain lain agama tetapi hati kita tidak mau menerimanya dan tidak tidak mau ber-iqar dengan lidah, maka tidak diakui beriman dengan agama itu.

Ada juga antara mereka (Kerestean atau lain agama) yang pakar dalam agama Islam dan 'Aqidahnya tetapi dia mau beriman dan menugap dua kelimah syahadah.

#### TANDA SEORANG RASUL ITU BENAR RASUL

Jalan untuk mengetahui seseorang itu benar seorang Rasul Allah ialah dengan adanya berlaku Mu'jizat (مُجِيزَة) ditangganya.

#### MU'JIZAT (مُجِيزَة)

Mu'jizat ialah suatu perkara (kejadian) yang luar biasa (diluar kesanggupan manusia) yang berlaku pada seorang yang mendakwa (mengaku) dirinya seorang Rasul Allah.

#### Contohnya:

Air terpancar dari celah tangan Rasulullah SAW, terbelah bulan, dan lain lain mu'jizat bagi Nabi SAW.

Mu'jizat besar yang terjadi pada diri Nabi Ibrahim AS ialah baginda dicampakkan kedalam api Namrud yang sedang marak begitu besar, tetapi Nabi Ibrahim tidak hangus, dan setelah api padam kelihatan Nabi Ibrahim duduk diatas kursi dengan selamatnya.

Demikian pada Nabi Musa AS, menjatuhkan tongkatnya ketanah, jadi ular besar (naga) lalu menelan habis ular-ular tukang sihir Fir'aun yang terjadi dari tali tali tukang sihir itu yang bukan sedikit.

Ular ular itu habis terus dan lenyap sama sekali ditelan oleh ular Nabi Musa itu.

Nabi Musa mengambil kembali tongkatnya.

Inilah yang menyebabkan tukang tukang sihir itu beriman dengan Nabi Musa AS, meskipun diancam oleh Fir'aun akan membunuh mereka jika mereka tidak kembali iman kepadanya.

Ahli sihir itu mengetahui bahwa apa yang berlaku pada Musa AS itu bukanlah jenis sihir, kerana mereka tahu bahwa jenis sihir bukanlah seperti itu (hilang, habis lenyap ditelan, tidak ada kesannya sama sekali)

Mereka tahu perkara itu bukan sihir, tetapi mu'jizat.

Bagi segala Rasul itu ada mu'jizat masing-masing, tetapi sampai hari ini hanya tinggal ceritanya saja lagi, hanya bagi Nabi Muhammad SAW ada mu'jizat nya yang kekal sampai hari ini, iaitu mu'jizat yang paling besar, iaitu Al Quranul-karim.

Al Quran itu satu bukti yang jelas bahwa Nabi Muhammad itu seorang Rasul Allah.

Nabi Muhammad SAW seorang yang UMMI ( الْأُمِّي ) iaitu tidak pernah belajar menulis, tidak pernah menulis, dan tidak pernah membaca tulisan dan tidak pernah belajar ilmu agama dari siapa juapun sejak dari kecilnya.

#### Tuduhan

Ada juga tuduhan yang berkata Nabi Muhammad belajar agama kepada pendeta Yahudi dan Nasrani ketika beliau berniaga kenegeri Syam.

Tuduhan ini tidak benar dan tidak berasas:

Kerana seorang yang tidak pernah membaca tulisan, tidak pernah menulis, apakah dalam masa yang singkat"sekali, dalam masa berniaga yang sebek dengan perniagaannya, dia boleh belajar, dan dia boleh menyusun kitab yang seperti itu kemasnya dari segala segi, sama ada susunan kata kata dan ayatnya, ketinggian bahasanya, isinya yang amat lengkap?

Hal ini adalah suatu perkara yang luar biasa, diluar kesanggupan manusia manapun jua.

Al Quran itu demikian tinggi bahasanya, demikian besarnya, demikian lengkap isinya, demikian indah sasteranya, demikian cukup ilmu kandungannya, demikian benar ceritanya, sama ada perkara yang telah lepas, atau yang sedang berlaku masa itu atau yang akan datang, semuanya benar.

Dia mengagumkan ahli sastera, ahli filsafah, ahli hukum, ahli ilmu, ahli sejarah, ahli ekonomi, ahli politik, dan semua lapangan.

Tetapi ketinggian al Quran itu, hanya diketahui oleh ahli ilmu pula, jauhari juga yang kenal ma'...

#### Quran Asli

Al Quran itu tetap seperti asalnya sampai hari ini.

Dihafal dikepala beribu ribu para sahabat, dizaman Nabi, dizaman sahabat, dizaman tabi'in, sampai hari ini.

Tiada seorangpun dapat menyeludupkan kedalam Quran barang satu hurufpun atau satu perkataan atau ayat.



Tidak ada satu buku atau kitab yang begitu besar yang dapat dihafal dikepala tiap tiap huruf dari kalimahny, selain Al Quran, sampai hari ini.

Dimana saja tempat yang diseludupkan atau yang salah baca atau salah tulis, namun diketahui oleh Ummat Islam.

Al Quran itu dipelihara Allah dan terpelihara sepanjang zaman.

Firman Allah surah Al Hijr ayat 9

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ

artinya: "Sesungguhnya kami (Allah) menurunkan Al Quran itu dan kami yang memeliharanya".

#### Cabaran:

Pada rasul dicabar oleh ummatnya yang memang ingin mencari kelemahan mereka.

Mereka mencabar Rasul itu supaya membuat perkara yang diluar kesanggupan manusia.

Seperti Nabi Muhammad SAW dicabar supaya membelah bulan dan Nabi Musa AS dicabar supaya beradu dengan ahli sihir Fir'aun yang handal itu.

Bagi Nabi Muhammad SAW dan Musa AS cabaran itu dapat ditunaikan dengan izin Allah SWT.

Dengan itu ahli sihir Fir'aun mengaku dan beriman dengan Musa AS, bahwa sebenarnya perkara itu adalah mu'jizat dan tanda bahwa dia seorang rasul itu adalah benar.

Hakikatnya, mu'jizat itu adalah pemberian Tuhan kepada Rasul Nya sebagai tanda benar mereka dari pada Allah.

Jadi pemberian mu'jizat itu seolah olah Allah berfirman

صَدَقَ عَبْدِي فِيمَا كَلَّمَائِي عَنْي

artinya: Benarlah hambaku pada apa yang disampaikan mereka dari padaku (benar ia rasulku).

SIFAT SIFAT RASUL ASSIFAT SIFAT YANG WAJIB BAGI SEGALA RASUL AS4 perkara sifat yang wajib bagi segala Rasul AS

1. Al Shidqu ( الْحَقُّ ) artinya: Benar segala Rasul itu, mereka tidak berdusta pada segala perkataan.
2. Al Tabligh ( التَّبْلِيغُ ) artinya: Mereka sampaikan kepada ummatnya segala yang disuruh Allah sampaikan, tidak sedikitpun yang mereka sembunyikan.
3. Al Amanah ( الْأَمَانَةُ ) artinya: Mereka bersifat lurus, yakni mereka terpelihara dari pada mengerjakan segala perkara haram atau yang makruh meskipun makruh yang ringan sekalipun.
4. Al Fathanah ( الْفَتَانَةُ ) artinya: Mereka cerdas, bijak mereka menjalankan tugas sebagai Rasul Allah.

SIFAT SIFAT YANG MUSTAHIL ATAS MEREKA.4 perkara pula:

1. Al Kizbu ( الْكِبْدَةُ ) artinya: berdusta
2. Al Kitman ( الْكَيْمَانُ ) artinya: menyembunyikan apa yang disuruh mereka sampaikan kepada ummatny.
3. Al Khiyanat ( الْخِيَانَةُ ) artinya: berlaku curang, dengan berbuat suatu yang haram atau yang makruh meskipun makruh yang ringan sekalipun.
4. Al Baladah ( الْبَلَاذَةُ ) artinya: bodoh.

Penerangan selanjutnya:

Sifat yang wajib.

Dimaksudkan sifat yang wajib bagi Rasul itu, ialah wajib pada akal.

Yakni akal tidak menerima bahwa segala Rasul itu tidak bersifat dengan sifat yang empat itu, atau tidak bersifat dengan salah satu sifat yang empat itu.

Demikian juga adalah mustahil mereka bersifat dengan lawan bagi sifat yang empat itu.

Al Shidqu ( الْحَقُّ )

Ialah benar segala apa yang didatangkannya atau yang disampaikannya dari Tuhannya kepada ummatnya. Semuanya adalah benar belaka.

Makna benar itu ialah bahwa apa yang dikabarkannya adalah sesuai dengan apa yang pada sisi Allah.

Seperti Nabi SAW berkata bahwa Syurga itu disediakan oleh Allah bagi mereka yang bertaqwa kepada Nya, ini adalah benar seperti apa yang ditentukan oleh Allah dan yg diketahui Nya.

#### DALIL BENAR SEGALA RASUL AS

##### Dalil akalinya:

Jikalau terjadi dusta pada perkara yang disampaikan mereka kepada ummatnya, niscaya terjadi pula dusta pada perkabaran oleh Allah sendiri kepada manusia. Sebab Allah sendiri telah mengatakan bahwa segala Rasul itu benar, dengan memberikan mu'jizat kepada mereka sebagai tanda Allah membenarkan mereka.

Jadi kalau Rasul itu dusta, ini bermakna Allah juga dusta. Sedangkan Allah berdusta itu adalah perkara yang mustahil sama sekali.

Apa yang dikabarkan Nya adalah benar, sesuai dengan ilmunya, yang mustahil tersalah.

Demikian juga perkataan dan pekerjaan Nya tidak mungkin tersalah.

Oleh itu lazimlah bahwa Allah itu benar, dan apa yang dikatakan Nya bahwa seseorang itu benar adalah benar.

Jelaslah bahwa segala Rasul itu benar belaka.

##### Dalil Naqalinya:

Firman Allah surah Yasin :

وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ

artinya: "Dan benarlah segala Rasul itu".

Firman Nya surah Al Ahzab ayat 21 :

وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ artinya: "Dan benarlah Allah dan Rasul Nya".

Nabi MUHAMMAD AL AMIN ( مُحَمَّدٌ أَلْأَمِينُ )

Dalam sejarah hidup Nabi Muhammad SAW jelas diterangkan bahwa sebelum beliau dilantik oleh Allah jadi Rasul, beliau dipanggil oleh masyarakat Mekkah bukan dengan nama Muhammad tetapi dengan nama Al Amin.

Al Amin artinya: orang yang lurus (dipercayai) orang yang amanah, tidak pernah berdusta, tidak pernah curang, orang yang jujur.

Oleh kerana beliau bersifat demikian maka beliau dipanggil dengan gelaran itu.

Disini satu perkara penting bagi kita, iaitu bahwa seseorang yang tidak pernah berdusta dan tidak mau berdusta atau tidak berani berdusta sesama makhluk, niscaya dia sekali kali tidak mau dan tidak berani berdusta terhadap Tuhannya.

Maka nama yang diberikan oleh masyarakatnya itu adalah bukti jelas bagi kita, benarlah dia seorang Rasul yang berkata bahwa ianya Rasul Allah, kalau ianya bukan doktor.

Ingatlah bahwa mengaku diri seorang doktor, kalaulah pikiran masih siyuman tidak tergamak seseorang melakukannya apalagi mengaku dirinya sebagai seorang Rasul Allah, Tuhan yang mahakuasa dan maha mengetahui, kalau ianya bukan doktor.

### AL AMANAH (الْأَمَانَةُ)

Iaitu segala Rasul itu sekali kali tidak berlaku curang, iaitu dengan mengerjakan suatu yang haram, atau yang makruh yang ringan sekalipun.

Curang itu, dia sendiri melanggar perintah Tuhan yang disampaikan sendiri oleh Rasul itu kepada ummatnya, pada hal dia menyuruh ummatnya patuh kepada perintah Tuhan.

Jadi segala Rasul itu terpelihara dari berbuat perkara yang dilarang Allah, sama ada berbuat yang dilarang atau meninggalkan yang disuruh, sama ada haram, makruh, dan wajib.

Maka wajib mereka bersifat AMANAH dan mustahil mereka bersifat KHIYANAT.

Dalil bagi Wajib Rasul bersifat Amanah:

Dalil akalanya:

Sebagaimana kita telah ketahui bahwa mereka wajib bersifat Al Shiddiq (benar), rasul itu semulia mulia makhluk Allah, paling taqwa, paling kasih akan Allah.

Mereka dilantik jadi Rasul, dan diperintankan manusia taat kepada mereka sebagai ikutan.

Mereka wajib diikuti, kecuali perkara perkara yang tertentu untuk mereka (khususiah), seperti berkahwin lebih dari pada empat orang sekali.

Oleh itu, jikalau Rasul itu orang yang khiyanat, dengan melakukan perkara yang dilarang Allah meskipun perkara makruh yang ringan sekalipun, niscaya telah berubah keadaan, yang mana suatu larangan itu telah jadi perkara yang disuruh, atau sebaliknya, kerana kita disuruh mengikutnya.

Hal ini adalah perkara yang mustahil adanya.

Oleh itu wajiblah segala Rasul itu bersifat Amanah.

Dalil Naqalinya:

Firman Allah Surah Al bukhari ayat 18 :

إِنِّي كُنْتُ نَسْوَءَ أَمِينٍ

artinya: "Sesungguhnya aku Rasul yang bersifat amanah kepada kamu".

Allah ta'ala menerangkan dalam Quran, bahwa Dia tidak suka orang yang khiyanat.

Firman Allah surah Al Anfal ayat 59 :

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ

artinya: "Sesungguhnya Allah ta'ala tidak suka akan orang-orang yang khiyanat".

Telah sedia kita ketahui bahwa Rasul itu kekasih Allah, tentulah Rasul itu tidak akan khiyanat.

Telah ijma' segala ahli-haq bahwa segala Rasul itu orang suci dari perkara 'aib dan dosa.

Wajiblah kita percaya bahwa mereka bersifat amanah dan wajib kita mengikut mereka.

Al Tabligh (التبليغ)

Segala Rasul itu telah menyampaikan segala apa yang disuruh Allah menyampaikannya kepada ummatnya, dan tidak satupun yang disembunyikan oleh mereka.

Sekiranya Allah menyuruh Rasul itu menyampaikan sesuatu kepada ummatnya niscaya Allah tidak akan mewafatkan Rasul itu sebelum perkara itu disampaikan kepada Ummatnya.

Dalil, akalanya

Sudah terang dengan dalilnya bahwa segala rasul itu bersifat amanah, dan bersifat Siddiq.

Kalau mereka menyembunyikan apa yang disuruh mereka sampaikan niscaya mereka telah khiyanat dan tidak bersifat amanah.

Sedangkan khiyanat itu adalah mustahil atas mereka.

Dalil Naqalinya: firman Allah surah Al Ahzab ayat 39 :

الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَخْشَوْنَ  
أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا

artinya: "Orang-orang yang dahulu itu ialah Rasul-rasul kami yang menyampaikan risalah (agama) Allah serta takut kepada-Nya dan tidak mereka takut akan seorangpun selain Allah, dan cukuplah Allah yang menghisab segala suatu."

Bagi Nabi Muhammad SAW telah selesai segala tugasnya menyampaikan segala agama Allah dan segala hukum-Nya, segala Syariat-Nya.

Hal ini dengan jelas diterangkan oleh Allah SWT dengan turunnya ayat pengakuan itu diatas bukit Shafa waktu 'Ashar, waktu Nabi mengerjakan Haji Wida' pada 9 hb Zil Hijjah.

Ayat itu ialah:

أَيُّوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَأَقَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيْنًا

Artinya: "Pada hari ini aku sempurnakan bagi kamu agama kamu, dan aku sempurnakan nikmatku atas kamu, dan aku redó Islam itu jadi agama kamu".

Al Fathannah (

الْفَتْهَانَةُ

) artinya cerdas.

Nabi itu seorang yang cerdas, bijak bukan seorang yang bodoh.

Dalil akalnyanya:

Rasul itu diutus Allah untuk menyampaikan hujjah-hujjah atas kebenaran agama yang mereka bawa dan mendirikan undang-undang Tuhan didunia ini.

Menentang hujjah-hujjah umatnya yang menentang mereka. Menerangkan kebaikan agama yang mereka bawa.

Tugas ini bukanlah ringan, menghendaki kebijaksanaan dan kepandai yang cukup untuk itu.

Kalaulah mereka orang bodoh, niscaya tidaklah akan berjaya tugas mereka. Maka mestilah mereka orang bijak adanya.

Perkara yang harus pada segala Rasul

رَأَتْ الْجَارِيَةُ فِي حَقِّهِمْ

عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ يَا أَيُّهَا أَهْلُ الْبَشَرِيَّةِ الَّتِي لَا تَنَالِي غُلُوًّا وَتَبْتِهِمُ الْعِلْمَ مَعَ النَّبِيِّ تَتَمَّ بِشَرِّهِمْ كَلَامُهُمْ وَالْجَوْعُ وَالْقَرُّ وَالْأَكْلُ وَالشَّرَابُ وَالزَّوْمُ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ أَقْبَرُ وَلَا تَكُنْ أَكْبَرُ

Adapun perkara yang harus pada segala Rasul AS itu ialah berperangai seperti perangai manusia (أَهْلُ الْبَشَرِيَّةِ)

Jika  
Aj  
pe  
dan

Ja  
ti

Pe  
nye  
wal  
ngiru

art  
hamb  
banya

laitu perangai yang tidak menafikan (membawa kerusakan) ketinggian martabat mereka yang tinggi, serta tidak berhajat kepada nya dengan Allah.

Seperti sakit, lapar, papa; makan, minum, tidur, mata mereka yang tidur tetapi hati mereka tidak tidur.

#### Dalil akal nya:

وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ عَقْلُهُمْ وَتَوَعُّهُمُ.

lulah perkara itu kita pandang sendiri terjadinya pada segala rasul.

Dalil Naqalinya: Firman Allah surah al Furgan ayat 20 :

(وَقُلْ لَّيْسَ بِكَ نَذِيرٌ لَهُمْ) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ  
لَا يَسْمَعُونَ لَكَ الْكَلِمَاتِ وَتَرَى عَنِ الْكَلِمَاتِ أَنَّهُمْ مُّعْزَلُونَ  
لَا يَسْمَعُونَ لَكَ الْكَلِمَاتِ وَتَرَى عَنِ الْكَلِمَاتِ أَنَّهُمْ مُّعْزَلُونَ

artinya: "Dan tidak kami utus sebelum engkau dari Rasul-rasul itu melainkan mereka makan dan minum juga di pasar pasar".  
Yakni sama juga engkau dengan mereka pada perkara itu dan yang seumpamanya.

#### Soalan

فَإِنْ قِيلَ [ مَا الْقَائِدُ فِي اتِّصَافِهِمْ بِهَذِهِ الْأَعْرَاضِ ؟ ] ثَلَاثٌ [ زِيَادَةُ قُدْرَتِهِمْ وَعُلُوُّ  
مَرَاتِبِهِمْ وَتَوَعُّهُمُ ] وَبَشِيرٌ هَذَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ « أَشَدُّكُمْ  
بَاءَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْأَوَّلِيَّةُ ثُمَّ الْآخِرَةُ فَلَا أَهْلَ » رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَقَالَ « وَإِذَا  
أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ بِسَمْعٍ نَحْسَرُهُ » رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ  
فِي مَعْنَى الْفَرْدِ

Jika disoalkan:

Apakah faidahnya mereka bersifat dengan perangai manusia ini (seperti miskin, sakit, makan minum dan lain lain)

Jawabkan: Adalah untuk menambah kedudukan mereka dan ketinggian martabat mereka, dan membesarkan fahala mereka.

Perkara ini disaksikan oleh hadis Riwayat Tabrani artinya: Yang sangat kuat bala'nya ialah Para Nabi, kemudian wali wali, kemudian yang mengiringi, kemudian yang mengiringi.

Dan hadis Riwayat Al Baihaqi dan Masnad Al Firdaus artinya: Apabila Allah ta'ala telah mengasihi seseorang hambanya Dia bala'kan, supaya di dengernya rintihan hambanya itu.

وَرَحْمَتُهُ الْإِلَهِيَّةُ بِإِذَا تَرَى بِنَا مَا تَرَى بِهِ، وَالْتَنَبِيَّةُ  
عَلَى حَقَائِدِ الدُّنْيَا وَحَسْبُ قُدْرَتِهَا، فَإِذَا تَرَى الْعَاقِلُ فِي أَحْوَالِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ  
وَالسَّلَامُ مِنْ أَمْرٍ وَاسْتَعْمَامٍ وَتَلَذُّظٍ وَأَذْيَةٍ خَالِقِي لَهُمْ، عَلِمَ أَنَّهَا لَا تَنْدَرُ مَا عِنْدَ

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَضَبِكَ وَنَارِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ قَابِ نَارِكَ، وَإِلَّا شَدِمْتَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى  
أَنْ يَكُونَ لِي مِنَ الْقَوْلِ وَالسَّلَامَةِ عَيْدٌ، سَتَى لَا يَنْتَقِضُ الضَّمَنُ عَلَى أَيْدِيهِمْ  
مِنْ أَمْرِ أَمِيرِهِمْ

Dan kejadian berterusan dengan keadaan mereka, apa bila berlaku pada kita apa yang berlaku pada mereka, dan ingatan atas hinanya dunia ini dan rendah mertabatnya, maka apabila seorang yang berakal memandang (menyelidik) akan ehwal segala Rasul itu juga sakit sama ada sakit luar badan atau sakit dalam, dan kesempitan harta, dan mereka disakiti oleh makhluk, niscaya mereka tahu akan harga dunia ini tidak ada harga disisi Allah.

Dan dengan itu mereka (ahli pikir) berpaling dari dunia sama ada hati dan badan mereka.

Dan hati mereka bergantung dengan Tuhannya.

Dan perkara itu petunjuk dari Allah ta'ala bahwa segala rasul itu adalah amat 'abdi akan Allah, sehingga tidak menjadi fitnah kepada orang-orang yang lemah apa nyat atas mereka dari mu'jizat mu'jizat yang terang.

(وَأَمَّا) أَلَّتِي لَا تُخَفِّي عَنْكَ مَرَّتَيْهِمْ، إِنْ تَرَارَ مِنَ الْأَعْرَاضِ أَلَّتِي  
تَوَدَّى إِلَى نَقْصٍ فِي حَقِّهِمْ كَأَنَّهُمْ وَالْجَدَامُ وَالرَّصِ وَالْجُنُونُ وَمِنْ ذَلِكَ مِنْ  
الْمَنَارَاتِ، وَكَأَنَّ كُلَّ عَلَى الطَّرِيقِ وَالْحِجَابَةِ وَمِنْ حَرْفِ الدِّينِ، وَالْإِحْتِلَامِ  
الْقَادِرِ مِنَ الشَّيْطَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

Adapun kata kita: perangai yang tidak menufikan ketinggian martabat mereka, ialah:

Untuk memelihara (menolak) perangai yang membawa kekurangan pada haq mereka, seperti buta, kusta, supak, gila, dan sebagainya dari perkara yang menjadikan orang benci kepada mereka.

Dan juga seperti makan ditengah jalan, berpekam dan sebagainya dari perangai yang rendah, dan juga bermimpi yang terbit dari Syaitan, dan lain lain.

#### IMAN DENGAN SEGALA RASUL

Satengah dari perkara yang wajib kita beriman dengan nya ialah Iman dengan Segala Rasul dan Nabi nabi Allah.

Iman dengan segala Rasul itu ada dengan jalan ringkas yakni jalan ( ) dan ada dengan jalan lebih terperinci yakni dengan jalan ( ).

Adapun dengan jalan Ijmal, ialah kita beri'tiqad bahwa bagi Allah ada beberapa Rasul dan Nabi.



Dan segala Rasul itu wajib bersifat yang wajib yang 4 terdahulu, kecuali Nabi tidak wajib bersifat Tabligh.

Tetapi tidaklah wajib kita ketahui tiap tiap mereka dengan jalan tafshili.

Firman Allah surah Al Mukmin ayat 78 :

مِنْهُمْ مَنْ قُلْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقُلْ عَلَيْكَ

artinya: "Setengah mereka kami ceritakan kepadamu, dan setengahnya tidak kami ceritakan".

Bilangan rasul dan nabi itu tidaklah dapat kita ketahui dengan yakin untuk dijadikan 'aqidah yang yakin.

Sebagaimana 'aqidah adanya Syurga, Neraka, 'Arasy, Kursi dan lain2, berdasarkan dalil yang yakin sehingga ditetapkan sebagai 'aqidah yang yakin dalam Islam.

Adapun bilangan yang tepat bagi Rasul dan Nabi tidak ada dalil yang yakin untuk dijadikan 'aqidah yang yakin.

Dimaksudkan dalil yang iaitu dari Quran dengan terangnya, dan dari hadis, hadis sahih dari beberapa jalan riwayatnya (الطريق), dari banyak sahabat yang merawikannya.

Maka i'tiqad tentang jumlah Rasul dan Nabi itu tidak boleh dijadikan 'aqidah Sam'iah yang diyakini sepenuhnya.

Tidaklah seperti 'aqidah tentang adanya Syurga, Neraka, 'Arasy dan Kursi dan sebagainya, adalah 'aqidah Sam'iah yang diyakini sepenuhnya.

Ada juga kita dapati hadis yang merawikan jumlah bilangan Nabi dan Rasul itu, dirawikan oleh hanya seorang Sahabat Nabi SAW dalam hadis riwayat Ibnu Habbab dan sahihnya dari sahabat Abi Zarr al Ghiffari:

Bahwa Abi Zar R'a bertanya kepada Rasul SAW: berapakah bilangan Nabi nabi Allah?

Nabi SAW menjawab :

مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً

artinya: Seratus ribu dua puluh empat ribu (124000).

Dan aku bertanya: tentang bilangan Rasul Allah, Nabi SAW menjawab:

artinya: Tiga ratus tiga belas.

Ulasan hadis ini:

Muhammad Amin al Kurdi dalam kitabnya Tanwirul-qulub berkata: yang artinya:

Adapun hadis ini melihat kepada bahwa yang merawikannya hanya seorang sahabat sahaja, sekira kita taadirkan sah-

nya, niscaya dia berada dalam martabat Zhanni (ظاني), yakni sampai kepada martabat yakin 100%.

Oleh itu tidak memadai untuk dijadikan sebagai 'Aqidah Sam'iah.

#### Catitan

Aqidah Sam'iah dalam Islam, ialah suatu 'aqidah yang ditetapkan dengan dalil Naqali yang yakin, dan tidak dapat ditetapkan hanya dengan dalil akal, seperti 'aqidah tentang alam akhirat, alam ghaib.

Lihat kitab ini pada bab Babadi 10 tentang Maksud Ilmu Tauhid.

#### IMAN DENGAN RASUL SECARA TAFSHILI (تفصيلي)

Adapun iman dengan rasul secara tafshili ialah mengetahui 25 Rasul AS, iaitu :

- |                           |                          |
|---------------------------|--------------------------|
| 1. Adam AS (آدم)          | 2. Idris AS (إدريس)      |
| 3. Nuh AS (نوح)           | 4. Hud AS (هود)          |
| 5. Saleh AS (صالح)        | 6. Ibrahim AS (إبراهيم)  |
| 7. Luth AS (لوط)          | 8. Ismail AS (إسماعيل)   |
| 9. Ishaq AS (إسحاق)       | 10. Ya'qub AS (يعقوب)    |
| 11. Yusuf AS (يوسف)       | 12. Aiyub AS (أيوب)      |
| 13. Syu'aib AS (شعيب)     | 14. Musa AS (موسى)       |
| 15. Harun AS (هارون)      | 16. Zulkifli (ذو الكفل)  |
| 17. Daud AS (داود)        | 18. Sulaiman AS (سليمان) |
| 19. Ilyas AS (إلياس)      | 20. Ilyasa' AS (إليسع)   |
| 21. Yunus AS (يونس)       | 22. Zakaria AS (زكريا)   |
| 23. Yahya AS (يحيى)       | 24. Isa AS (عيسى)        |
| 24. Muhammad SAW (محمد ﷺ) |                          |

#### Rasul Ulul-'Azmi (أول العزم)

Diantara Rasul yang 25 orang itu ada 5 Rasul Ulul-'azmi, iaitu Rasul rasul yang lebih tinggi derjah dan lebih besar perjuangan mereka. Mereka ialah:

- Yang lebih mulia:
1. Muhammad SAW. kemudian:
  2. Ibrahim AS kemudian:
  3. Musa AS kemudian:
  4. Isa AS kemudian:
  5. Nuh AS

Tartib manusia yang mulia disisi Allah

Makhluk yang paling mulia disisi Allah ialah Nabi Muhammad SAW, kemudian Rasul-rasul Ulul-'azmi mengikut derjah mereka, kemudian segala Rasul yang lain lain.

Kemudian segala Nabi AS yang tidak jadi Rasul.

Sabda Nabi SAW riwayat Al tarmizi:

أَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ

artinya: Aku adalah semulia orang yang dahulu dan orang yang kemudian.

Kemudian selepas segala Nabi ialah malaikat :

1. Jibril AS, 2. Mikail AS 3. Israfil AS 4. 'Izrail AS

Kemudian : Saiyidina Abu Bakar yang menjadi Khalifah 2 tahun 3 bulan 10 hari.

Kemudian Saiyidina 'Umar R'A, yang menjadi Khalifah 10 tahun 6 bulan 8 hari.

Kemudian Saiyidina 'Usman R'A yang menjadi Khalifah 11 tahun 9 bulan 11 hari.

Kemudian Saiyidina 'Ali R'A yang menjadi Khalifah 4 tahun 9 bulan 7 hari.

Kemudian sahabat-sahabat yang lain yang diberi kabar gembira dengan masuk Syurga.

Mereka ialah : Khalifah yang 4, Talhah bin 'Ubaidillah, Al Zubir bin Al 'Awwam, Abdur-rahman bin 'Auf, Saad bin Abi Waqqash, Sa'id bin Zaid, Abu 'Ubaidah bin 'Amir.

Kemudian sahabat-sahabat yang lain yang bersama sama Nabi SAW di perang Badar, seramai 313 orang, kemudian sahabat-sahabat yang bersama sama Nabi SAW diperang Uhud seramai 1400 orang (kata setengah riwayat 1500 orang), kemudian sahabat-sahabat yang lain lain.

Tingkatan kemuliaan pihak perempuan:

1. Ibu kepada Nabi Isa AS, Maryam binti 'Amran.
2. Isteri pertama kepada Nabi SAW, 'Aadijah R'A
3. Sitna Fatimah puteri Nabi SAW.
4. Asiah isteri kepada Fir'aun.

Tanwirul-qulub.

Berbaik Sangka Dengan Sahabat Nabi SAW

Hendaklah kita berbaik sangka dengan sahabat sahabat Nabi SAW.

Adalah haram atas kita mencerca mereka.

Meskipun ada terjadi perselisihan antara mereka, tetapi terjadinya perselisihan faham itu ialah berdasarkan ijtihad masing masing, bukan kerana hawa nafsu dan masing masing adalah menegakkan ijtihad nya, sebagaimana antara pengikut Ali R'A dengan pengikut Ma'awiah R'A.

Dalam hal ini Sahabat sahabat Nabi R'A terbahagi kepada 3 golongan :

- Golongan yang berijtihad yang Natijahnya, adalah menertai pihak Ali R'A lebih baik.
- Golongan yang natijah ijtihadnya, bahwa menyertai pihak Ma'awiah adalah lebih baik.
- Golongan yang berijtihad yang natijahnya bahwa adalah lebih baik berkecuali dan berdiam diri.

Yang maklum bahwa orang yang berijtihad itu, jika ijtihad nya benar maka dia dapat 2 fahala, dan jika ijtihadnya ter- salah maka dia dapat 1 fahala.

Demikian juga para mujtahid yang berijtihad mencari suatu hukum bagi masalah masalah agama.

Dalam hal perselisihan para sahabat Nabi pernah membayangkan dengan sabda Nya SAW riwayat Al Tarmizi :

اللَّهُ-اللَّهُ أَصْحَابِي لَا تَخُونُوا عُرْضًا مِنْ بَعْدِي

artinya: Allah, Allah, pada sahabatku, jangan kamu ambil kesempatan pada mereka kemudianku nanti.

Dan Sabda Nabi SAW riwayat Imam Ahmad dan lainnya:

لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي مَنْ سَبَّ أَصْحَابِي فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ حَرْقًا وَلَا عَذْلًا

artinya: Jangan kamu cerca sahabat sahabat ku, maka barang siapa yang mencerca sahabatku adalah la'nat Allah atas dia dan la'nat segala malaikat, dan la'nat segala manusia.

Dan tidak diterima Allah ibadat sunnatnya ( حَرْقًا ) dan juga ibadat fardunya ( عَذْلًا )

Tanwirul-quib.

QURUN YANG LEBIH BAIK

Qurun yang lebih dimaksudkan bahwa manusia mukmin yang hidup dalam qurun itu adalah lebih baik agama mereka.

Adalah wajib kita i'tiqadkan bahwa qurun yang lebih baik ialah Qurun Nabi SAW, kemudian qurun yang kemudiannya, kemudian qurun yang kemudiannya.

I'tiqad ini berdasarkan hadis riwayat Bukhari dan Muslim, Nabi SAW bersabda:

خَيْرُكُمْ قُرُونِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ

Artinya: Sebaik baik kamu ialah Qurun aku, kemudian mereka yang mengiringinya, kemudian mereka yang mengiringinya.

Maka Qurun Pertama itu ialah Qurun Sahabat Nabi SAW, dan Qurun Kedua itu ialah Qurun Tabi'in, dan Qurun Ketiga ialah Qurun Tabi' Tabi'in.

Satu Qurun ialah 100 tahun, atas kata yang lebih sah (عَلَى ثَلَاثِينَ أَلْفَ سَنَةٍ), ini berdasarkan kepada Hadis yang diriwayatkan bahwa Nabi SAW pernah menyapu kepala seorang anak yatim seraya bersabda:

عِشْ خَرْتًا - فَعِشْ مِائَةَ عَامٍ

artinya: Hiduplah satu qurun. Maka dia hidup 100 tahun.

Tiap tiap Qurun adalah lebih baik dari qurun yang belakangnya.

Sabda Nabi SAW riwayat Bukhari dan Muslim:

مَا مِنْ عَامٍ أَوْ مِائَةٍ يَوْمٍ إِلَّا وَالَّذِي بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ

artinya:

Tidaklah ada tahun atau hari itu melainkan yang kemudiannya lebih jahat dari padanya.

Oleh itu kita mesti mengikut apa yang telah ijma' oleh ulama' Salaf yang Saleh itu pada perkataan dan perbuatan mereka, dan apa yang mereka ta'wilkan dan hukum-hukum syara' yang mereka terbitkan. (اِسْتِنْبَاهُ)

Risalah (Syariat) Nabi Muhammad SAW adalah

menyeluruh untuk semua manusia

Setengah dari perkara yang wajib kita imani, ialah bahwa kerasulan Nabi Muhammad itu adalah melengkapi segala Mukallaf dari manusia dan jin seluruhnya.

Hadis yang dirawikan oleh Bukhari dan lainnya:  
Sabda Nabi SAW:

بُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً

artinya: Aku diutus kepada manusia seluruhnya.

Firman Allah surah Saba' ayat 28

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ

artinya: "Tidak aku utus engkau (hai Muhammad) melainkan untuk seluruh manusia".

Oleh itu barang siapa yang menafikannya sama ada menafikan semuanya atau setengahnya adalah kafir ia, sama seperti menafikan Islam adanya.

Dan menurut kata yang lebih sah (عَلَوْ قَوْلُ الْأَصَحِّ) bahwa Nabi Muhammad SAW diutus juga kepada malaikat.

#### NABI MUHAMMAD SAW KESUDAHAN SEGALA NABI DAN RASUL

Setengah dari perkara yang wajib kita imani bahwa Nabi Muhammad itu adalah kesudahan segala Rasul dan Nabi.

Yakni tidak ada lagi diutus Rasul atau Nabi selepas wafat Nabi Muhammad SAW sebagai Nabi atau Rasul yang baru.

Firman Allah surah Al Ahazab ayat 40 :

وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ جُنَادِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ  
وَكُلَّامِ الْبَاقِينَ

artinya: "Bukanlah Muhammad itu bapa salah seorang anak lelaki kamu, tetapi Dia adalah Rasulullah dan kesudahan segala Nabi".

Dan sabda Nabi SAW Riwayat Imam Bukhari dari pada Abi Hurairah R'A :

كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسْتَوْسِمُونَ الْأَنْبِيَاءَ  
فَلَمَّا أَصْلَحَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي

Artinya: Adalah Bani Israil itu ditadbirkan hal mereka oleh Nabi, apabilamati seorang Nabi digantikan oleh seorang Nabi yang lain, tetapi sesungguhnya tiada seorang pun Nabi kemudianku.

Dan hadis riwayat Imam Ahmad dan Al Tarmizi dan Al Hakim dengan isnad yang sah dari pada Anas R'A, sabda Nabi SAW:

إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنَّبُوَّةَ قَدْ انْقَضَتْ فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيَّ

1.  
2.  
bit  
Si  
ne  
jal  
at.  
3.  
per  
kit  
but  
kita  
atas  
dalil  
4.  
dak se  
tegar

artinya: Sesungguhnya kerasulan dan kenabian telah putus maka tidak ada lagi rasul kemudianku dan tidak juga nabi.

### SYARI'AT NABI MUHAMMAD SAW MEMANSUKHKAN

#### SEGALA SYARI'AT NABI SEBELUM NYA

Adapun Syari'at Nabi Muhammad SAW sama ada dari Quran atau hadis, tidaklah dimansukhkan oleh mana mana Syari'at, sama ada semuanya atau sebagiannya.

Tetapi segala Syari'at Nabi sebelumnya adalah dimansukhkan oleh Syari'at Nabi Muhammad SAW.

Maka mulai dari datangnya Syariat Nabi Muhammad SAW segala syari'at Nabi sebelumnya tidak berkuata kuasa lagi.

Maka Syari'at Nabi Muhammad sahaja yang berkuat kuasa hinggalah hari Qiyamat.

#### 'AQIDAH KHATAMUN-NUBUAH (عَمِيدَةُ خَاتَمِ النَّبِيِّ)

Yakni kepercayaan bahwa Nabi Muhammad itu adalah sesudah segala Nabi dan Rasul.

Disini kita nuqilkan tentang 'Aqidah Khatamun-nubuh ini, dari kita kitab Al Yawaqit wal-jawahir karangan Al Imam Abd. Wahhab Al Sya'rani, seperti berikut:

1. Telah Ijma' ulama Islam bahwa tidak ada lagi Nabi dan Rasul selepas Nabi Muhammad SAW.
2. Adapun Ijtihad segala Mujtahidin pada segala hukum hukum Syara' itu adalah dengan izi Nabi Muhammad SAW sendiri, Jadi pada hakikatnya segala hukum hukum yang diterbitkan oleh mereka, adalah diri syari'at Nabi Muhammad SAW itu sendiri, yang termasuk dalam kitab Allah dan sunnah Rasulnya.  
Demikian juga segala hukum yang diterbitkan dengan jalan Qias masalah furu' kepada asalnya (dari Nash kitab atau sunnah).
3. Ulama Islam sekali kali tidak akan ijma' pada suatu perkara melainkan mereka mengetahui akan dalilnya (dari kitab atau sunnah).

Meskipun mereka tidak menyatakan yakni tidak menyebutkan dalil dalilnya kepada kita, namun adalah wajib pada kita mengambil kata putus (نظماً) bahwa adalah haram atas kita menyalahi ijma' mereka, sama ada kita ketahui dalilnya atau tidak.

4. Dengan wafatnya Nabi Muhammad SAW, maka malaikat tidak sekali kali membawa wahyu yang mengandungi suruh atau tegah iaitu (الأمر) dan (النهي), kepada manusia,

sehingga hari Qiyamat.

5. Yang tinggal ada lagi ialah ilham yang tidak mengandungi suruh dan tegah. Kerana kalau ada mengandungi suruh atau tegah itu telah bermakna syari'at baru.

Hal ini tidak akan ada dengan datangnya Syari'at Nabi Muhammad SAW.

6. Bahwa wahyu itu tidak sekali-kali dibawa oleh malaikat melainkan kepada Nabi atau Rasul sahaja.

Dan tidak sekali malaikat itu menyuruh dengan perintah Allah atau menegah dengan tegahan Allah, melainkan kepada Nabi atau Rasul, selepas Nabi Muhammad SAW, kerana syariat Nabi Muhammad telah cukup lengkap dan telah tetap.

Telah nyat segala yang farduan yang sunat, segala yang harus, segala yang haram dan segala yang makruh.

Maka terputuslah segala perintah Tuhan dengan terputusnya kenabian dan kerasulan.

Oleh itu tidak ada selepas Nabi Muhammad SAW disuruh berbuat sesuatu atau ditegah, selama lamanya, selain dari syariat Nabi Muhammad SAW yang berkuat kuasa hingga hari Qiyamat.

7. Jika seseorang (selepas wafat Nabi Muhammad SAW) bahwa disuruh oleh Allah berbuat suatu atau ditegah berbuat suatu yakni dia terima wahyu dari Allah, ini bermakna Allah (SYAKHI') yang menyuruh dia.

Ini adalah salah, kerana dia telah mendakwa dirinya jadi Nabi, pada hala kenabian telah putus. Demikian juga jika mendakwa bahwa dia ditegah berbuat suatu yang haram atau yang makruh.

Atau dia berkata bahwa dia disuruh berbuat suatu yang harus (mubah) maka kita berkata kepadanya: tentulah perkara harus yang disuruh itu telah berubah menjadi perkara yang wajib atau yang sunat.

Setersunya telah mengubah hukum Syari'at Nabi Muhammad dan memansuhkan hukumnya, dan merupakan syari'at yang baru.

Dan jika dia berkata bahwa perkara yang diterimanya adalah perkara harus seperti dalam syariat Nabi Muhammad, ini tidak ada faedahnya. Maka apa faedah yang diterima itu.

8. Jika dia berkata bahwa dia disuruh atau ditegah oleh Allah langsung dengannya, yakni tidak dengan perantaraan malaikat, ini bermakna dia mendakwa dirinya sebagai Nabi Musa AS. Ini adalah lebih besar kesalahannya.

9. Maka tidak ada jalan bagi auliya' melainkan mendengar akan Syariat dari Nabi Muhammad SAW.



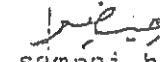
10. Tiap tiap orang yang dari kalangan wali, berkata hawa dia disuruh oleh Tuhan berbuat suatu sama ada dari gerak atau diam, yang menyalahi syari'at Nabi Muhammad SAW maka sesungguhnya dia telah dikelirukan pada masaa-lah itu.

Atau yang disuruh itu bersamaan dengan Syari'at Nabi Muhammad SAW yang dia dengar sendiri dari suruh tuhan itu, yang sebenarnya bukanlah dari Tuhan, tetapi dari iblis, syaitan yang dia sangka dari Tuhan.

Kerana Allah telah memberi kesanggupan kepada iblis dapat merupakan dirinya seperti 'Arasy atau Kursi, atau langit, kemudian iblis itu bercakap dari 'Arasy itu atau dari Kursi atau dari langit itu.

11. Dengan semua keterangan diatas itu semua, nyatalah bahwa pintu Amar dan Nahi telah tertutup, dan tiap tiap orang yang mendakwakan dirinya menerima Amar atau Nahi selepas wafat Nabi Muhammad SAW, adalah bermakna mendakwakan suatu syariat yang diwahyukan kepadanya, sama ada bersamaan dengan Syariat Nabi Muhammad atau tidak.

Dan orang itu seorang yang dewasa niscaya dipotong tengkoknya.

12. Adapun Nabi H a i d i r (  ) dan Nabi I l y a s , yang dikatakan hidup sampai hari qiyamat, mereka beramal dengan syari'at yang ada pada zaman mereka,

Tetapi sekarang pada Zaman Nabi SAW dan seterusnya mereka beramal dengan Syari'at Nabi Muhammad SAW.

Demikian juga Nabi I s a A s , yang akan diturunkan semula kebumi pada akhir zaman adalah beramal dengan Syari'at Nabi Muhammad SAW.

Kepada Nabi Isa AS diberi tahu oleh Allah tentang syariat Nabi Muhammad SAW itu adalah atas dasar memberi tahu bukan atas jalan memberi syariat baru kepadanya.

### 13. Ijtihad ulama Mujtahidin

Adapun ulama yang berijtihad, tidaklah sekali kali mereka mensyariatkan suatu yang tidak berdasarkan dalil dari syariat Nabi Muhammad SAW.

Maka apa yang mereka syariatkan itu adalah diri syariat Nabi Muhammad SAW adanya.

Jikalauulah mereka ada mensyariatkan sesuatu yang tidak di datangkan dalilnya dari Syariat Nabi Muhammad SAW niscaya kita tolak dia, kerana mereka telah mensyariatkan suatu yang tidak ada keizinan Tuhan padanya.

14. Tidak suatu juapun dari segala ilmu yang didapati didunia ini dan ilmu akhirat melainkan dia adalah dari Bathiniyah (باطنية محمد) Muhammad SAW, sama ada bagi Nabi atau Rasul, atau wali yang terdahulu atau yang akan datang.

Ini adalah melengkapi ilmu yang manqul (dinucil = di tulis) atau ilmu yang mauhub (diberikan langsung kepada seseorang oleh Allah).

Nabi Muhammad SAW telah memberi tahu bahwa dia telah diberi tahu (oleh Allah) tentang ilmu orang yang dahulu dan yang kemudian.

Oleh itu hendaklah kamu mengambil perkara yang berkenaan dengan Allah itu dari pada Nabi Muhammad SAW, kerana dialah makhluk yang se-'arif-'arif makhluk tentang Tuhannyd.

#### 15. Malaikat Ilham

Soal: Adakah malaikat Ilham turun membawa ilham kepada wali, ilham yang mengandungi amar (suruh) atau tegah (nahi) selepas wafat Nabi Muhammad SAW?

Jawab:

Perkara itu adalah tertegah pada syara' (ممنوع شرعاً). Malaikat ilham tidak sekali turun membawa ilham amar atau nahi melainkan kepada Nabi dan Rasul.

Kepada auliya hanya berupa ilham mubasysyarah (berita gembira) iaitu dengan mimpi yang benar (البشارة).

(الرؤى الصالحة).

Tetapi perkara mimpi itu tidak suatu yang ma'shum. (مقصود) yakni tidak terjamin benar.

Al Yawaqit wal-jawahir II 75

artin  
atas  
Kami  
sete

gala

Tempat

ISRA' NABI SAW / MI'RAJ

Setengah dari perkara yang wajib kita imani ialah bahwa Nabi Muhammad SAW ada di Isra'kan pada suatu malam dari masjidil-Haram di Makkah ke masjidil-Aqsha di Baitil Maqdis.

'Aqidah ini dengan jelas disebutkan Allah dalam firman Nya surah Asra ayat 1 :

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى

artinya: "Maha suci Tuhan yang me-isra'kan hamba Nya (Muhammad SAW) pada suatu malam dari Masjidil-Haram ke Masjidil-Aqsha.

Dan bahwa Isra' Nabi Muhammad SAW itu adalah dengan Ruh dan Jasadnya sekali.

Imam Muhammad Al Amin Al Kurdi dalam kitabnya Tanwirul-qulub, berkata:

Ketahuilah perjalanan Nabi Muhammad SAW dari Masjid Al Haram ke Masjid Al Aqsha itu adalah dinamakan Isra'.

Siapa yang mengingkarinya setelah diketahuinya adalah kafir hukumnya.

Adapun naik nya SAW dari Masjidil-aqsha ke langit dan seterusnya dinamakan Mi'raj (مِعْرَاج) dan siapa yang mengingkarinya adalah faseq-adanya.

Jasad Nabi SAW tidak reput

Dan jasad Nabi SAW, wajib kita i'tiqadkan tidak reput dalam kuburnya, demikian juga segala jasad Nabi-nabi yang lain.

Ini diterangkan dalam Hadis Nabi SAW riwayat Abi Daud dan lainnya.

Hadis riwayat Al Tabrani bahwa Nabi SAW bersabda:

فَيَسَّ مِنْ عَمْدٍ يَصْلِي عَلَى الْأَبْلَقَيْنِ صَلَاتَهُ. قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَبَعْدُ قَاتِلِي. قَالَ وَبَعْدُ وَيَا بَنِي إِنْ أَلَّ اللَّهُ حُرْمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ لَا تَكُنْ مِنْ أَجْسَادِ الْأَنْبِيَاءِ

artinya: Tiada seorangpun dari hamba Allah yang berselawat atasku melainkan sampai selawatnya itu kepadaku. Kami (sahabat) berkata: Hai Rasulullah apakah demikian juga setelah wafatmu?

Sabda Rasul SAW: Dan juga setelah wafatku.

Sesungguhnya Allah mengharuskan atas bumi memakan segala jasad Nabi nabi.

Tempat lahir Nabi SAW

Nabi Muhammad dilahirkan di Makkah Al Mukarramah.

Yang masyhurnya di Syauqil-lain ( مَشْهُورٌ الْيَلِيلِ ) pada 12 Rabi'il-awwal sebelum Fajar hari Isnin.

Dan baginda berhijrah ke Madinah Al Munawwarah, dan sampai di sana pada 12 Rabi'il-awwal hari Isnin, dan baginda diwafatkan pada 12 Rabi'il-awwal dalam usia 63 tahun, dan dimaqamkan disana juga.

#### KETURUNAN NABI MUHAMMAD SAW (pihak bapanya)

Kita tuliskan dengan menggunakan nombor satu dari bapanya dan seterusnya keatas:

- |                  |   |                     |   |
|------------------|---|---------------------|---|
| 1. Abdullah      | ( | عَبْدُ اللَّهِ      | ) |
| 2. Abdul-mütalib | ( | عَبْدُ الْمُطَّلِبِ | ) |
| 3. Hasyim        | ( | هَاشِمٍ             | ) |
| 4. Abdu-manaf    | ( | عَبْدُ مَنَاةَ      | ) |
| 5. Qushai        | ( | قُصَيْي             | ) |
| 6. Kilab         | ( | كِلَابِ             | ) |
| 7. Murrah        | ( | مُرَّةَ             | ) |
| 8. Ka'ab         | ( | كَأْبِ              | ) |
| 9. Lu-ai         | ( | لُؤَيْي             | ) |
| 10. Ghalib       | ( | غَالِبِ             | ) |
| 11. Fahir        | ( | فَهْرٍ              | ) |
| 12. Malik        | ( | مَالِكِ             | ) |
| 13. Nadzar       | ( | نَضْرٍ              | ) |
| 14. Kinanah      | ( | كِنَانَةَ           | ) |
| 15. Khuzaimah    | ( | خُزَيْمَةَ          | ) |
| 16. Mudrikah     | ( | مُدْرِكَةَ          | ) |
| 17. Ilyas        | ( | إِلْيَاسَ           | ) |
| 18. Mudzar       | ( | مُضَرَ              | ) |
| 19. Nizar        | ( | نِزَارِ             | ) |
| 20. Ma'ad        | ( | مَعَدَّ             | ) |
| 21. 'Adnan       | ( | عَدْنَانَ           | ) |

Sampai disini adalah ittifaq ahli keturunan dari para ulama, tetapi seterusnya ada terdapat perse-  
Risihan.

- |              |   |           |   |
|--------------|---|-----------|---|
| 22. Uddu     | ( | أُدْدُ    | ) |
| 23. Udad     | ( | أُدَادُ   | ) |
| 24. Muqawwam | ( | مُقَوِّمُ | ) |
| 25. Nahur    | ( | نَاهُورُ  | ) |

26. Tairah/Tarakh ( تَارَحْ / تَيْرَحْ )  
 27. Ya'rub ( يَمْرُوبْ )  
 28. Ya'sy jub ( يَشْجُوبْ )  
 29. Nabit ( نَابِتْ )  
 30. Ismail AS ( إِسْمَاعِيلْ )  
 31. Ibrahim AS ( إِبْرَاهِيمْ )  
 32. Tarah/Tarakh ( تَارَحْ / تَيْرَحْ )  
 33. Nahur ( نَاخُورْ ) lain dari Nahur no.25  
 34. Syerakh/Saruh/Sarugh ( شَارُوحْ / شَارُوحْ / شَارُوحْ )  
 35. Arghu ( أَرْغُوْ )  
 36. Falaj ( فَالَجْ )  
 37. 'Abir/'Aibir ( عَابِرْ / عَابِرْ )  
 38. Syalakh ( شَالَخْ )  
 39. Arfahsyaz ( أَرْفَحْشَزْ )  
 40. S a m ( سَامْ )  
 41. N u h AS ( نُوحْ )  
 42. Lamak/Lamik/Lamku ( لَمَكْ / لَمَكْ / لَمَكْ )  
 43. Mattusyalakh ( مَتُّوشَلَخْ )  
 44. Khanukh ( خَنْوُخْ )  
 45. Yardiah ( يَرْدِيَا )  
 46. Mahlayil ( مَهْلَايِلْ )  
 47. Qainan ( قَيْنَانْ )  
 48. Yanasy/Anusy ( يَنْأَسْ / يَنْأَسْ )  
 49. Syist/Siyasy ( سَيْسْ / سَيْسْ )  
 50. A d a m AS ( آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ )

Demikian tersebut dalam kitab Tauhid Kifayatil'Awam

Keturunan pihak ibu Nya Sam:

1. Aminah ( أَمْنَة )  
 2. Wahab ( وَهَبْ )  
 3. Abdu Manaf ( عَبْدُ مَنَا ) lain dari no.4 pihak  
 4. Zahrah ( زَهْرَة ) bapa.  
 5. Kilab ( كِلَابْ ) iaitu Kilab pada  
 pihak bapa.

Isteri isteri Rasul SAW

- |                                 |   |  |   |
|---------------------------------|---|--|---|
| 1. Khadijah bt Khuwailid        | ( | خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ            | ) |
| 2. 'Aisyah tb Abi Bakar         | ( | عَائِشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ          | ) |
| 3. Hafshah bt 'Umar             | ( | حَفْصَةُ بِنْتُ عُمَرَ                 | ) |
| 4. Ummu Salamah bt Abi Umaiyyah | ( | أُمُّ سَلَامَةَ بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ | ) |
| 5. Ummu Habibah bt Abi Sufyan   | ( | أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ | ) |
| 6. Saudah bt Zam'ah             | ( | سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْزَمَةَ             | ) |
| 7. Zainab bt Jahasy             | ( | زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ                 | ) |
| 8. Zainab bt Khuzaimah          | ( | زَيْنَبُ بِنْتُ خُزَيْمَةَ             | ) |
| 9. Maimunah bt Al Harst         | ( | مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ          | ) |
| 10. Juwairiah bt Al Harst       | ( | جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ         | ) |
| 11. Shafiah bt Haiy             | ( | شَافِيَةُ بِنْتُ حَيٍّ                 | ) |

Yang wafat semasa hayat Nabi SAW ialah Sitna Hadijah dan Zainab bt Khuzaimah, yang lainnya adalah wafat setelah wafat Nabi SAW.

Bapa Saudara sebelah bapanya:

Anak lelaki bagi Abd. Muttalib ialah:

- |                 |               |   |                  |                    |   |
|-----------------|---------------|---|------------------|--------------------|---|
| 1. Abu Talib (  | أَبُو طَالِبٍ | ) | 2. Al Zubair (   | الزُّبَيْرُ        | ) |
| 3. Hamzah (     | حَمْزَةُ      | ) | 4. Abu Lahab (   | أَبُو لَهَبٍ       | ) |
| 5. Al Ghaidaq ( | الْغَيْدَقُ   | ) | 6. Al Muqawwam ( | الْمُقَوِّمُ       | ) |
| 7. Dzirar (     | ذِرَارٌ       | ) | 8. Al 'Abbas (   | الْعَبَّاسُ        | ) |
| 9. Qustam (     | قُثَمٌ        | ) | 10. Abd Ka'bah ( | عَبْدُ الْكَعْبَةِ | ) |
| 11. Hajal (     | هَجَلٌ        | ) |                  |                    |   |

Ibu Saudaranya

Anak perempuan kepada Abd. Muttalib:

- |                 |              |   |               |           |   |
|-----------------|--------------|---|---------------|-----------|---|
| 1. 'Atiqah (    | عَتِيقَةُ    | ) | 2. Umaiyyah ( | أُمَيَّةُ | ) |
| 3. Al Baidza' ( | الْبَيْضَاءُ | ) | 4. Shafiah (  | شَافِيَةُ | ) |
| 5. Arwa (       | أَرْوَى      | ) |               |           |   |

Ummat Muhammad SAW sebaik baik umat

Firman Allah surah Ali 'Imran ayat 110 :

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

artinya: "Adalah kamu itu sebaik baik umat yang diutus berfaedah / berjasa bagi manusia".

Hadis yang dirawikan oleh Al Tarmizi, Ibnu Majah, dan Al Darani, Al Tarmizi berkata hadis ini Hadis Hasan:

رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ فِي قَوْلِهِ  
تَعَالَى كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ قَالَ  
أَنْتُمْ تَمُوْنُ سَبْعِينَ أُمَّةً أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا

artinya: Rasulullah-lah bersabda pada perkataan Ta'ala:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

bersabda la SAW : iaitu kamu adalah menyempurnakan 70 umat(yang besar) sedangkan kamu sebaik baik dan mulia mulia mereka disisi Allah.

Misykatul-mashabih 584.

IMAN DENGAN KITAB KITAB ALLAH SWT

Setengah dari 'aqidah Iman yaitu Iman dengan Kitab kitab yang diturunkan oleh Allah ta'ala kepada Rasul-rasul Nya.

Iman dengan jalan Ijmali (اجمالي) bahwa Allah ada menurunkan kitab kitab Nya kepada Rasul rasul Nya, yang mengandung suruh dan tegah, janji rahala dan janji siksa dan lain lainnya.

Iman dengan jalan Tafshilnya ialah wajib kita ketahui dan percaya bahwa Allah menurunkan kitab Nya 4 kitab yang besar yaitu :

1. Taurat diturunkan kepada Nabi Musa AS dalam bahasa 'Ibrani (عبراني)
2. Zabur yang diturunkan kepada Nabi Daud AS dalam bahasa Qibthi (قبطي)
3. Injil yang diturunkan kepada Nabi Isa AS dalam bahasa Siriabi (سرياني)
4. Al Quranul-karim yang diturunkan kepada Nabi Muhammad SAW dalam bahasa Arab.

Kitab kitab yang lain:

Selain dari 4 kitab tersebut, Allah menurunkan juga 100 kitab yang lain, kepada Nabi nabi, yang disebut SUHUF (سُحُف). Suhuf itu merupakan kitab kitab kecil, yakni risalah risalah, yaitu :

- 10 shuhuf diturunkan kepada Nabi Adam AS (آدم عليه السلام)
- 50 shuhuf kepada Nuh AS (نوح عليه السلام)
- 10 shuhuf kepada Ibrahim AS (إبراهيم عليه السلام)
- 30 shuhuf kepada Idris AS (إدريس عليه السلام)

Catetan:

Setengah dari perkara yang wajib kita i'tiqadkan berkenaan dengan Iman dengan kitab ini:

1. Allah ta'ala memelihara kitab Al Quran itu dari pada ditukar ganti dan dari penyeludupan yang bukan kitab Quran kedalamnya.

Firman Allah surah Hamim Al Sajadah ayat 42 :

لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ

berubah  
fal o



artinya: "Sekali kali Al Quran itu tidak dimasuki oleh yang batal, sama ada sebelumnya atau kemudiannya, dia adalah diturunkan dari Tuhan yang maha bijka lagi maha perpuji".

Dan firman Allah surah Al Hjr. ayat 9 :

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ

artinya: "Sesungguhnya kami yang menurunkan Al Quran itu dan kami yang memeliharanya".

Jikalauh seseorang hendak mengubah atau menghilangkan barang satu hurufpun, atau satu baris ( *عزكه* ) atau satu titik sekalipun, niscaya ahli dunia ini akan berkata kepadanya: engkau ini pendusta, sehingga kalaulah syekh sepakat untuk mengubah satu hurufpun dari Quran itu, niscaya oleh seorang kanak kanak saja berkata kepada mereka, itu salah dan yang betulnya ini.

Tetapi tidaklah seperti itu keadaannya dengan kitab-kitab yang lain itu.

Kerana segala kitab-kitab yang tiga itu meskipun kononnya sampai sekrang masih ada, tetapi hanya tinggal namanya saja, sebab telah dicampuri dengan seludupan dan kepalsuan yang dimasukkan atau diubah atau diada adakan oleh ulama' mereka yang tidak jujur lagi.

Dan disamping itu, ada juga ulama' mereka sendiri yang mengingkari perbuatan ulama' itu.

Tanwirul-qulub.

## 2. Al Quran itu mudah dihafal

Satu dari keistimewaan Al Quran itu ialah dia mudah dihafal, meskipun oleh kanak kanak dalam masa yang singkat, sedangkan tidak seorangpun dari kaum Nasrani atau kaum Yahudi yang hafal kitabnya.

Firman Allah surah Al Qamar ayat 17 dan 32 :

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ

artinya: "Sesungguhnya kami memudahkan Al Quran itu untuk dibaca".

## 3. Al Quran itu kekal selama dunia masih ada

Al Quran itu kekal ada sampai hari Qiyamat, tidak berubah dan tetap terpelihara dan dipelihara serta dihafal oleh beribu ribu dari dimerata dunia.

4. Al Quran memansukhkan ( ناسخ ) semua kitab yang sebelumnya.

Dengan turunnya Al Quran maka semua manusia wajib beramal dan mengikutnya, dan tidak boleh lagi beramal dengan kitab-kitab lain sebelumnya.

Kitab-kitab sebelumnya itu telah dimansukhkan oleh Allah dengan mendatangkan Al Quran

Tanwilrul-qulub.

#### AQIDAH AQIDAH SAM'IAH ( عَقِيدَةُ سَمْعِيَّة )

Sebagaimana telah diterangkan bahwa dalam Islam ada 'Aqidah Aqliyah ( عَقِيدَةُ عَقْلِيَّة ) dan ada 'Aqidah Sam'iah ( عَقِيدَةُ سَمْعِيَّة ).

Aqidah Aqliyah iaitu 'Aqidah yang boleh ditetapkan dengan dalil akal yang yakin, meskipun ada juga dalil Naqalinya dari Quran atau hadis Saheh yang masyhur.

Aqidah Sam'iah ialah 'Aqidah yang ditetapkan dengan Naqali dari Quran atau Hadis Saheh yang masyhur, meskipun dalil akalnya ada tetapi dalil akalnya itu ada kelemahannya.

#### Ingatan

Perkara yang penting diingat berhubung dengan 'aqidah Sam'iah ini ialah bahwa 'aqidah Sam'iah itu dalil yakinnya dengan dalil Naqali, ditetapkan dengan mendengarnya dari Quran dan Hadis, tidak dapat ketetapan yang yakin dari hanya dalil akalnya, namun 'aqidah Sam'iah dalam Islam adalah perkara yang dapat diterima oleh akal, bukanlah ianya perkara yang mustahil pada akal.

Hanya saja akal tidak dapat menetapkannya.

Tidak satupun dari 'aqidah Sam'iah Islam yang tidak dapat di terima akal, semuanya harus pada akal.

#### Perkara yang harus

Tiap tiap perkara yang harus pada akal adanya, dan datang Syara' menerangkannya, maka wajiblah kita percaya dan iman dengan perkara itu.

Contohnya, bukanlah perkara yang mustahil pada akal Allah ta'ala akan menjadikan Syurga dan Neraka itu tetapi adalah perkara yang harus, maka apabila datang Syara' memberi tahu bahwa Allah SWT menjadikan Syurga dan Neraka itu niscaya wajiblah atas kita beriman dengannya.

'Aqidah Sa'iah terutama tentang alam akhirat, bermula dari alam kubur, sehinggalah 'Arsy dan Kursi, semuanya perkara-perkara yang tidak dapat diketahui kalau dengan semata-mata akal, melainkan dengan adanya perkebaan dari Quran dan Hadis Nabi SAW.

lah sa  
dan  
berikar  
la da  
untuk  
mengna

Alam akhirat

Alam Akhirat itu adalah mulai dari alam kubur dan seterusnya, adalah alam hidup kedua bagi kita, iaitu hidup semula setelah mati didunia ini.

Hidup kedua di akhirat kelak adalah matlamat utama bagi manusia beragama, maka perjuangan utama bagi mereka ialah perjuangan untuk mencapai keselamatan dan kebahagiaan yang kekal di akhirat kelak.

Kerana alam akhirat itu lah watan yang haqiqi bagi seseorang manusia, dan kebahagiaan dan keselamatan yang abadi selama lamanya.

Disanalah tempat menerima ni'mat yang haqiqi (نِعْمَةٌ حَقِيقِيَّةٌ), kemuncak segala ni'mat.

Imam Al Ghazali berkata dalam Ihya'hya;

حَقِيقَةُ النِّعْمَةِ سَادَةُ الْآخِرَةِ

artinya: Haqiqat ni'mat (ni'mat yang sebenarnya) ialah kebahagiaan akhirat.

Ni'mat didunia ini hanya merupakan Ni'mat majazi

(نِعْمَةٌ مَّجَازِيَّةٌ) atau bayangan bagi ni'mat akhirat.

Kepercayaan hidup kali kedua

Tentang kepercayaan hidup kali kedua itu telah sepatutnya seluruh agama didunia ini akan adanya.

Adalah kepercayaan seluruh agama didunia.

Tetapi tentang perkara-perkara yang akan berlaku disana adalah tidak bersamaan pendapat agama-agama didunia seperti tentang sifat-sifat alam akhirat, tentang penghakiman, balasan amal dan sebagainya.

Penerangan-penerangan yang diberikan oleh agama-agama lain tentang alam akhirat itu tidak memuaskan dan tidak lengkap bagi orang yang ingin menyelidiki dan ingin hidup selamat dan bahagia disana.

Tetapi penerangan yang diberikan oleh agama Islam adalah sangat lengkap dan amat memuaskan dan amat terperinci, dan semuanya dapat diterima oleh akal.

Agama Islam memberikan penerangan yang lengkap, memberikan gambaran yang jelas, umpamanya pada perkara fahala dan perkara siksa, dan pengadilannya, dan jalan-jalan untuk mendapatkan fahala dan jalan untuk mengelakkan siksa.

Ketahuilah bahwa seseorang itu tidak akan kecewa jika mengnanut dan mengetahui agama Islam itu.

Bahkan dia akan merasa kagum dan berbangga dengan kelengkapan agama Islam dari segi keperluan hidup sama ada hidup dunia dan hidup akhirat, dan akan menambah teguhnya iman.

Bersyukurlah kita yang mana kita dari keturunan penganut agama Islam, atau memeluk agama Islam.

Termasuk dalam kalimah MUHAMMADUR-RASULULLAH.

( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ )

Adapun 'aqidah 'aqidah Sam'iah itu sebenarnya termasuk dalam Kalimah MUHAMMADUR-RASULULLAH.

Kerana segala 'aqidah Sam'iah itu didapati dari Quran dan Hadis, sedangkan kedua-duanya itu adalah melalui Nabi Muhammad SAW sebagai Rasul Allah.

#### Ingatan

Dalam masyarakat orang Islam sendiri terdapat kepercayaan bangsa Sam'iah yang berlainan dengan yang sebenarnya, karut dan jauh dan bercanggah dengan Al Quran dan Hadis Nabi SAW yang sah.

Untuk keselamatan dan kesucian 'aqidah Islamiah, yang penting sekali diingat ialah, kalau suatu 'aqidah itu tidak sesuai dan berlawanan dengan Quran atau Hadis sah, maka bukanlah ianya kepercayaan Islam.

Kita mesti berhati-hati dalam hal ini.

'Aqidah yang sebenarnya ialah 'aqidah yang diambil dari Quran atau Hadis yang sah dan ijma' sahabat Nabi padanya, yang 'Aqidah itu disebut 'Aqidah Ahlis-sunnah wal-jamaah.

Nabi SAW telah mengingatkan hal ini dengan sabda Nya dalam hadis riwayat Al Tarmizi dan lainnya:

وَسَيَقْرَأُكُمْ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِائَةً كُلَّمَا فِي النَّارِ  
الْأَمْلَةُ وَاحِدَةٌ خَالُوا وَمَا هِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ  
قَالَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي

artinya: Dan akan berpecah belah umatku atas 73 puak, semuanya akan masuk Neraka kecuali satu puak.

Sahabat bertanya: Apakah dia puak yang satu itu wahai Rasulullah?

Rasulullah SAW menjawab iaitu puak (i'tiqad) yang aku atasnya dan sahabat-sahabatku.

Yakni i'tiqad Nabi SAW yang diwarisi dan ijma' sahabat atasnya.

Lihat Fasal Jabariah, Qadariah dan Ahlis-sunnah dalam buku ini ms 129

'AQIDAH 'AQIDAH SAM'IAH (عَقِيدَةُ مَسْمُوعِيَة)

Disini kita berikan beberapa 'Aqidah

1. Iman dengan Malaikat (الْإِيمَانُ بِالْمَلَائِكَةِ)

Wajib atas tiap tiap mukallaf beriman dengan malaikat dengan jalan Ijmali dan jalan Tafshili (تَفْصِيلِي / اِجْمَالِي)

Iman dengan jalan Ijmali ialah:

mengetahui dan beri'tiqad bahwa Malaikat itu makhluk Allah, jenis tubuh yang halus, bangsa Nur, yang boleh merupakan dirinya (membentuk dirinya) dengan bermacam macam rupa, sempurna ilmunya dan kekutatan untuk pekerjaan yang susah dan berat.

Banyak dalil dalilnya dalam Quran dan Hadis Nabi SAW.

Firman Allah surah 'Al Nisa' ayat 171 :

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ

Artinya: "Tidaklah sombong Nabi Isa itu bahwa dia adalah hamba Allah, dan juga malaikat yang Muqarrabin".

Firman Allah surah 'Al Anfal' ayat 12 :

إِذْ يُوْحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ إِنِّي مَعَكُمْ

artinya: "Ingatlah, ketika Tuhanmu wahyukan kepada malaikat, sesungguhnya aku (kata Allah) bersama sama kamu".

Dan firman Nya surah 'Al Ahzab' ayat 56 :

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ

artinya: "Sesungguhnya Allah dan Malaikat Nya berselawat atas Nabi".

Dan dengan ijmalnya, bahwa malaikat itu tidak lelaki dan tidak perempuan, tidak makan dan tidak minum, tidak tidur, tidak mengantuk, tidak nikah kahwin, dan mereka adalah hamba Allah yang mulia dan sekali-kali tidak menderhaka kepada Allah.

Firman Allah surah 'Al Tahrim' ayat 6 :

لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ

artinya: "Sekali-kali mereka tidak durhaka akan Allah dan mereka kerjakan apa yang mereka disuruh".

Dan firman Allah surah 'Al Anbiya' ayat 20 :

سَيَسْجُدُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ

artinya: "Mereka bertasbih akan Allah malam dan siang tidak berhenti hentinya".

Dan firman Allah surah Al Anbiya' ayat 28 :

وَمِنْهُمْ مَنْ خَشِيَهِمْ مَخِفُونَ

artinya: "..... sedangkan mereka berhati takut akan Allah".

Bilangan malaikat itu tidak dapat diketahui banyaknya melainkan oleh Allah jua.

### Iman dengan Malaikat jalan Tafshili

Adapun malaikat yang wajib kita ketahui dengan tafshili ialah :

1. Malaikat Jibril AS (جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَام), ia adalah ditugaskan Allah menyampaikan wahyu kepada Rasul dan Nabi.
2. Malaikat Mika-il AS (مِيكَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَام), yang ditugaskan tentang rezki di alam ini.
3. Malaikat Israfil AS (إِسْرَافِيلُ عَلَيْهِ السَّلَام) yang ditugaskan Allah meniup sangka-kala.
4. Malaikat 'Izra-il (عِزْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَام) / ملك الموت, yang ditugaskan mencabut nyawa segala yang bernyawa.
5. Malaikat Munkar dan Nakir (مُنْكَرٌ dan نَكِيرٌ), yang ditugaskan menanyai mayut dalam kubur.
6. Malaikat Raqib dan 'Atid (رَقِيبٌ dan عَتِيدٌ), yang ditugaskan menulis amal segala hamba Allah. Tiap tiap seseorang dijadikan Allah bagi menuliskan amalnya Raqib dan 'Atid. Makna Raqib itu ialah pemerhati dan 'Atid itu orang yg hadir.
7. Malaikat Malik (مَالِكٌ عَلَيْهِ السَّلَام) iaitu ditugaskan penjaga dalam Neraka.
8. Malaikat Kidzwan (كِيْذْوَانُ عَلَيْهِ السَّلَام) ditugaskan penjaga dalam Syurga.
9. Malaikat Hamlatul-'arsy (حَمَلَةُ الْعَرْشِ). Mereka ditugaskan meanggung 'Arasy, pada masa ini 4 orang, dan pada hari Qiyamat 8 orang kerana hebatnya hari qiyamat

Barang siapa yang mengingkari adanya malaikat tersebut sama ada semuanya atau setengahnya niscaya kafir ia, kecuali jika dia mengingkari malaikat munkar dan Nakir, maka adalah faseq ia, kerana i'tiqad pada kedua duanya terdapat per selisihan (khilaf) ulama.

Tanwirul-qulub.

lah  
o  
ke

kan

zaim  
ke  
kan  
lam

2.

maki

Firma

HARUT dan MARUT ( هَارُوت , مَارُوت )

Harut dan Marut yang masyuhur ceritanya, bahwa mereka ialah malaikat yang mengajarkan ilmu sihir kepada manusia serta terdapat tambahan dalam ceritanya, yg dusta dan karut, sehingga mereka disiksa dan diubah menjadiannya.

Sebenarnya semuanya itu adalah karut, i'tiqad yg dusta dan batal.

Tidaklah boleh diterima.

Adapun yang kita i'tiqadkan ialah:

Bahwa jika kedua duanya itu bukan malaikat, maka itu adalah jelas.

Dan jika kedua duanya malaikat, maka hendaklah kita i'tiqadkan bahwa mereka mengajar ilmu sihir itu bukanlah untuk diamalkan, tetapi supaya manusia dapat mengetahuinya dan dapat menjaga diri dari mengerjakannya.

Mereka terangkan hakikat ilmu sihir itu dan keburukannya.

Firman Allah tentang perkara ini, surah Al Baqarah ayat : 102

وَمَا يَتَّبِعَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا هُنَّ نَفْسٌ  
فَلَا تَكْفُرْ

artinya: "Dan tidak kedua duanya mengajarkan sihir itu kepada seseorang melainkan mereka terangkan bahwa kami adalah cobaan (fithah), oleh itu janganlah kamu kufur".

Adapun masalah kedua duanya mengajar sihir itu adalah seperti orang yang menerangkan zina umpamanya, supaya orang tahu tentang zina dan jangan sumpai mereka mengerjakannya.

Sebab kita tidak dapat memelihara diri dari terjatuh kepada sesuatu melainkan jika kita ketahui suatu itu.

Dengan itu ada seorang shabat Nabi SAW bernama Khuzaimah R'A berkata yang artinya: Orang lain bertanya kepada Nabi SAW perkara perkara baik, tetapi aku bertanya perkara perkara jahat, kerana aku takut terjatuh kedalamnya.

Tanwirul-qulub.

2. Kedua 'Aqidah Sam'iah:

IMAN DENGAN ADANYA J I N ( الْجِنَّ )

Telah ijma' ulama, bahwa Allah ada menjadikan suatu makhluk yang dinamakan J I N .

Firman Allah surah Al Rahman ayat 33 :



يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُزُوا  
مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُزُوا لَا تَنْفُزُوا  
إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

artinya:

"Wahai jin dan manusia, 'jika kamu boleh keluar dari kawasan langit dan bumi (melarikan diri) hendaklah kamu berbuat demikian. Tetapi kamu tidak akan dapat keluar melainkan dengan kekuatan".

Dan firman Allah surah Al Ahqaf, ayat 29 :

وَإِذْ هَمَزْنَا لَإِيْكَ نُفْرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ

artinya: "Perhatikan ketika kami mencenderongkan kepada engkau (hai Muhammad) suatu kaum dari Jin, untuk mendengar Quran .....

Jin itu ialah satu makhluk Allah bertubuh halus, yg boleh membentuk (merupakan) dirinya berbagai-bagai bentuk, sanggup berbuat kerja kerja berat dan sukar.

Jin itu ada yang mukmin dan ada juga yang kafir.

Diantara mereka ada yang jadi syaitan yang jahat, menyesatkan manusia kepada kejahatan dan krusakkan dengan membawakan sebab sebab ma'siat.

Dan tidaklah perkara yang mustahil (tertegar) bahwa jin, syaitan dan malaikat itu nyata pada penglihatan mata kepala manusia pada satu satu ketika..

Tanwirul-qulub.

### 3. Ketiga dari 'Aqidah Sam'iah

Iman dengan 'ARSY (الْعَرْش) AL KURSI (الْكُرْسِي)

Al Luh (الْلَوْح) dan Al qalam (الْقَلَم).

Adapun 'Arasy itu iaitu suatu alam tubuh yang amat besar bangsa Nurani, alam atas.

Adapun perkataan yang masyuhurnya, 'Arasy itu suatu Qubba (قُبَّة) yang besar, dikrang ditanggung oleh 4 orang malaikat, dan pada hari qiyamat nanti akan ditanggung oleh 8 orang malaikat, oleh kerana kebesaran (kehebatan) Tajalli (تَجَلَّى) Allah pada hari itu.

Dan kita menyekaf diri kita dari menentukan hakikat 'Arasy itu, kerana tidak ada pengetahuan kita padanya.

Tanwirul-qulub.



AL KURSI (الكرسي)

Adapun Kursi itu ialah alam tubuh bangsa Murani yang besar terletak dibawah 'Arasy, diatas dari langit yang ketujuh, yang antara langit yang ketujuh dengan Kursi itu jarak yang tidak diketahui hanya oleh Allah SWT.

Kita menahan diri dari menentukan hakikat Kursi itu kerana tidak sampai pengetahuan kita.

Dirawikan dari pada Abi Musa R'A dan lainnya, bahwa Kursi itu dari lu'lu' (لؤلؤ).

Dan Ali R'A dan Muqatil R'A berkata: Tiap tiap satu dari tiang tiang Kursi itu panjangnya adalah seperti langit dan bumi.

Al Luh (اللوح)

Adapun Luh itu tubuh bangsa Murani yang besar..

Qalam menulis pada Luh itu dengan izin Allah.

Menuliskan apa yang telah ada, dan yang ada hinggalah hari Qiyamat.

Al Qalam (القلم) artinya pena.

Al Qalam itu tubuh bangsa Murani yang besar, dijadikan oleh Allah dan ditugaskan menulis apa yang telah terjadi dan yang akan terjadi hingga hari Qiyamat.

Dia menulis di Luh Mahfuz.

Segala alam yang empat tersebut ('Arasy, Kursi, Luh dan Qalam) dijadikan oleh Allah mengandung hikmat dan faedah yang hanay diketahui oleh Allah ta'ala, tetapi tidaklah Dia jadikan untuk faedah diri Nya sendiri.

Maka tidaklah Dia jadikan 'Arasy itu untuk Dia berteduh, dan Kursi itu untuk tempat Dia duduk.

Demikian juga Qalam dijadikannya untuk memelihara perkara yang boleh Dia lupa. Maha suci Allah dari pada demikian.

## 4. 'Aqidah Sam'iah yang ke empat

Wajib kita percaya bahwa segala yang bernyawa akan mati. Firman Allah surah Ali 'Imran ayat 185 :

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

artinya: "Segala yang bernyawa mesti akan merasa mati".

Banyak hadis hadis yang menerangkan 'Aqidah ini, kerana perkara yang harus pada haq Allah mematikan segala yang bernyawa itu, bukanlah perkara yang mustahil pada haq Allah.

Apabila suatu perkara yang harus pada akal, dan datang syara' menerangkan perkara itu akan diadakan oleh Allah, niscaya wajib kita percaya dengan perkara itu.

Makna mati ( مَعْنَى الْمَوْتِ )

Mati itu ialah putusnya ta'luq ruh dengan badan, dan tercerainya antara keduanya, serta perubahan dari satu hal kepada hal yang lain.

Dalam khutbah yang diucapkan oleh 'Umar bin Abd. Aziz R'A antara lain berbunyi:

إِنَّمَا خُلِقْتُمْ لِلْأَبَدِ وَلَكِنَّكُمْ تُسْقَلُونَ مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ

Artinya: Hanya sanya kamu dijadikan untuk kekal, tetapi kamu berpindah dari suatu kampung kekampung yang lain.

Riwayat ini adalah sah dari 'Utbah bin Aswan R'A (seorang sahabat) dan lainnya.

Tanwirul-qulub.

Malakul-maut ( عَزْرَائِيلُ / مَلَكُ الْمَوْتِ )

Wajib kita percaya bahwa Malaikatul-maut yakni 'Izra-il itu diwakilkan Allah untuk mencabut nyawa dengan izin Allah, walau nyawa nyamuk yang kecil itu sekalipun.

Firman Allah surah ( آلم السَّجْدَةِ ) ayat 11 :

قُلْ يَتُوقَاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي نُكِّلَ بِكُمْ

artinya: "Katakanlah, kamu diwafatkan oleh Malakul-maut yang diwakilkan dengan kamu".

Hadis yang dirawikan oleh Al Tabrani dan lainnya: yang mana Malakul-maut menceritakan hal nya mengambil nyawa :

وَاللَّهِ كَوَارِثُ مَبْنَعِ رُوحٍ بِعَوْنِهِ مَا قَدَّرْتُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يَكْفُرَ اللَّهُ تَعَالَى بِأَذْنِ بَعْضِهَا

Artinya: Demi Allah kalau aku hendak mencabut nyawa nyamuk sekalipun niscaya tidak kuasa aku mencabutnya sehingga Allah yang mengizinkan mencabutnya.

Jika ditanya:

Dalam Quran ada terdapat bahwa yang mewafatkan sebenarnya ialah Allah sendiri, dan ada juga yang mengatakan bahwa yang mewafatkan itu ialah malakul-maut.

Firman Allah surah Al Zumar ayat 42

اللَّهُ يَتُوقَى الْإِنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا

artinya: "Allah itu yang mewafatkan seseorang ketika matinya".

Dan firman Allah surah Al 'Am ayat 61 :

حَتَّى إِذَا جَاء أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ يُتَوَسَّلهُ رُسُلُنَا

artinya: "Sehingga apabila sampai akan salah seorang kamu masa mati, dia diwafatkan oleh utusan kami".

Jawab

Adapun menyandarkan mewafatkan kepada Allah kerana pada haikatnya memang Allah yang menjadikan segala kejadian dan perbuatan ( الْخَالِقُ لِلْفَعْلِ ).

Tetapi menyandarkan mewafatkan itu kepada malakul-maut, kerana dia ada terlibat dalam perkara mencabut nyawa itu.

Soal

Kalau banyak orang mati pada satu ketika ditempat yg berjauhan bagaimana malakul-maut menunaikan tugasnya?

Jawab:

Adapun dunia ini bagi malakul-maut adalah umpama pinggan didepan orang yang makan, dia boleh mengambil mana yang disukainya.

Diriwayatkan dari Sayidina Anas R'A berkata: berkata malakul-maut :

تَنْزِيْلِي اِلَى الْاَرْضِ حَتَّى كَاثَمْتُمْ بَيْنَ خَفَايَا لِقَاتِكُمْ يَدِي

artinya: Digenggamkan bumi bagiku sehingga bumi itu, seolah-olah mereka diantara pahaku, maka aku kutip mereka dengan tanganku.

"anwirul-qulub.

Hakikat Malakul-maut: ( حَقِيقَةُ مَلَكِ الْمَوْتِ )

Imam Ghazali berkata dalam Ihya' bab Hakikat Mati :

adalah diterangkan dalam ayat Quran dan Hadis, Bahwa mati itu yang sebenarnya ialah perubahan keadaan saja.

Sedangkan Ruh itu tetap ada selepas bercerai dengan jasad. Adakalanya Ruh itu disiksa atau menerima ni'mat.

Maksud bercerai Ruh dengan jasad itu ialah terputusnya penggungan ( تَصَرُّف ) Ruh akan jasad.

Yakni Ruh itu tidak lagi ditaati oleh badan dan anggota badan itu.

Kerana yang sebenarnya anggota badan dan badan itu adalah sebagai alat yang digunakan oleh Ruh, sehingga Ruh itu merasa dengan tangan, melihat dengan mata, mendengar dan telinga, dan Ruh itu mengetahui hakikat sesuatu dengan hati ( الْقَلْب ).

Sedangkan Al qalbu (hati) disini ialah Ruh itu sendiri dan dia boleh mengetahui sesuatu dengan sendirinya, yakni tidak dengan menggunakan alat.

Oleh itu Ruh itu boleh merasa sedih, keluh kesah, gembira senang dan sebagainya, yang mana tidak bersangkut paut dengan anggota jasad.

Maka apa yang disifatkan pada Ruh itu (perkara tersebut) adalah boleh kekal pada Ruh itu selepas bercerai dengan jasad.

Dan apa yang dirasakan oleh Ruh dengan perantaraan jasad akan jadi kosong dengan sebab matinya jasad itu, sehinggalah Ruh itu dicantumkan kembali dengan jasad.

Tidaklah jauh dari anggapan kita, Ruh itu dicantumkan dalam kubur atau ditangguhkan hingga hari Qiyamat iaitu hari berbangkit kelak.

Allah ta'ala maha mengetahui akan perkara yang ditetapkan Nya atas hamba Nya.

Dengan itu Ruh itu, dialah yang tahu akan suatu, dia yang berakal, yang mendapati sesuatu, yang kekal ada, yang menggunakan anggota badan, dan ada kalanya anggota badan itu taat kepada kehendak ruh itu dan adakalanya tidak taat.

Sedangkan mati ialah keadaan durhakanya (tidak taat) anggota badan dan seluruh jasad itu kepada ruh.

Ruh itu menggunakan anggota badan sebagai alat, maka manakala ruh tidak dapat lagi menggunakannya, nisbaya ilmu yang didapati oleh ruh itu tidak jadi batal. Yakni ilmu itu tetap ada pada ruh itu.

Demikianlah tidak batal kegembiraan, kesedihan yg ada pada ruh itu (tidak batal)

Dan juga tidak batal keadaan ruh itu boleh lagi menerima kesedihan dan kegembiraan, ilmu dan perasaan selepas bercerainya dengan jasad.

Jadi keadaan ruh itu tetap dalam keadaannya boleh menerima sedih, gembira, merasa, melihat, mendengar dan sebagainya selepas bercerai dengan jasad, yakni tidak melalui anggota dan jasad.

Insan pada hakikatnya ialah ruh nya. Ruh itulah yang menerima ilmu, yang tahu, yang merasa sakit, senang, susah, dan sebagainya.

Hal hakikat insan seperti itu tidak akan mati, yakni tetap ada selama lamanya.

Jadi makna mati itu ialah terputusnya penggunaan oleh ruh akan anggota jasad, dan keluar jasad dari taat kepada ruh sebagai alat bagi ruh.

Sebagaimana dikatakan:

Si anu itu mati tangannya sebelah, apabila tangan itu tidak dapat digunakan dan tidak taat lagi kepada kehendak orang itu.

Tangan itu keadaannya mengikut tabiatnya sendiri, iaitu terjuntai saja lagi, sebab suatu yg berat tabiatnya jatuh kebawah.

h  
ye  
su

3  
di  
mat

Jadi kalau seluruh jasad seperti itu (tidak lagi taat kepada ruh) maka itulah dia hakikat mati, sedangkan ruh tetap seperti sedia kala adanya.

Ingatan:

Ihya' Ulumiddin..

Makna kekal disini ialah kekal dengan makna dikekalkan oleh Allah.

Sekiranya Allah ta'ala hendak melenyapkannya niscaya akan lenyap juga adanya.

Catitan

1. 'Izra-il ( عزرائيل ) ialah nama bagi Malakul-maut.

Dalam bahasa 'Arab ialah Abdul-jabbar ( عَبْدُ الْجَبَّارِ )

Malakul-matu itu amat besar, sangat menggerunkan dan menakutkan dan memeranjatkan siapa yang melihatnya.

Segala makhluk ini dihadapan matanya.

Dia mempunyai pembantu yang banyak.

Dia mencabut nyawa orang mukmin dengan cermat dan perlahan, datang menemui mukmin dengan rupa yang cantik, tetapi halnya dengan apabila dia datang menemui orang yg bukan mukmin /lain

Sebenarnya keadaan kedatangan mati dan kedatangan malakul-maut itu adalah mengikut keadaan amal seseorang itu.

Jika seseorang itu hamba yang saleh, akan diperlakukan dengan cermat dan baik, jika sebaliknya maka diperlakukan dengan tidak cermat.

2. Perkara sebab ruh mudah keluar

Setengah dari perkara yang memudahkan ruh itu keluar (ketika mati) ialah bersugi (membersihkan gigi):

Sebagaimana Nabi SAW memintak suginya ketika akan wafat. Demikian diterangkan dalam hadis riwayat Bukhari dan Muslim.

Berkata Al-Muhaqqiq Imam Sanusi dan lainnya:

Setengah perkara untuk memudahkan (meringankan) huruhara mati ialah: sembahyang sunat 2 rakaat selepas sembahyang fardu Maghrib malam jumaat, dibaca bersama Fatihahnya surah *اِذَا زُلْزِلَتْ* 15 kali.

3. Disebutkan oleh setengah ulama serta menyebutkan hadisnya, bahwa Allah ta'ala sendiri mewafatkan mereka yang mati syahid dan mewafatkan malakul-maut. Demikian juga me-

reka yang sentiasa mengamalkan membaca ayatul-Kursi tiap-tiap lepas sembahyang fardu, dan mereka ahli lapar dalam dunia (أَصْلُ الْجُوعِ فِي الدُّنْيَا) yakni banyak berlapar.

Tanwirul-qulub.

5. 'Aqidah Sam'iah yang kelima  
Iman dengan ajal

Bahwa ajal tiap tiap yang bernyawa itu adalah salah satu ketentuan pada ilmu Allah.

Maka seorang yang mati terbunuh itu tidak akan mati melainkan kerana ajalnya telah sampai ketika itu, waktu yang diketahui dan ditentukan oleh Allah pada azal.

Dan kalaulah dia tidak terbunuh pada masa itu niscaya dia akan mati juga, kerana ajalnya sudah sampai.

Firman Allah surah Al A'raf ayat 34 :

مَا زَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ

artinya: "Maka apabila datang ajal mereka niscaya tidaklah terlambat barang sesaatpun dan tidak terduhulu barang sesaatpun".

Tanwiruk-qulub.

6. 'Aqidah Sam'iah yang ke enam

Iman dengan adanya Ruh (nyawa)

الروح

Ketahuiilah bahwa ruh itu suatu yang tidak diberitahu hakikatnya kepada manusia.

Firman Allah surah Asra (أَسْرَى) ayat 85 :

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي

artinya: "Mereka akan bertanya kepadamu (hai Muhammad) tentang ruh, katakan bahwa ruh itu adalah pekerjaan Tuhanku".

Yakni sengaja Allah tidak memberi tahu kepada hambanya akan hakikat ruh itu,

Hikmatnya supaya manusia itu mengakui kelemahan dirinya sendiri, yang tidak mengetahui hakikat dirinya sendiri.

Mereka bawa ruh itu siang malam, dan tidak terpisah dari mereka barang sesaatpun.

Ruh itu diyakini adanya oleh setiap manusia.

Dengan me-insafi perkara itu, mereka mengetahui adanya ruh tetapi menyerahkan kepada Allah yang maha mengetahui akan hakikat ruh itu.

Dan manusia mestilah mengakui akan kelemahan dirinya, selama Allah tidak memperlihatkan (memberitahu) hakikat ruh itu kepada mereka..

Tetapi walau bagaimanapun, Nabi Muhammad SAW tidak akan wafat melainkan setelah Allah memberi tahunya segala perkara yang diragui pada kita.

Hanya saja ada perkara itu yang disuruh Nabi SAW memberi tahu kepada ummatnya dan yang tidak disuruh memberitahukannya (cukup diketahui oleh Nabi SAW sahaja).

Maka sikap yang lebih baik bagi kita terhadap hakikat ruh itu ialah menyekat diri dari mendalami masaalanya untuk mendapatkan hakikat ruh itu.

Dan tidak harus dibahaskan lebih dari pada meyakini bahwa ruh itu ada dan terserah kepada Allah yang maha mengetahui hakikatnya.

Firman Allah surah Isra' ayat 36

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ

artinya: "Jangan engkau turutkan apa yang tidak engkau ketahui".

#### Jalan Salaf

Adapun jalan yang diikuti oleh Ibnu 'Abbas R'A dan kebanyakan ulama' Salaf, ialah menyerahkan kepada Allah akan mana dan hakikat ruh itu, hanya mencukupkan dengan meyakini adanya, dengan tidak mengkaji dan mendalami dimana duduknya dalam badan dan sebagainya.

Tetapi ada golongan yang kedua yang membicarakan hakikat ruh itu.

Imam Nawawi R'A berkata:

Perkataan yang lebih terang pada masaalah ruh itu ialah apa yang dikatakan oleh Imam Al Haramaini (guru kepada Imam Al Ghazali iaitu Abdul-muluk Al Juwaini), bahwa ruh itu ialah:

جِسْمٌ رَطِيفٌ شَفِافٌ حَيٌّ لِذَاتِهِ مُشَبَّهٌ بِالْأَجْسَامِ  
الْكثِيفَةِ اشْتَبَاهُ الْمَاءُ بِالْعُودِ الْأَخْضَرِ

artinya: Ruh itu tubuh yang halus yang hidup sendirinya (حَيٌّ لِذَاتِهِ) yang meresap dengan tubuh kasar, sebagaimana meresapnya air dengan kayu yang hijau (kayu yang masih hidup).

Tanwirul-qulub.

Sehubungan dengan ayat 85 surah Isra' terdahulu itu, ada ulasan dari Imam Al Ghazali dalam Ihya'nya, bahwa Allah menurut Nabi SAW menjawab soal (ahli Kitab) tentang ruh, katakan saja bahwa ruh itu dari pekerjaan Tuhan ku, ini bukan bermakna bahwa Nabi Muhammad SAW itu tidak tahu akan hakikat ruh itu.

Tetapi boleh jadi Allah telah memperlihatkan hakikat ruh itu kepada nabi, hanya saja Allah tidak menyuruh Nabi SAW membicarakannya, dan hendaklah serahkan saja kepada Allah SWT.

Ihya' III ms 100

Tersebut dalam kitab al Yawqit wal-jawahir, karangan Imam Abd. Wahhab al Sya'rani, dalam bahasan 63 tentang ruh:

1. Bahwa ruh itu makhluk Allah, dan adalah dari pekerjaan Allah (أَمْرُ اللَّهِ) sebagai diterangkan dalam ayat.
2. Tiap tiap apa yang didapati dalam penyelidikan tentang hakikat ruh dengan penyelidikan akal, bukanlah ilmu yang yakin, hanya saja dari ilmu yang zhanni (ظَنِّي) semata mata.
3. Tidak ada riwayat yang sampai kepada kita bahwa Nabi SAW ada membicarakan tentang hakikat ruh itu,

Sedangkan Dia sendiri ditanya tentang ruh itu, Dia tahan dirinya dari membicarakannya, kerana beradab (mengikut arahan Allah) dan tidak memberikan ibarat (penerangan) tentang ruh itu lebih dari pada mengatakan bahwa ruh itu ada.

Demikian yang dikatakan oleh Imam Sayyidut-Tha-ifah Abu Qasim al Junaid (Imam al Junaid) dan lainnya.

(سَيِّدُ الظَّائِفَةِ أَبُو الْقَاسِمِ الْجُنَيْدِ - إِمَامُ الْجُنَيْدِ)

Imam al Junaid R'A berkata: الرُّوحُ شَيْءٌ اسْتَأْثَرَهُ اللَّهُ

تَعَالَى يَعْلَمُهُ وَلَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ فَلَا يَجُوزُ  
لِأَحَدٍ الْجَحْثُ عَنْهُ بِأَكْثَرٍ مِنْ أَنَّهُ مُوجُودٌ وَإِلَيْهِ ذَمُّ  
أَكْبَرُ الْمُفَسِّرِينَ كَالْتَعْلِي وَابْنِ عَطِيَّة

artinya: Ruh itu ialah suatu yang disimpan Allah dalam ilmu Nya (tidak diberikan kepada hamba Nya) dan tidak perlihatkan kepada seorang juapun dari makhluknya, maka tidak harus bagi seorang itu membahaskannya lebih dari pada yang dikatakan bahwa ruh itu ada.

Pendapat ini yang diperpegangi oleh kebanyakan Ahli Tafsir, seperti al Sta'labi (التَّعْلَبِي) dan Ibni 'Athiah

(ابن عَطِيَّة)

- al Jawahir wal-yawaqit II 137

ba  
a'n  
ha  
ru  
it  
hami  
kat  
yakni  
hak  
da  
menge  
atu  
baga  
kan



4. Jumhurul-ulema mutakallimin berkata: bahwa ruh itu ialah:

أَنَّهُ جِسْمٌ رَقيقٌ مُشَبَّهٌ بِالْبَدَنِ إِشْتِيَاكًا  
الْمَاءِ بِالْمَوْزِ الْأَخْضَرِ

Artinya: Ruh itu ialah tubuh halus yang meresap dengan badan sebagaimana air meresap dengan kayu yang masih hijau (masih hidup)

Banyak pula yang berkata bahwa Ruh itu suatu 'Aradz (عَرَضٌ) yakni perangai tubuh, iaitu sifat hidup, yang mana badan jadi hidup dengan adanya sifat hidup (hayat) itu.

Al Qadi Abu Bakar Al Baqilani cenderung kepada pendapat kedua ini. (القاضي أبو بكر الباقلي)

Setengah ahli sufi pula berkata:

أَسْقَلَيْتَ بِجِسْمٍ وَلَا عَرَضٍ مِنْ بَلَدٍ وَنَفْسٍ مُجَرَّدَةٍ قَائِمَةٍ بِنَفْسِهِ  
غَيْرَ مُجَرَّدَةٍ لَهُ تَعَلُّقٌ خَاصٌّ بِالْبَدَنِ لِلتَّذْيِيرِ وَالْكَفَرِيَّةِ  
مُخَيَّرٌ دَاخِلٌ أَلْبَدِ وَلَا خَارِجٌ مِنْهُ

Artinya: Bahwa sanya ruh itu bukan jism dan bukan 'aradz (عَرَضٌ) yakni bukan pula perangai kepada jism, tetapi ianya suatu jauhar semata mata yang berdiri dengan sendirinya (bukan sebagai 'aradz pada tubuh) dan tidak mengambil tempat (lapangan), yang ada ta'luqnya (sangkut paut) yang khas dengan badan, untuk mentadbir dan menggerakkan badan itu, yang tidak berada dalam badan dan tidak berada diluar badan.

Tetapi pengarang al-Yawaqit wal-jawahir berkata: bahwa perkataan ini adalah perkataan yang gugur (tidak diakui sah).

Pengarang berkata lagi:

Apa yang bagi saya ialah : kalau ditaqdirkan seorang hamba itu diperlihatkan oleh Allah kepadanya akan hakikat ruh itu niscaya tidak kuasa ia hendak menerangkan dengan 'ibarat (susunan kata kata) yang boleh pendengarnya memahami dan mengenal akan hakikat ruh itu.

Kerana Allah ta'ala telah menjadikan kenal akan Hakikat ruh itu adalah sebagai TA'JIZ (تَعْجِيزٌ) bagi kita yakni sengaja Allah melemahkan manusia untuk mengenal pasti hakikat ruh itu, supaya manusia mengakui dan berkata kepada dirinya sendiri: apabila manusia tidak sanggup untuk mengetahui hakikat ruh nya sendiri, sedangkan ruh itu suatu makhluk yang paling hampir sekali dengan nya, maka bagaimana dia akan mengetahui hakikat Tuhan yang menjadikan ruh itu. Fahamilah benar benar perkara ini

Al Yawaqit wal-jawahir.

Adapun perkataan Saiyidina 'Ali R'A:

مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ

Artinya: Barang siapa yang kenal akan dirinya, kenal akan Tuhannya,

berkata setengah ulama', kerana tidak sekali kali seseorang itu mengenal dirinya, sebab Allah telah menjadikan masalah mengenal ruh itu kepada martabat Ta'jiz (تَعْجِيز) yakni memang sengaja Allah menjadikan manusia itu lemah dari mengenal hakikat ruh itu (dirinya sendiri).

Maka seolah olah Allah berkata: apabila manusia itu lemah dari mengetahui hakikat diri sendiri (ruh), pada hal dirinya itu adalah makhluk Allah sehampir hampir sesuatu kepada manusia, bagaimana dia akan mengenal Tuhan yang menjadikannya, yang tiada suatu juapun yang menyerupai Nya, yang tidak ada bandingan, dan tidak sekali-kali berhimpun dengan manusia sama ada pada ta'rifNya atau hakikat Nya.

Al Yawaqit-wal-jawahir.

### Ingatan

Dalam bahasan diatas disebutkan bahwa hadis

مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ

adalah dari perkataan Saiyidina 'Ali R'A.

Ada juga kita dapati dalam kitab kitab Tasauf yang lain bahwa hadis itu dari Hadis Nabi SAW, tetapi belum kita jumpa yang menerangkan rawinya.

Disamping itu dalam Ihya' dikatakan hadis itu kalam ulama, dan dalam Futuhatul-ilahiah Ibnu 'Ajibah yang terletak pada hamisy (pinggir) Iqazul-himam Syarah Hikam Ibnu 'Ajibah, ialah kalam Yahya bin Mu'az Al Shufi, demikian juga kata Ibnu Hajar dalam kitabnya Al Fatawal Hadisiah.

Dan juga oleh Imam Nawawi adalah kalam Yahya bin Mu'az Al Razi dan juga kitab Tayizut-taib (تَيْزُوتُ التَّائِبِ)

Imam Nawawi menegaskan bahwa kalam itu bukan kalam Nabi SAW.

### RUPA R U H

Ada juga terdapat kalam ulama tentang rupa ruh itu. Berkata Imam Malik R'A: bahwa rupa ruh itu ialah rupa tubuhnya yakni pada rupa dan kelakuannya.

Al Durrus-samin 66

## H A D I S ( مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ )

Untuk lebih lanjut dan lebih jelas berkenaan dengan hadis ini, kerana hadis ini banyak sekali digunakan oleh ahli tasawuf dan banyak disebut dalam kitab kitab tasawuf, dan pada orang ramai telah jadi masalaah masyhur: kenal diri kenal Tuhan, bahkan ada ada pula yang menyeleweng dan menjejaskan kesucian i'tiqad dan terpesong dari I'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah.

Oleh itu kita lanjutkan sedikit tentang hadis ini dan maknanya.

Kedudukan hadis ini adalah bermacam-macam pendapat sebagaimana yang telah diterangkan, tetapi walau bagaimanapun maknanya adalah betul.

Disalinkan beberapa pendapat ulama:

1. Dalam kitab Al Fatawal-hadisiah Ibnu Hajar Al Haitami, ada tersebut; artinya:

Ditanya Radziallahu 'anhu (Ibnu Hajar Al Haitami):  
hadis مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ siapakah rawinya?

Ibnu Hajar menjawab: Tidak ada asalnya (لَا أَصْلَ لَهُ) yakni tidak ada keterangan yang mengatakan bahwa hadis itu dari pada Nabi SAW, hanya sanya dihiyatkan orang dari perkataan Yahya bin Mu'az Al Razi.

Selanjutnya Imam Ibnu Hajar berkata:

وَمَعْنَاهُ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ بِالْعَمَلِ وَالْإِقْتِرَارِ وَالتَّوَضُّعِ وَالذُّلِّ  
وَالْإِسْلَامِ عَرَفَ رَبَّهُ بِصِفَاتِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْجَمَالَةِ عَلَى مَا يَنْبَغُ  
لَهُمَا خَالِدًا مَرَاتِبَهُ حَتَّى يَقْتَرِحَ بَابَ مُسَاهَدَتِهِ فَيَكُونَ  
مِنْ أَحْصَاءِ الَّذِينَ أُفْرِغَ عَلَيْهِمْ سَمَاءُ الْعَرْشِ وَالْبِسْمُ هُوَ رَافِعِي  
جَلَالَتِهِ

artinya: Maknanya, siapa yang kenal akan dirinya bersi-  
fat lemah, berhajat, kekurangan dan kehinaan, maka dia  
akan kenal akan Tuhannya bersi-  
fat kebessaran, kemuliaan,  
atas perkara yang layak bagi kedua duanya (mana sifat  
yang layak bagi hamba dan sifat yang layak bagi Tuhan)

Dengan itu berkekalanlah Muraqabah (مُرَاقَبَةٌ) seseorang itu akan Allah.

Dan dengan itu dibukakan akan dia oleh Allah pin-  
tu musyahadah akan Allah.

Dan termasuklah dia dalam golongan hamba Allah yg

pilihan, dituangkan baginya sijjil ma'rifah akan Allah, dipakaikan pakaian Syfi (mendapat maqam yang tinggi).

Ringkasnya, dengan mengenal diri sendiri sebagai hamba Allah yang hina dina, hina dibawah kuasa dan kebesaran Allah, sentiasa berhajat kepada Allah, niscaya membawa pengenalan bahwa Allah itu Maha Mulia, Maha Kuasa dan sebagainya, Tuhan yang bersifat dengan segala sifat kesempurnaan.

Ma'rifah yang seperti ini boleh membawa perubahan yang baik bagi hamba Allah yang diilahnnya.

2. Imam Abd Rahman Al Swayti ( السُّيُوطِي ) dalam kitabnya Al Durazul-mansturah bil-ahadsi

( الدُّرَرُ الشَّوَرَةُ بِالْأَحَادِيثِ ) berkata: artinya:

hadis ini telah berkata Imam Nawawi adalah tidak ba-bit. Dan Ibnu Sa'm'ani berkata hadis dari perkataan Yahya bin Mu'az Al-Kazi.

Patawal-hadisiah ms 207

3. Dalam Ihya' Ulumiddin, tidak dikatakan kalam ini adalah hadis Nabi Saw, meskipun banyak terdapat pada beberapa tempat dalam Ihya'.

4. Dalam Tanwirul-qulub Imam Muhammad Amin Al Kur-di berkata:

أَتَلَمَّ أَنَّ مَعْرِضَةَ النَّفْسِ أَمْرٌ مُهِمٌّ الْكُلِّ خَرِيدٍ مِنْ أَفْرَادِ  
الْإِنْسَانِ لِأَنَّ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ  
أَيَّ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ بِالذَّلِّ وَالضَّعْفِ وَالْفَنَاءِ عَرَفَ رَبَّهُ  
بِالْعِزِّ وَالْقُدْرَةِ وَالْبَقَاءِ  
وَمَنْ جَهِلَ نَفْسَهُ جَهِلَ رَبَّهُ أَجْمَلُ

artinya: Ketahuilah bahwa mengenal diri sendiri sebagai perkara penting bagi tiap tiap seseorang manusia, kerana orang yang mengneal dirinya adalah mengenal akan Tuhan-nya. Yakni siapa yang mengenal dirinya dengan bersifat kehinaan dan kelemahan dan dza'if dan fana, dia akan mengenal Tuhannya dengan kekuasaan dan qudrat, Baqa'.

Dan siapa yang jahil akan dirinya maka dia adalah lebih jahil akan Tuhannya.

5. Tersebut dalam kitab Iqazul-himam Syarah Hikam Ibni 'Ajjabah juzu' I ms 5 :

(مِثْلُ) مَوْضُوعُهُ النُّفُوسُ وَالْقُلُوبُ وَالْأَرْوَاحُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَحَفَّتُ عَنْ تَضَعِيفِهَا وَتَمْدِيدِهَا وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْأَوَّلِ  
لَأَنَّهُ مَعْرِفُ نَفْسِهِ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ

artinya:

Dikatakan: 'Maudzu' ( ) ilmu Tasawuf itu ialah soal diri dan hati, ruh, kerana dia dibahaskan tentang cara memberishkannya, cara memberinya sifat sifat kepujian, kerana dialah yang lebih hampir dengan Al Awwal (Allah yang Qadim), kerana orang yang mengenal akan dirinya sungguh mengenal akan Tuhannya.

6. Dalam Ihya' diterangkan juga tentang hati, kerana hati itu akan diterima Allah, kita mesti tahu hendaknya, akan hati itu, mestilah dikaji sifat sifat-sifatnya.

Dan disini juga disebutkan perkataan: Siapa yang kenal akan dirinya sungguh kenal akan Tuhannya.

7. Terdapat dalam kitab Al Yawaqit wal-jawahir :  
perkataan Ibnu 'Arabi, bahwa hadis :

مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ

adalah perkataan Nabi SAW didapati dan diketahui dengan jalan Kasyaf (الكشف)

Jadi Ibnu Arabi mengakui hadis itu Hadis Nabi SAW adalah dengan jalan Kasyaf, bukan jalan penyelidikan ilmiah sebagai yang dijalankan oleh ahli-ahli hadis.

Al Yawaqit wal-jawahir I 64.

8. Tersebut dalam kitab Al Qirtas ( القيرطاس ) juzu' I ms 148 fasal ma'na kulimah ( لآله الااله ) :  
artinya:

Kemudian mereka telah 'Ijma' (ulama') setelah melalui masa yang lama, dan menumpukan pikiran dengan seberapa boleh, mereka telah meng-i'tiraf (mengakui) bahwa mereka lemah mendapatkan kesudahan ma'rifah itu.

Sebabnya ialah, hakikat tauhid itu ... ialah dengan meliputi ( احاطة ) ilmu kita akan hakikat zat yang ditauhidkan dan segala sifatnya, maka Allah itu maha tinggi dari yang demikian itu.

Dan telah ijma', segala ahli tahqiq bahwa ilmu secara meliputi akan zat Allah dan sifat Nya (الإحاطة بآيات الموعود) adalah tidak mungkin, sama ada didunia atau diakhirat.

Al Qirtas Syarah ratib  
al jattas.

Jadi kenal dengan Tuhan disini ialah sekadar yang dapat diketahui dari segi sifatnya yang membawa kita insaf akan kedudukan diri kita disisi Nya iaitu sebagai hamba yang hina dina dan taat setia kepadanya.

Tentang i'tiqad disimpulkan kepada mengetahui aqidah-aqidah iman adanya.

Maka disinilah pengakuan ulama, bahwa lemah dari pada mendapatkannya (hakikat zat Allah) adalah telah didapat akan dia (الْعَجْزُ مِنَ الْإِدْرَاقِ).

#### Ulasan

Melihat kepada keterangan keterangan diatas, maka jelaslah bahwa yang dimaksudkan mengenali diri itu, bukanlah untuk mengenali zat atau hakikat diri itu, iaitu mengenali hakikat nyawa itu atau ruh, bukan.

Tetapi hendaklah dikaji tentang kelemahan diri kita dibawah kekuasaan Allah, kejahilan kita dibawah maha mengetahuinya Allah, kita kaji kedudukan kita sebagai hamba Allah.

Kita kaji tugas kita sebagai hamba Allah. Mati kita dan hidup kita, ibadat kita, sembahyang kita, adalah milik Allah dan kerana Allah adanya.

Demikian kita ditugaskan oleh Allah hidup didunia ini, sementara mati itu adalah untuk menemui Nya dan dipertanggung jawabkan dihadapan Nya nanti.

Manusia anak cucu Adam itu, adalah menjalankan tugas yg diberikan kepada nenek kita Adam AS sebagai Khalifah diatas bumi ini, yang diutus dengan tugas-tugas tertentu.

Tersebut dalam kitab Iqazul-himam, hendaklah manusia itu tahu akan tugas tugasnya sebagai khalifah di atas bumi ini.

Pada mulanya kita (sebelum ruh bercantum dengan jasad) iaitu ketika kita berada didalam arwah atau disebut Mauthin, Alastu Birabbikum (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ), Kita telah ditanya oleh Allah :

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالَ بَلَىٰ artinya: Bukan-kah aku tuhan kamu? maka mereka menjawab: بَلَىٰ = benar.

Khazinatul-asrar 191.

#### Ruh bersih murni

Pada asalnya, ruh itu adalah bersih dan murni.

Di alam arwah itu ruh itu tahu apa yang ada, dia tahu alam malakut dan alam syahadah, dan dia 'arif dengan Tuhannya.

Kesukaannya (makanannya) ialah ni'mat dan kelazatan zikrullah (ذِكْرُ اللَّهِ) musyahadah akan Allah (مُشَاهَدَةُ اللَّهِ).

berhampir diri akan Allah, kerana masa itu ruh itu masih bersih murni sebagai sifat asalnya.

#### Bercantum dengan jasad

Tetapi apabila ruh (kita) dicantumkan dengan badan, maka ruh itu terpengaruh dengan kehendak kehendak jasad, dia terpengaruh, dia bertukar perangai, bertukar kesukaan.

Hilang sifat kemurniannya, dikotori oleh sifat kebadanannya (نَجَسٌ بَدَائِيٌّ), timbul satu kehendak yang halus (نَجَسٌ خَفِيٌّ).

yang disebut dengan N a f s u ( النفس ).

Jadi Nafsu itu ialah latifah ( لطيفه ) kehendak pada jasad yang timbul kerana percantuman ruh dan jasad.

Ruh jadi tertumpu kepada ni'mat badaniah, ni'mat jismaniah, ni'mat syahwat dan ni'mat Hissi ( نعمة حسية ).

Dengan itu ruh jadi terhijab dari Tuhannya, terhijab dari sifat asalnya yang murni.

Dan dengan itu dia jadi jahil akan dirinya, jahil akan Tuhannya, jahil akan kedudukannya disisi Allah sebagai hamba Nya, dan terlena dengan melayani kehendak kehendak tubuh kasarnya.

Jadi dia 'Abdi Nafsu, bukan 'Abdi Allah.

Maka siapa yang kenal akan dirinya, tahu akan asalnya, tahu kemuliaan diri pada asal, kemudian tahu akan dirinya tertipu oleh nafsu, tahu dirinya terhijab, niscaya dia akan berusaha mengembalikan dirinya ketaraf asalnya yang suci murni, dirinya layak tempat duduknya Ma'rifat yang haqiqi, mendapat maqam yang tinggi disisi Tuhannya.

Tetapi kebanyakan manusia itu redo (berpuas hati) dengan dirinya, merasa aman dengan keadaannya yang ada, suka bergelimum dengan nafsu.

Redo dengan nafsu itu, adalah punca segala perkara ma'siat.

- Dalam Hikam tersebut:

الرضا بالنفس أصل كل مفسية

artinya: Redo dengan Nafsu adalah punca segala ma'siat.

Kadangkala orang berbuat ma'siat, dan menyangka perbuatan itu perkara yang baik sebab sesuai dengan nafsunya.

Oleh itu Yahya bin Mu'az Al Razi berkata :

مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ

artinya: Siapa yang kenal akan dirinya niscaya kenal dia akan Tuhannya.

Iaitu siapa yang kenal dirinya sebagaimana pada asalnya, maka dia akan berusaha mengembalikan dirinya suci murni sebagai mana asalnya, dan disanalah dia mendapat ma'rifat akan Tuhannya dan kenal akan Nya.

Iqazul-Himam/Futuhatul-ilahiah,  
Syarah Hikam Ibnu 'Atha-illah.



9. Tersebut dalam Al Yawaqit wal-jawahir, jawapan Imam Ibnu 'Arabi dalam kitab Mutuhat nya, artinya: Kalaulah ruh itu tidak berakal, tentulah dia tidak beriqrar dengan ketuhanan Allah. Yakni masalah ruh itu ditanya oleh Allah: bukankah aku Tuhan kamu?.

Soalan itu ketika Allah mengambil pengakuan ruh itu. Tentulah Allah sekali kali tidak menanyai suatu yang tidak memahami soalan ketika disoal itu.

Dan inilah dia ruh, hakikat diri yang sebenar bagi insan.

Al Yawaqit wal-jawahir II ms 138

Dalam kitab yang sama diterangkan tentang jawapan yang diberikan Nabi SAW untuk soalan ahli kitab, apakah dia ruh itu? Maka disuruh Allah menjawab dengan :

الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي

artinya: Ruh itu dari pekerjaan Tuhanku.

Kerana Tuhan menjadikan ruh itu tidak dengan perantaraan sesuatu, tetapi langsung dijadikan dari tidak kepada ada.

Dan Allah tidak perlihatkan hakikat ruh kepada siapapun kecuali kepada siapa yang dikehendakinya dan dipilih Nya.

Al Yawaqit wal-jawahir II 138

#### Catetan :

Allah menjadikan sesuatu ada 2 jalan :

1. Menjadikan sesuatu dari tidak ada langsung kepada ada, seperti dia jadikan ruh itu dari tidak ada terus jadi ada, dengan amarNya (suruh Nya): adalah engkau, maka jadi ada suatu itu.

Alam yang terjadi seperti ini disebut Alam Amar. Itulah maksud firman Allah dalam surah Yasin:

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

artinya: Hanya sanya pekerjaan Allah apabila Dia menghendaki ada suatu lalu dia katakan :adalah, maka adalah suatu itu.

2. Allah menjadikan sesuatu dari sesuatu yang sedia ada, seperti Allah jadikan jasad adam as dari tanah yg ada pada masa itu.

Al Yawaqit wal-jawahir.

#### 6. 'AQIDAH IMAN KE ENAM dari 'aqidah dam'ish

Iman dengan bahwa malaikat menuliskan amal

Bagi tiap tiap seorang Mukallaf itu ada malaikat yang ditugaskan menuliskan amalnya, mulai dari balighnya mukallaf itu hinggalah wafatnya.

Ap  
me  
bal  
inde  
jar  
tug



Malaikat ini menuliskan amal mukallaf itu disebut malaikat Hafazah ( حَفَظَةُ ). segala amal mukallaf dituliskan sehinggalah pekerjaan yang harus, dan juga mukallaf itu mengerang waktu sakit.

Amal hati manusia juga dituliskannya, yang mana Allah ta'ala buatkan tanda tanda iaitu bau busuk bagi amal yang jahat dan bau wangi bagi amal yang baik.

Sesungguhnya Sufyan ditanya tentang bagaimana malaikat tahu amal hati yang menghendaki baik atau yang jahat. Dia berkata: apabila manusia bermaksud jahat mereka dapati bau busuk, dan apabila manusia bermaksud baik mereka dapati bau wangi.

Firman Allah surah Al Infithar ayat 10 :

وَإِنْ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ أَكْرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ

artinya: "Sesungguhnya atas kamu itu ada penjaga, iaitu Kiraman Katibin, yang mengetahui apa yang kamu kerjakan".

Banyak hadis yang menerangkan perkara ini, dan telah ijma' ulama padanya.

Maka wajib kita percayai, dan siapa yang mendustakannya atau syak padanya niscaya kafir ia.

Tawirul-qulub.

#### Soalan

Bukankah tidak perlu bagi Allah mengadakan malaikat untuk menuliskan amal manusia?

Jawab

Ada 2 perkara faedah diadakan malaikat untuk menuliskan amal manusia itu:

a. Faedah didunia, supaya manusia tertahan juga banyak sedikitnya dari mengerjakan ma'siat.

b. Untuk mendirikan hujjah diakhirat kelak, apabila manusia diadili dan tidak mengaku mengerjakan suatu ma'siat semasa didunia. Ini menunjukkan keadilan Allah adanya.

Tanwirul-qulub.

#### 7. Aqidah Sam'iah ketujuh:

Iman dengan soal Munkar dan Nakir dalam kubur.

Apabila selesai manusia dikebumikan dan orang-orang yang mengirinya telah balik mendinggalkan nya, Allah ta'ala kembalikan ruh kepada jasadnya, sikkembalikan akal nya, panca inderanya, sekadar membolehkan mayat itu memahami dan menjawab soalan ketika disoal oleh 2 orang malaikat yang ditugaskan kepadanya.

Dalam hadis Marfu' ( حَدِيثٌ مَرْفُوعٌ ) riwayat Bukhari dan Muslim dari pada anas R'a:

إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ وَقِيلَ عَنْهُ أَهْمَا بِهِ أَنَا مُلْكٌ  
فَيَقُولُ لَنْ يَنْفَعَنِي شَيْءٌ لَنْ لَمْ أَكُنْتُ تَقُولُ بِي مَذَا الشَّيْءُ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ  
اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقُولُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَقْعَدِي مِنَ الشَّيْءِ  
أَبْدَلْتُكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا فِي الْجَنَّةِ خَيْرًا مِنْهُمَا جَمِيعًا  
وَأَمَّا الْكَافِرُ أَوْ الْمُنَافِقُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ  
مَا يَقُولُ الْبَاطِلُ فَيَقُولُ لَهُ لَا فَرَسْتَ وَلَا تَكُنَيْتَ  
وَيُضْرَبُ بِطَرْقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ يُصِيبُ مِنْهَا صَاحِبَهُ يَسْمَعُهَا  
مَنْ يَلِيهِ إِلَّا التَّعْلِيمُ

Artinya:

Sesungguhnya seseorang itu apabila dia telah diletakkan dalam kuburnya, dan telah beredar sahabat/sahabatnya (orang yang mengiringi jenazahnya kekubur) datang 2 orang Malaikat kepadanya, maka mayat itu didudukan mereka:

Lalu kedua dua malaikat itu berkata kepadanya: Apakah katamu tentang Nabi SAW ini.

Maka jika dia seorang mukmin dia akan menjawab:

Aku naik saksi bahwa dia adalah Hamba Allah dan Rasul Nya.

Kedua dua malaikat itu berkata: Lihat tempat dudukmu dalam Neraka, telah ditukarkan oleh Allah dengan tempat duduk dalam Syurga, dan mayat melihat kepada kedua dua tempat duduk itu.

Adapun jika dia orang kafir atau munafiq, dia akan menjawab: Aku tidak tahu, aku berkata sebagai mana orang lain berkata.

Maka dikatakan kepada kafir itu: Engkau tidak tahu dan tidak bertutur dengannya (tidak beriqrar).

Maka dipukul kafir itu dengan pemukul dari besi dengan sekuat kuat pukulan.

Kafir itu menjerit sehingga didengar oleh yang sekelilingnya kecuali manusia dan jin.

Dan dalam Hadis riwayat Abi Daud :

فَيَقُولُ لَنْ لَمْ أَكُنْتُ تَقُولُ بِي مَذَا الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقُولُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَقْعَدِي مِنَ الشَّيْءِ أَبْدَلْتُكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا فِي الْجَنَّةِ خَيْرًا مِنْهُمَا جَمِيعًا

الْبَعْثُ رَأْسُورِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَيَقُولُ الْكَافِرُ فِي الثَّلَاثِ لَا أَدْرِي

artinya:

Maka berkata 2 orang malaikat itu kepadanya:  
Siapakah Tuhanmu, apakah agamamu, dan apakah kata-  
mu pada lelaki ini yang diutus kepada kamu?

Maka orang mukmin menjawab: Tuhanku Allah, agamaku  
Islam, dan lelaki yang diutus itu ialah Rasulullah SAW.

Tetapi orang kafir menjawab pada tiga tiga soalan  
itu dengan: aku tidak tahu.

Tanwirul-qulub dan  
Al Targhib wat-tarhib.

Semua manusia ditanya:

Yang sebenarnya, soal Munkar dan Nakir itu, bukan  
saja kepada orang yang didalam kubur sahaja, tetapi orang  
tidak ditanam dalam kubur juga ditanya.

Tersebut dalam Al Yawqit wal-jawahir Bahasan 64,  
artinya:

Adapun soal Munkar dan Nakir itu, telah berkata Ah-  
lus-sunnah bahwa dia adalah kepada semua mayat, sama ada  
mereka ditanam dalam kubur, atau dalam perut ikan, atau  
dimakan binatang liar atau burung, atau ditup angin sete-  
lah dibakar.

Dan berkata Al Kamal dalam Khasyiahnya:

Adapun perkataan Ahli Usuluddin bahwa azab Kubur itu  
dan soal Munkar dan Nakir, siksa kubur dan ni'matnya, ada-  
lah disebutkan dengan perkara yang biasa (عالم),  
tetapi yang sebenarnya bukanlah hanya orang yang dikubur-  
kan dalam tanah sahaja, malah akan dirasakan oleh orang yg  
dalam perut ikan, binatang dan lain lain.

Jadi perkataan Hadis Nabi SAW dengan menyebutkan apa-  
bila diletakkan mayat dalam kubur itu, adalah mengikut yg  
biasanya, maka tidak mempunyai mafhum mukhalaf.

Yakni tidaklah berha'na yang sebaliknya, orang yang  
tidak diburukkan dalam tanah itu tidak akan disoal atau  
disiksa.

Al Yawqit wal-jawahir.

Beberapa masalah

1. Puak Al Rafidzah (الرافضة), dan sebagian  
dari bu'tazilah tidak mengakui adanya siksa kubur dan juga  
soal Munkar dan Nakir itu tidak ada.

Dimaksudkan kaum Al Rafidzah ialah Mazhab Al Jaha-  
miah (الجاهمية) iaitu puak Jaham bin Safwan dan pengi-  
kutnya.

Hujjah mereka:

Kerana tidak jelas pada kita, kita tidak ada melihat mayat itu disiksa, tidak kita lihat mayat itu merasai sakit disiksa, apabila kita letakkan suatu benda atas mayat itu.

Kalau mayat itu merasa sakit tentu dia bergerak ketika itu kerana sakitnya, maka bagaimana pula malaikat itu mendudukkannya dan menanyainya.

Jawab:

Sesungguhnya akal adalah lemah dari mendapatkan perkara perkara seperti ini dengan semata mata akal; kerana lemahnya.

Apabila akalmu lemah wahai bu'tazilah dan Jahamiyah untuk mengetahui hal ini, hangan pula kamu meng-inkurai Hadis hadis Saheh dan Firman Allah tentang hal ini.

Firman Allah surah Al Taubah 103 :

سَيَذَرُوكُم مَّرْتَدِينَ

artinya: "akan kami siksa mereka 2 kali".

Yakni 1 kali dikubur dan 1 kali hari qiyamat.

Al Yawaqit wal-jawahir

## 2. Bukanlah mustahil mayat itu ditanya

Adapun perkara mayat itu ditanya dalam kubur atau di mana mana, bukanlah perkara yang mustahil pada akal pada haq Allah ta'ala, tetapi termasuk perkara yang harus adanya.

Tiap tiap perkara yang harus adanya, apabila datang Syara' menerangkannya, maka wajiblah atas kita memanihnya.

Perkara mayat itu ditanya, pada hakikatnya ialah mengembalikan sifat mendengar kepada mayat itu, demikian juga sifat berkata kata dan sifat merasai.

Allah maha kuasa berbuat demikian, sebagaimana Dia maha kuasa mencipta pada mulanya.

Tidaklah dapat kita tolak perkara seperti itu dengan hanya berdasarkan pandangan zahir mata kepala, yang mana mayat itu tidak bergerak lalu kita katakan dia tidak mendengar, tidak melihat dan tidak merasai.

Perhatikan ketika kita bermimpi, bukankah kita ada mendengar, melihat dan merasai?

### Mayat mendengar

Diterangkan dalam hadis Nabi SAW yang dirawikan oleh Muslim dari pada Umar bin Hattab R'A, bahwa Nabi SAW ketika dimedan perang Badar ada bertanya kepada mereka yang telah terkorban (mati syahid) dengan bersabda:

Si

k

ni  
m  
jawa

Jil  
meli  
dak

De  
tang  
kepi

Al  
liha  
saja

Fir

artinya

Dal  
Nabi S

ل

artinya  
memandi  
orang ya

يَا مُنْذِرُ يَا مُنْذِرُ قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا مَهْلًا وَقَدِيتُمْ  
مَا وَعَدَكُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ - أَتَأْتِيهِمْ وَهُمْ  
أَمْوَاتٌ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَتَهُمْ لَا تَسْمَعُ إِلَهُهُ الْكَلَامَ مِنْكُمْ  
إِلَّا أَنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْجَوَابِ

artinya:

Wahai fulan, wahai fulan, sesungguhnya aku telah mendapati apa yang dijanjikan oleh Allah bagiku adalah benar, apakah kamu mendapati apa yang dijanjikan Nya kepada kamu itu benar?

Lalu sahabat bertanya:

Wahai Rasulullah, adakah engkau panggil mereka sedangkan mereka telah mati?

Nabi SAW menjawab: Demi Tuhan (Allah) yang diriku ditangan Nya, sesungguhnya mereka lebih mendengar dari pada kamu akan perkataanku ini, hanya saja mereka tidak kuasa menjawabnya.

Dalam Hadis Bukhari diterangkan bahwa pernah Malaikat Jibril AS datang berjumpa Nabi SAW, yang mana Nabi SAW ada melihatnya, sedangkan sahabat yang ada disekeliling Nya tidak melihatnya.

Dengan hadis ini jelaslah bahwa Allah menjadikan seseorang itu melihat, mendengar atau tilak, atau memberikannya kepada seseorang dan tidak diberikan kepada yang lainnya.

Allah juga maha kuasa memberikan pendengaran atau penglihatan itu bukan hanya kepada telinga atau kepada mata saja, tetapi kuasa memberikan kepada mana mana zat yang ada.

Firman Allah surah Al Nahl ayat 78 :

وَجَعَلْ نَكْمَرِ السَّمْعِ وَالْأَبْصَارِ

artinya: "Dan Allah jadikan bagi kamu itu pendengaran dan penglihatan".

Dalam hadis riwayat Imam Ahmad dari Sa'id Al Khudri, Nabi SAW bersabda:

إِنَّ الْمَيِّتَ يَعْرِفُ مَنْ يُغْسِلُهُ وَمَنْ يُجَمِّلُهُ وَمَنْ يُدْفِنُهُ فِي قَبْرِهِ

artinya: Sesungguhnya mayat itu mengetahui siapa orang yg memandikannya, dan orang yang membawanya (kekubur) dan orang yang meletakkannya dalam kuburnya.

## 8. 'Aqidah Sam'iah ke lapan

## IMAN DENGAN ADANYA SIKSA KUBUR

إِلَيمَانُ بِعَذَابِ الْقَبْرِ

Wajib atas tiap tiap Mukallaf beriman dengan adanya siksa kubur.

Firman Allah surah Al hukmin ayat 46 :

النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ

artinya: "Neraka itu (azab neraka) didatangkan kepada mereka (penghuni kubur) pada dan petang, dan pada hari Qiyamat masukkan keluarga Firman itu kedalam siksa yang lebih sengat lagi".

Dan sebagaimana kita tahu dalam hadis hadis yang masyhur bahwa Nabi SAW mohon perlindungan akan Allah dari siksa kubur dan siksa neraka.

Dalam Hadis riwayat Ibnu Majah dari Sa'iyidina 'Usman R'h, bahwa Nabi SAW bersabda yang artinya:

Barang siapa yang mendapati kesengsaraan dalam kubur maka ia akan mendapati lebih sengsara lagi seterusnya, dan siapa yang mendapati kesenangan dalam kubur maka dia akan mendapati lebih senang dan lebih mewah seterusnya.

Dan hadis riwayat Al Tarmizi dari Sa'id Al Khudri Nabi SAW bersabda:

الْقَبْرُ أَمَا خَفَرَةٌ مِنْ خَفَرِ النَّارِ وَأَمَا رَوْحَةٌ مِنْ رِيحِ الْجَنَّةِ

Artinya: Kubur itu adakalanya jadi jurang dari jurang Neraka dan adakalanya jadi kebun dari kebun Syurga.

Ingatan

1. Azab kubur itu adalah dikenakan atas ruh dan badan sekali.

Dan perkara itu tidaklah lenyau terteguh, meskipun badan telah berkecai.

Hala demikian adalah perkara mungkin pada haq Allah berbuatya, dan telahpun datang syara' menerangkannya, maka wajiblah atas mukallaf mempercayainya.

2. Azab kubur itu 2 bahagi :

a. Azab yang berkekalan hingga hari Qiyamat, iaitu azab orang kafir, orang manafiq dan sebagian dari orang mukmin yang ma'siat.

b. Azab yang putus putus, iaitu azab mereka yang dosanya ringan.

Sa  
pa  
d  
a  
dan  
dan

lah  
jaw

itu  
seori

pit

4. Se

burnya  
bagai  
nyata

Jawab:

Mereka disiksa disiksa berdasarkan berat ringannya dosa mereka.

Kemudian boleh juga diangkat siksa mereka dengan sebab fahala bacaan Quran, sedekah atau lain yang dihadiahkan kepada mereka.

Dan ada juga antara orang yang tidak dikenakan soal atas mereka, maka orang itu juga tidak dikenakan atasnya siksa kubur.

Tanwirul-qulub.

3. Setengah dari siksa kubur itu, iaitu himpitan tanah, sehingga bersilang tulang rusuknya.

Segala mayat tidak terlepas dari himpitan kubur itu, sama ada orang yang ma'siat atau tidak ma'siat, kecuali segala Nabi dan Rasul As, dan juga Fatimah bin Asad ibu kepada Saiyidina 'Ali K'A, dan orang yang membaca surah Ikhlas dalam masa sakit yang membawa matinya.

Demikian diterangkan dalam hadis Nabi SAW.

#### Soalan

Apakah rahsiannya maka Fatimah binti Asad ibu kepada Saiyidina Ali itu diselamatkan dari himpitan tanah itu?

Jawab: Kerana hasil dari keberkatan Nabi SAW yang mengampunkannya dengan baju dalam Nabi SAW, dan Nabi SAW sendiri menurunkannya kedalam kubur, seraya berdo'a: artinya: Ya Allah kasihanilah Ibuku Fatimah binti Asad dan lapangkan kuburnya, dengan berkat kebenaran Nabimu dan segala Nabi yang sebelumku.

Hadis ini dirawikan oleh Al Tabrani.

Tanwirul-qulub.

Diterangkan juga dalam hadis bahwa kubur itu adalah seperti ibu kandung, menyambut anaknya dari perjalanan jauh, dia gapap anaknya yang baru balik itu.

Jika anak itu mengadu kepalanya sakit (pening) ibu itu menggapap anaknya dengan lemah lembut, jika mayat itu seorang mukmin.

Jika mayat itu seorang kafir atau durhaka dia dihimpit dengan keras, sehingga bersilang tulang rusuknya.

Tanwirul-qulub.

#### 4. Soalan:

Kami telah memperhatikan orang-orang kafir dalam kuburnya, dan kami intai, tidak suatupun yang kami dapati, bagaimana mereka disiksa, pada hal bertentangan dengan kenyataan yang ada.

#### Jawab:

Kamu boleh melalui 3 maqam (peringkat jawapan) :



Jawapan peringkat pertama

Jawapan yang lebih terang, lebih sah dan lebih diterima:

Bahwa kita benarkan dan kita terima lebih dahulu bahwa azab kubur itu benar ada, seperti dicotok ular meskipun kita tidak dapat melihatnya sekarang dengan mata kepala.

Kerana yang sebenarnya bahwa mata kita sekarang adalah mata didunia, tidak akan dapat melihat perkara alam ghaib, alam barzah, alam malakut seperti azab kubur sebagai permulaan alam akhirat.

Bukankah kita percaya bahwa Nabi SAW melihat akan Jibril AS turun dan sahabat berada disisinya, tetapi para sahabat tidak melihat Jibril AS ketika itu, hanya Nabi saja yang melihatnya.

Hal ini juga dipercayai oleh para sahabat.

Jika kita belum percaya akan hal seperti ini, maka yg lebih penting hendaklah kita mempercayainya dan memperbaiki keimanan tentang hal ini lebih dahulu.

Jika kita iman dengan perkara seperti ini, mengapa kita tidak dipercayai perkara yang terjadi atas mayat dalam kubur itu?

Sebagai malaikat itu tidak serupa dengan manusia biasa demikian juga ular dan lipan dalam kubur itu juga tidak serupa dengan ular dan lipan biasa didunia ini.

Dan melihatnya memerlukan panca indera yang lain pula.

Jawapan peringkat kedua

Kita perhatikan perkara yang terjadi kepada orang yang sedang tidur nyenyak.

Dia boleh melihat ular dan merasa digigit ular, dia merasa sakit digigit ular itu. Sehingga ketika dia bangun dari tidurnya dia jadi berpeluh dahinya, pucat mukanya, kadang kadang dia lari dari tempat tidurnya, seperti dia rasai ketika dia jaga.

Dia merasainya dan melihatnya, tetapi pada zahirnya kita melihatnya seperti tidak ada apa apa yang terjadi atasnya, dan kita tidak ada melihat ular ada dekatnya.

Perkara tersebut adalah haq pada orang yang tidur.

Tetapi bagi kita yang jaga, yang melihatnya, tidak ada haq yang demikian.

Jadi apabila seorang itu merasa sakit (siksa) niscaya tidak ada bezanya sama ada ular yang dikhayalkan itu atau ular yang biasa ini, iaitu sama sama dirasai sakitnya.



Jawab : peringkat ke tiga

Sebagaimana kita ketahui bahwa ular itu tidaklah menyakitkan, tidak ada kesanya kepada kita, kerana yang berkesan kepada kita ialah bisanya jika dia menggigit.

Kemudian racunya tidak menjadi siksa kepada kita, tetapi yang menjadi siksa kepada kita ialah sakitnya.

Jikalauh sakit itu hasil dari bisa yang lain, atau dengan tidak ada bisanya, ini juga telah menjadi siksa kepada kita.

Tetapi kita tidak dapat menerangkan bagaimana siksa itu, bagaimana sakitnya, maka terpaksa diterangkan atau disebutkan dengan memberikan perbandingan yang boleh difahamkan oleh manusia.

Maka disebutkan seperti sakit atau bisa digigit ular atau seperti disengat oleh lipan yang amat bisa.

Dikatakan: barang siapa yang durhaka umpamanya, bila dia berada dalam kubur dia akan digigit oleh ular yang amat bisa atau lipan atau kala.

Jadi siksa itu disandarkan kepada sebab menurut adat yang diketahui oleh manusia.

Seperti juga suatu ni'mat yang diberikan seseorang itu sama dengan sedapnya bersetubuh, maka tidak mungkin untuk menerangkannya melainkan dengan menyandarkannya kepada persetubuhan, sedangkan rasa sedap yang diterima itu hasil tidak dengan melalui persetubuhan.

Sebenarnya sebab dari sesuatu itu tidaklah perkara penting, tetapi yang pentingnya sekali ialah hasil dari sebab itu.

Kalaulah boleh hasil itu dicapai dengan tidak melalui sebab niscaya tidak perlu dilalui sebab itu.

Ihya' Ulumuddin IV bab siksa kubur.

9. Aqidah Sam'iah ke sembilan

Iman dengan adanya berhimpun ( النَّشْرُ ) kemudian

bercerai ( النَّشْرُ ).

Wajib mukallaf beriman dengan adanya ( النَّشْرُ ), iaitu semua manusia dan jin akan dihimpunkan dipadang perhimpunan yang disebut MAHSYAR ( مَحْشَر ) pada hari Qiyamat.

Manusia dan jin semuanya akan dihidupkan semula dan dihimpunkan di Mahsyar.

Soal menghidupkan semula manusia dan jin itu adalah perkara yang harus pada haq Allah ta'ala.

Sebagaimana Allah sendiri menjawab pertanyaan, siapakah yang boleh menghidupkan orang yang telah reput dalam kubur?

Firman Allah dalam surah Yasin :

قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَنَا أَوَّلَ مَرَّةٍ

artinya: "Siapakah yang boleh menghidupkan kembali tulang yang telah reput itu? Katakanlah, dia dihidupkan oleh Tuhan yang menciptanya pada mulanya".

Dalil bahwa mereka akan dihidupkan semula semuanya itu, ialah Firman Allah surah Al An'am ayat 22

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا

Artinya: "Dan ingatlah akan hari yang kami himpungkan mereka semua".

Dalam suatu hadis Nabi SAW berdiri memberi pengajaran, hadis dirawikan oleh Bukhari dan Muslim dan lainnya, antara lain sabda Nya SAW:

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا كُنَّا نَحْشُرُكُمْ إِلَى اللَّهِ حَقًّا عُرَاهُ غَمْلًا كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعُدُّهُ وَنَعِدُّ عَلَيْكُمْ إِنَّا كُنَّا جَاعِلِينَ أَلَا إِنَّ أَوَّلَ الْخَلْقِ يُكْسَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

artinya: Wahai manusia, sesungguhnya kamu akan dihimpungkan kepada Allah dengan keadaan tidak berkasut, bertelanjang dan quluf ( seperti keadaan belum berkhitan), lalu Nabi SAW membaca ayat:artinya:

"Sebagaimana kami mula menciptanya makhluk itu, kami kembalikan dia, janji yang kami tetapkan atas kami, kami mesti berbuatya".

Ketahuiilah bahwa makhluk (manusia) yang mula mula diberi pakaian ialah Nabi Ibrahim As.

Al Targhib wat-tarhib

Hadis riwayat Bukhari dan Muslim dari Aisyah R'a. sabda Rasul SAW :

نَحْشُرُ النَّاسَ حَقًّا عُرَاهُ غَمْلًا قَالَتْ مَا شَيْءٌ إِلَّا بِرَجَالٍ وَالنِّسَاءُ يَنْظُرُونَ يَعْصِمُهُنَّ إِلَى بَعْضٍ قَالَ أَلَا أَمْرٌ أَشَدُّ أَنْ يُعْصِمَهُمْ ذَلِكَ

artinya: Manusia akan dihimpungkan keadaan tidak berkasut, bertelanjang dan quluf.

Maka berkata 'Aisyah R.A: Apakah lelaki dan perempuan itu berpandangan?

Nabi SAW menjawab: keadaan ketika itu lebih dahsyat sehingga tidak terlintas dihati mereka berbuat demikian.

Al Targhib wat-tarhib

Manusia dihimpunkan dihimpunkan kepadang mahsyar adalah bermacam macam, ada berjalan atas mukanya (kepala dibawah kaki keatas).

Sabda Rasul SAW dalam hadis riwayat Bukhari dan Muslim : Nabi SAW membaca ayat :

الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ حَرِّئِهِمْ

artinya: "Mereka yang dihimpunkan atas muka mereka dibawa kedalam Neraka Jahannam".

Maka Nabi SAW ditanya: Adakah orang kafir itu dihimpunkan atas muka mereka?

Nabi SAW menjawab:

Bukankah Allah itu kuasa menjadikan manusia berjalan atas dua kakinya, apakah tidak kuasa Ia menjadikan mereka berjalan atas mukanya?

Al Targhib wat-tarhib.

Bermacam macam keadaan manusia dihimpunkan di Mahsyar

Dalam beberapa hadis diterangkan keadaan manusia dihimpunkan ke padang Mahsyar:

Ada yang dengan berjalan kaki, ada yang berkenderaan, dan ada pula yang berjalan atas mukanya.

Hadis riwayat Al Tarmizi dll

Ada yang berjalan melat, sehingga dipijak oleh manusia ramai. Mereka ialah orang yang takbur diatas dunia.

Hadis riwayat Al Bazzar.

Ada yang dalam keadaan penuh sesak itu tenggelam dalam peluh manusia, ada yang hingga lututnya, ada yang hingga pinggangnya dan ada pula yang hingga telinganya.

Hadis Muslim dan lainnya.

Al Targhib wat-tarhib bab Al Hasyr.

### HURU HARA MAHSYAR

Oleh kerana huru hara di Mahsyar itu amat dahsyat, sehingga ada yang memohon kepada Allah Ta'ala beredar dari mahsyar, sehingga ada yang memohon dimasukkan kedalam neraka.

Hadis riwayat Al Hakim, Al Tabrani dan lain lain.

Maka keadaan manusia dimahsyar itu bermacam macam, menurut amal baik dan amal jahat mereka didunia.

B. U M I M A H S Y A R

Seperti perak, putih yang tidak ditumpahi darah, lapang dan rata.

, Fimran Allah surah Ibrahim ayat 48 :

يَوْمَ تَبْدِلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَتَرَى الْقَوْمَ  
الْوَحِيدَ الْقَرَّارَ

Artinya: "Pada hari Qiyamat ditukarkan bumi ini dengan bumi yang lain, dan juga langit, dan menghadaplah mereka kehaderat Allah yang maha esa dan maha perkasa".

Dalam mengulas ayat ini Imam Ghazali dalam Ihya' berkata: jangan kamu sangka bumi itu seperti bumi dunia ini, tetapi hanya bersamaan pada namanya saja.

Setelah mengemukakan ayat ini, Imam Ghazali mengemukakan perkataan Ibnu 'Abbas R'A:

Bumi itu ditambah, dikurangi, dibuang segala kayunya, ditimbun segala lurahnya, dan didatarkan segala gunungnya (tanah tingginya) dan diluaskan.

Dan langit diubahkan mataharinya dan bulannya, dan juga bintang bintang.

Ihya' juzu' IV bab Sifat Mahsyar.

Setelah berkumpul manusia disana, penuh seska mahsyar yang begitu luas, menjadi gelab gulita, dan bintang bintang berguguran.

Ihya'.

NAMA

1. ( )  
mer

2. ( )  
be

3. ( )  
m  
ses

4. ( )  
dirr

5. ( )

6. ( )

10. Aqidah Sam'iah ke-Sepuluh:

IMAN DENGAN HARI QIYAMAT (الإيمان بيوم القيامة)

Wajib kita beriman bahwa Hari Qiyamat akan diadakan oleh Allah ta'ala. Hari Qiyamat itu mesti akan terjadi.

Firman Allah surah Al Hajj ayat 7 :

وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا

artinya: "Sesungguhnya hari Qiyamat itu mesti datang, tidak diragukan lagi padanya".

Dan firman Allah surah Al Furqan ayat 11 :

وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ فِي السَّاعَةِ سَعِيرًا

artinya: "Dan kami sediakan Neraka bagi mereka yang mendustakan hari Qiyamat".

NAMA NAMA BAGI HARI QIYAMAT

Dalam Quran banyak terdapat nama nama bagi hari Qiyamat yang mengandung ma'na yang berlainan, menyatakan keadaan hari Qiyamat itu.

Allah memperbanyak nama hari Qiyamat itu untuk menjadi pengajaran dan peringatan kepada kita.

Didunia ini kita banyak peristiwa dan keadaan yang membayangkan keadaan hari qiyamat dan sesuai dengan nama nya.

Didapati nama hari qiyamat itu dalam Quran sampai 90 nama banyaknya.

NAMA NAMA itu ialah :

1. (يَوْمُ الْحِسْرَةِ) hari penyesalan (merasa rugi) merasa rugi kerana sedikit amal atau tidak beramal.
2. (يَوْمُ التَّوْبَةِ) hari menyesal, dengan merasa bodoh berbuat suatu dosa atau tidak berbuat taat.
3. (يَوْمُ الْمَحَاسَبَةِ) hari diperhitungkan amal, dan mana yang perlu dicukupkan atau disempurnakan untuk seseorang atau dikenakan atas seseorang.
4. (يَوْمُ الْقِيَامَةِ) hari pengadilan atau hari berdiri dihadapan Tuhan.
5. (يَوْمُ الْمُنَاقَشَةِ) hari ditanyai segala amal mereka.
6. (يَوْمُ الْمَسْأَلَةِ) hari dituntut keterangan dan dihalusi amal.

7. (يَوْمُ السَّائِقَةِ) hari manusia berlumba-lumba ke-  
pada martabat masing masing selepas hisab
8. (يَوْمُ الْمُنَافَةِ) hari perlawanan, kerana masing  
masing berlawan derjah.
9. (يَوْمُ الزَّلْزَلَةِ) hari gempa, kerana langit dan  
bumi bergoncang.
10. (يَوْمُ الدَّمْدَمَةِ) hari bertimbun timbun siksa
11. (يَوْمُ الْقَاعِقَةِ) hari pinsan penduduk langit dan  
bumi.
12. (يَوْمُ الْوَاجِعَةِ) harihari gempar kerana kuat azab  
dan huru haranya.
13. (يَوْمُ الْقَارِعَةِ) hari terperanjat kerana runtuh  
langit dan pecah bumi.
14. (يَوْمُ الرَّاجِفَةِ) hari gementar semua manusia dan  
segala suatu bengoncang.
15. (يَوْمُ الزَّادِفَةِ) hari beturut turut tiupan sangka  
kala.
16. (يَوْمُ الدَّاهِيَةِ) hari celaka manusia kerana azab.
17. (يَوْمُ الْآزِمَةِ) hari hampir berlaku Qiyamat
18. (يَوْمُ الْحَاقَةِ) hari sebenarnya, kerana berlaku  
perkara yang sebenarnya.
19. (يَوْمُ الظَّامَةِ) hari penuh azab.
20. (يَوْمُ الصَّاحَةِ) hari pekikan, manusia berpekik-  
pekik kerana azab kuat.
21. (يَوْمُ التَّلَاقِ) hari perjumpaan satu sama lain
22. (يَوْمُ النَّارِ) hari seru menyeru manusia kerana  
kuat azab.
23. (يَوْمُ الْفِرَاقِ) hari bercerai kekasih dengan keka-  
sih.
24. (يَوْمُ الْحِسَابِ) hari dihisabkan amal manusia
25. (يَوْمُ الْمُنَابِ) hari kembali kepada Allah atau  
kembali kepada Syurga atau Neraka.
26. (يَوْمُ الْعَذَابِ) hari siksa
27. (يَوْمُ الْقَرَارِ) hari ketetapan ke Syurga atau ke  
Neraka.

37.

38.

39

40.

41.

42.

43.

44.

45.

46.

47.

48.

(277) Tauhid wadzh

- 28.( يَوْمُ الْفِرَارِ )hari lari manusia dari saudara atau kawan
- 29.( الِلقاء " )hari manusia berjumpa Tuahnya
- 30.( الْبَقَاء " )hari kekal kerana manusia kekal atas keadaan yang ditentukan.
- 31.( التَّعْمَاء " )hari ditunaikan segala yang ditaqdirkan, dan dijadikan oleh Allah segala yang ditaqdirkan.
- 32.( الْحِزَاء " )hari balasan
- 33.( الْبَلَاء " )hari bala.
- 34.( النَّكَاء " )hari manusia menangis kerana azab
- 35.( الْحَشِير " )hari berhimpun dimahsyar
- 36.( الْعَرْض " )hari ditunjukkan semua amal kepada Allah.
- 37.( الْوَعِيد " )hari ditunaikan janji siksa atas amal jahat.
- 38.( الْوِزْن " )hari ditimbang segala amal
- 39.( الْحَق " )hari haq (benar) kerana diketahui hakikat sesuatu dan ditunaikan segala haq tiap tiap seorang.
- 40.( الْحُكْم " )hari hukum Allah, tidak ada suatu juapun yang dapat mengubah atau membatalkannya
- 41.( النَّصْل " )hari sempadan antara yang baik dan yang jahat, yang muslim dan yang kafir.
- 42.( الْجَمْع " )hari berhim; un oranf dahulu dan yang kemudian.
- 43.( الْبَعْث " )hari berbangkit, semua yang mati hidup kembali, semua ruh bercantum dengan jasanya.
- 44.( الْفَتْح " )hari terbuka segala kerja dan dilihat semua hakikatnya.
- 45.( الْخِزْي " )hari malu manusia kerana terbuka kejahatannya.
- 46.( عَظِيم " )hari besar, penting, kerana sangat kuat hurn. haranya, hisabnya dan balasannya.
- 47.( عَسِير " )hari susah, payah, kerana susah-payah.
- 48.( الدَّيْن " )hari balas, hari menunaikan hutang

49. ( **يَوْمَ الْيَقِينِ** ) hari hari yakin, kerana jelas segala hakikat tidak syak lagi padanya.
50. ( **السَّعِيرِ** ) hari bertebaran, kerana bertebaran tubuh keluar dari kubur.
51. ( **الْبَصِيرِ** ) hari kembali kepada Allah
52. ( **الْغَفَاةِ** ) hari ditiup sangkakala
53. ( **الرَّجْفَةِ** ) hari tempik, kerana Israfil disuruh meniup sangka kala memanjangkan tiupan pertama dan tiada penat penatnya.
54. ( **الرَّجْفَةِ** ) hari gempar, goncang, kerana bumi dan langit gementar dan goncang.
55. ( **الرَّجْفَةِ** ) hari bergoncang bumi dan isinya maka bertempiaran manusia.
56. ( **النَّجْوَ** ) hari sergah, disergah orang yang durhaka oleh malaikat.
57. ( **النَّكْرِ** ) hari mabuk, manusia mabuk oleh siksa, akal jadi bingung.
58. ( **النَّكْرِ** ) hari terkejut, kerana ditimpa oleh perkara yang menakutkan dan mengecutkan hati.
59. ( **الْجَزَعِ** ) hari sedih, kerana kesedihan.
60. ( **الْمُنْقَرِ** ) hari penyudahan, kerana segala perkara terserah kepada Allah
61. ( **الْمَأْوَى** ) hari kembali ketempat tetap, Syurga atau Neraka.
62. ( **الْمُنْقَرِ** ) hari penentuan, kerana ditentukan pekerjaan dan waktu bagi hamba.
63. ( **الْمُنْقَرِ** ) hari janji, dijanjikan masa dan tempatnya.
64. ( **الْمُنْقَرِ** ) hari pengintipan, diintip dan diperhatikan oleh semua manusia apakah yang dia dapati dari dosanya atau fahalanya.
65. ( **الْمُنْقَرِ** ) hari terkunci, kerana segala perkara bertukar, suka jadi duka dan sebaliknya.
66. ( **الْمُنْقَرِ** ) hari karam, manusia karam dalam peluh di Mahsyar.
67. ( **الْمُنْقَرِ** ) hari berhajat, berhajat manusia kepada orang tengah dan oenolong.



68. ( يَوْمَ الْإِنْكَدَارِ ) hari redup (runtum), redup segala cahaya bintang.
69. ( الْإِنْتِشَارِ ) hari bertaburan bintang jatuh.
70. ( الْوَقُوفِ ) hari berdiri manusia 40 hari tidak duduk duduk.
71. ( الْخُرُوجِ ) hari semua manusia keluar dari kubur.
72. ( الْإِنْشِقَاقِ ) hari langit belah supaya malaikat turun.
73. ( الْخُلُودِ ) hari kekal dalam syurga atau dalam neraka.
74. ( الْتَغَابُنِ ) hari tipu daya, kerana jelas pada hari manusia tertipu berbuat ma'siat.
75. ( عُبُوسٍ ) hari bersangatan, kerana terjadi perkara yang koras dan penting.
76. ( مَعْلُومٍ ) hari maklum, kerana telah dimaklumi melalui Rasul-rasul.
77. ( مَوْعُودٍ ) hari yang dijanjikan (oleh Allah)
78. ( مَشْهُودٍ ) hari hadir, terang, kerana dapat dilihat malaikat dan orang yang dahulu.
79. ( لَا رَيْبَ فِيهِ ) hari yang tidak diragui lagi.
80. ( تَبْلَى السَّرَائِرِ ) hari terbuka rahsia
81. ( لَا يُجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ) hari yang tidak dapat membalasi manusia dari yang lainnya, kerana masing masing dengan halnya.
82. ( تَشْهَرُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ) hari terjegil, mata manusia terjegil (terbeliak) kerana huru hura hari itu.
83. ( لَا تُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى ) hari yang tidak berguna kerabat kerana mereka tidak dapat menolong kerabatnya.
84. ( لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا ) hari yang tidak dapat menolak seseorang akan siksa orang lain.
85. ( يُدْعَوْنَ إِلَى تَارٍ ) hari dihela (ditolak) orang kafir kedalam Neraka.
86. ( يَسْجُدُونَ فِي التَّارِ ) hari yang tidak dapat anak membalasi akan bapanya.

87. { يَوْمَ لَا تُجْزَى وَالِدٌ } hari yang tidak dapat bapa mem-  
           { مَنْ وَلَدَهُ } balasi anaknya.
88. { يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ } hari yang lari manusia dari sau-  
           { وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ } daranya, ibunya, dan bapanya.
89. { لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا } hari yang tiada berguna harta  
           { بَنُونَ } dan anak
90. { تَقَلَّبَ وَجُوهُهُمْ } hari yang dibalik-balikan muka  
           { فِي الشَّارِ } mereka yang durhaka dalam Neraka.

Nama hari Qiyamat ini dihipunkan dalam Ihya' dari Al Quran (Ihya' juzu' IV).

Dan dalam Bahrul-mazi, diterjemahkan dan diberi alasan sebab dinamakan dengan nama nama tersebut.

Dan semua nama nama itu sesuai dengan keadaan yang terjadi pada hari Qiyamat itu.

TANDA TANDA HARI QIYAMAT ( عَلَامَاتُ الْقِيَامَةِ )

TANDA TANDA YANG BESAR ( الْعَلَامَاتُ الْكُبْرَى )

Pertama:

Keluarnya Al-Mahdi ( خُرُوجُ الْمَهْدِيِّ )

Imam Mahdi ini seorang yang mulia dan Besar pekerjaannya. Dia dari anak cucu keturunan sita Fatimah R'A.

Dia akan memenuhi dunia dengan keadilannya, sebagaimana dunia dipenuhi oleh kezaliman dan kedurhakaan. Pemerintahnya diikuti (dipatuhi).

Namanya Muhammad bin Abdullah seperti nama Nabi kita SAW. Tanwilrul-qulub.

Catitan:

Insyaa Allah dibelakang kita akan bicarakan tentang pendapat pendapat ulama berkenaan dengan Imam Mahdi ini, dimana terdapat ulama yang membantahnya (ms. buku ini)

Kedua

Keluarnya Dajjal ( خُرُوجُ الدَّجَالِ )

Dajjal ini adalah suatu bala yang besar bagi ummat manusia diakhir zaman nanti.

bahwa e  
kepada

Allah ta'ala jadikan Dajjal ini boleh berbuat perkara-perkara besar dan 'ajib, yang membingungkan akal dan mendahsyatkan hati, dan mengecutkan perasaan.

Dengan itu dia memperdayakan setengah manusia, dan Allah ta'ala tetapkan orang telah terdahulu suratannya bahagian disisi-Nya.

Antara tanda hampirnya keluar dajjal itu ialah sangat sedikit penyeruan kejalan Allah dan melarang perkara munkar

Banyak ulama yang berulang alik menemui Sultan berkehendakkan pangkat, keduniaan dan kemegahan.

Banyak terjadi pertumpahan darah.  
Banyak ulama telah suka kezalinan.

Dajjal itu keluar dari timur Isfahan ( إصفهان ).

Dia boleh berkata: hujanlah, maka hujanpun turun, dan boleh pula menahan hujan turun, dan lain lain perkara besar yang dikerjakannya.

Dajjal duduk dibumi ini selama 40 hari.

Tanwirul-qulub:

### Ketiga

Turun Nabi Isa AS ( نبي عيسى عليه السلام ):

Nabi Isa AS akan diturunkan semula di Menara Putih ditigur Damsyiq, waktu subuh.

Dia turun dengan bertelekan atas sayap 2 malaikat.

Dia sembahyang berjamaah bersama Ummat Muhammad SAW yang mana Imam nya ialah Imam Mahdi yang tersebut dahulu. Ini sebagai satu kemuliaan bagi Ummat Muhammad SAW.

Ketika itu Dajjal sedang mengepung kota Baitil-maqdis yang pintunya sedang dikunci.

Pintu dibukakan bila Nabi Isa menyuruh membukakannya.

Setelah pintu dibukakan Dajjal melihat akan Nabi Isa AS, lalu Dajjal melarikan diri dan dikejar oleh Nabi Isa bersama dengan Imam Mahdi.

Bumi disimpitkan atas Dajjal oleh Allah sehingga Nabi Isa dapat menemui Dajjal itu.

Isa AS berkata kepada Dajjal: Hai Dajjal, dirikan sembahyang.

Dajjal menjawab: Sembahyang didirikan orang.

Isa AS berkata lagi: Wahai musuh Allah, engkau berkata bahwa engkau Tuhan sekalian alam, jadi engkau sembahyang kepada siapa?

Maka Nabi Isa AS memukul Dajjal itu sehingga berciciran darahnya.

Isa AS berkata: lihatlah wahai orang Islam, Dajjal mati dibunuh Isa.

Nabi Isa AS memerintah dengan Syariat Nabi Muhammad SAW (tidak dengan membawa syariat yang baharu).

Dalam pemernitahannya, negeri jadi makmur, rakyatnya hidup aman dan damai.

Isa AS hidup di bumi semasa itu selama 40 tahun.  
Dia kahwin dan mendapat anak 2 orang.

Kemudian Imam Mahdi wafat, dan dikebumikan di Baitil-maqdis.

Kemudian wafat pula Nabi Isa AS dan dikebumikan di Madinah Al Munawwarah, disamping Saiyid Abi Bakar dan Umar R'A.  
Tanwirul-qulub.

#### Catitan

1. Nabi Isa AS tinggal di bumi selepas turunnya selama 40 tahun, adalah berdasarkan Hadis Riwayat Imam Ahmad dari Abd Rahman dari pada Abi Hurairah R'A, dan oleh Abu Daud dari pada Hadiah bin Khalid dari pada Huma bin Yahya.

Tafsir Ibni Kastir I

Bab hadis hadis turun Isa AS

2. Dan dalam Hadis Muslim dari Abdillah bin Umar, Nabi Isa AS diam di bumi selepas turunnya ialah 7 tahun, kemudian dia wafat.

Dan Ibnu Kastir berkata selepas menerangkan dua hadis tersebut diatas tentang lamanya Nabi Isa diam di bumi kemudian dari turunya itu;

Mungkin dimaksudkan 40 tahun itu ialah jumlah hidup Isa AS di bumi, iaitu 33 tahun sebelum diangkat ke langit dan 7 tahun setelah turunnya kembali ke bumi. Ibnu Kastir menyambung perkataannya dengan: Wallahu a'lam.

Tafsir Ibni Kastir.

3. Nabi Isa AS wafat dan disembahyangkan oleh Muslimin dan dikebumikan disamping Nabi Kita dan Abi Bakar adalah menurut hadis Al Hafiz Abi Qasim Ibni Asakir dalam terjemahan (sejarah) Isa AS dalam Tafsirnya.

Tafsir Ibni Kastir I ms 584.

4. Kalau kita pergi ziyarah kemaqam Rasulillahi SAW di Madinah Al Munawwarah itu, kita dapat melihat tertulis tempat itu tempat kuburnya Nabi Isa AS yang akan dikebumikan disana nanti.

me  
ST  
Ya  
b  
(  
se  
da  
runk  
bi

Saya ada pergi ziyarah ke makam Rasulullah SAW kali pertama pada tahun 1967 M, kali kedua tahun 1971 dan kali ketiga pada tahun 1984 M.

5. Masaalah yang tiga terdahulu, iaitu Turun Isa AS, keluar Dajjal, dan dibunuh oleh Isa AS, adalah i'tiqad Ahli-haq, I'tiqad Ahli Tafsir, I'tiqad Ahli Hadis, I'tiqad Fuqaha' dan i'tiqad ualam Salaf dan ualam Khalaf.

Banyak hadis hadis yang menyebutkannya.

Semua kitab kitab hadis Bukhari, Muslim, Sunan Abi Daud, Al Tarmizi, Al Nisa-i, Ibnu Majah, Abi Nu'aim, Al Dailami, Darquthni, Maanad Imam Ahmad dan lain-lain lagi ada menyebutkan 3 masaalah itu

Pendeknya hadis tentang Turunnya Isa AS, keluar Dajjal dan Dajjal dibunuh oleh Isa AS, adalah hadis Mu'tawatir.

6. Antara sahabat yang merawikan hadis yang menyebut 3 'Aqidah tersebut ialah:

'Amran bin Hashim, Nafi' bin 'Uyainah, Ibnu Barzah, Khuzaifah bin Asid, Abu Hurairah, Kaisan, 'Usman bin Abil-'ash, Jabir, 'Abi Umamah, Ibnu Mas'ud, Abd-Rahman bin 'Umar (bukan 'Umar bin Khatab), Sumrah bin Jundab, Nawwan bin Sam'an, 'Umar bin 'Auf, Khuzaifah bin Al Yamani Radziallahu 'anhum ajma'in.

Tafsir Ibnu Kastir.

Ke empat tanda besar Hari Qiyamat

Keluarnya YAKJUJ DAN MAKJUJ

( مَا أَجْجُجُ - يَأْجُجُجُ )

Mereka ialah keturunan Yafast ( يَافَثُ ) bin Nuh AS

Mereka banyak kaum yang berlainan...

Setelah mereka keluar selpas dapat mengorek benteng antara mereka dan manusia lain, mereka membuat hurur hara dan kezaliman.

Allah beritahukan (wahyukan) kepada Isa AS keluarnya Yakjuj dan Makjuj itu, dan tidak seorangpun yang boleh membunuhnya, hendaklah Isa dan Kaum Muslimin bertahan di Thur (الطور).

Yakjuj dan Makjuj tidak dapat dikalahkan oleh Isa, sebagai Dia mengalahkan Dajjal.

Isa AS dan orang Muslimin bersamanya bertahan di Thur dan berdoa bersama sama.

Dengan itu Allah kabulkan do'a mereka, dan Allah turunkan sejenis ulat yang ada dileher unta, dengan do'a Nabi Isa Asa bersama Muslimin.

Ulat ulat itu membunuh Yakjuj dan Makjuj.

Bumi jadi busuk kerana bangkai Yakjuj dan Makjuj, lalu Allah utus pula sejenis burung untuk membuang bangkai Yakjuj dan Makjuj itu kepada tempat yang disukainya.

Tanwirul-qulub, Tafsir Ibnu Kastir  
Juzuk III, ms 195/197 dan ms 102/105  
dan Tazkirah Qurtubi.

Catetan

1. Allah tidak menurunkan penyakit melainkan diturunkan juga obatnya.

Dia mengeluarkan Dajjal dan Dia juga turunkan Nabi Isa AS untuk membunuh Dajjal itu.

Dan Dia mengeluarkan Yakjuj dan Makjuj, Dia juga yang menurunkan ulat yang membunuh nya dengan do'a orang Muslimin serta Isa AS.

Ulat itu bernama Al Ghanaf ( الْغَنَفُ ) membinasa Yakjuj dan Makjuj.

Tafsir Ibnu Kastir.

2. Yakjuj dan Makjuj itu kaum yang zalim keturunan Ya-fasy bin Nuh AS.

Ketika Zil Qarnain ( ذِي الْقَرْنَيْنِ ) melawat dekat dengan tempat mereka, penduduk yang dikacau oleh mereka memintak pertolongan kepada Zil Qarnain.

Zil Qarnain memintak kepada penduduk besi dan tembaga. Besi dan tembaga itu dituang (dicairkan) dibuatkan dinding untuk benteng, supaya Yakjuj dan Makjuj tidak dapat keluar untuk mengganas kepada penduduk itu.

Dengan itu kaum Yakjuj dan Makjuj tidak lagi dapat keluar ketempat penduduk disana.

Kaum Yakjuj dan Makjuj sampai hari ini tertahan di tempat mereka setelah tembok itu dibuat oleh Zil Qarnain.

Hal ini dicertiakan dalam Quran. Lihat Surah Al Kah-fi ayat 91.

Tafsir Ibnu Kastir III ms 100/105,  
dan ms 194/195

3. Dalam Tafsir Mahmud Yunus disebutkan bahwa dua gunung dimana antara dua gunung itu tempat tinggal Yakjuj dan Makjuj.

Pergunungan itu ialah pergunungan Arminia dan pergunungan Azimbaijan di Asia Barat.

4. Tiap tiap hari Yakjuj dan Makjuj berusaha hendak keluar dengan mengorek dinding itu, tetapi bila petang hari kerja mereka belum juga selesai.

Mereka berhenti, dan mereka berkata besok kita ulangi lagi kerja kita.

hak  
Anak

Qiyama

tara  
kafir

muka

memang

Besoknya mereka ulangi lagi kerja mereka, tetapi kerja mereka tidak juga selesai bila petang hari.

Demikianlah setiap hari kerja mereka dan bila sampai tidak juga selesai kerja mereka, dan bila pagi hari mereka dapati dinding itu kembali seperti sedia kala.

Eila hampir Qiyamat varulah mereka dapat keluar dengan mengorek dinding itu.

Mereka mengganas kepada penduduk sekitar tempat itu.

Kejadian ini berlaku setelah Dajjal dibunuh oleh Isa AS.

Firman Allah surah Al Anbiya' ayat 96 :

حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْخُوجُ وَمَا جُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارِ الَّذِينَ كَفَرُوا

artinya:

"Sehingga apabila keluar Yakjuj dan Makjuj, mereka turun dari tempat yang tinggi dengan segera. Hampir masanya janji Tuhan yang sebenarnya, terbeliak mata orang kafir sambil berkata: amat celaka kami, sesungguhnya kami dalam kelalaian tentang hal ini, bahkan kami orang yang aniyanya!!

Tafsir Ibni Kastir Juzu' III ms 195/196, dan Tazkirah Qurtubi bab Yakjuj da Makjuj.

#### KELIMA TANDA BESAR HARI QIYAMAT

Keluar BAHAB ARDZ ( كَاتِبَةُ الْأَرْضِ )

Keluar sejenis binatang yang ganjil dari tanah.

Dabah ini ialah anak Unta Nabi Saleh AS ( ناقة ) Unta Nabi Saleh ini dahulu kala dibunuh oleh pendurhaka. Anak unta itu lari, terbuka sebuah batu besar. Anak unta itu masuk batu itu, dan batu itu bertaut semula. Dengan itu tidak seorangpun yang dapat mencarinya.

Dabah itu tetap duduk dalam batu itu hinggalah hari Qiyamat.

Dabah bila bertemu orang yang mukmin dia tulis diantara dua mata orang itu MUKMIN. Jika dia bertemu orang kafir ditulisnya diantara dua mata orang itu KAFIR.

Dengan itu muka orang mukmin ketika jadi putih dan muka orang kafir-jadi hitam.

Dabah itu memanggil orang mukmin Wahai Mukmin, dan memanggil orang kafir Wahai Kafir.



Firman Allah surah Al Naml ayat 82

وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً  
مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ

artinya: "Apabila telah tiba siksa yang dijanjikan kepada mereka, lalu kami keluarkan Dabatul-ardz dari alam bumi, yang mengatakan kepada mereka bahwa manusia itu tidak berhati yakin dengan ayat ayat (tanda) kami!"

Yakni Allah keluarkan Dabah yang pandai berkata-kata itu, kerana manusia pada masa itu tidak yakin lagi dengan tanda tanda Allah, sehingga Allah keluarkan Dabah yang pandai berkata bahwa agama Islam itu agama yang benar.

#### Catitan

1. Banyak didapati dalam hadis hadis tentang keluarnya Dabah itu.

Dalam hadis yang menerangkan tanda qiyamat yang 10 semuanya menerangkan antaranya keluar Dabah itu,

Hadis itu dirawikan oleh Muslim dan lain lain Sunan dari pada beberapa jalan hadis. (طريق الحديث).

Tafsir Ibnu Kastir juz' III ms 374

2. Dalam kitab Mukhtashar Tazkirah Qurthubi: disebutkan banyak hadis tentang Dabah ini.

Dan juga diterangkan bahwa Dabah ini membawa sertanya tongkat Nbi Musa AS dan cincin Nabi Sulaiman AS.

Demikian juga dalam Tafsir Ibnu Kastir.

3. Juga diterangkan dalam kitab kitab tersebut bahwa tempat keluar Dabah itu disatu tempat berpasir, hampir dengan Makkah.

Bila Dabah ini bertemu satu keluarga sedang makan dia tahu siapa antara mereka yang akan masuk Syurga dan berkata: Gembiralah engkau, engan ahli Syurga.

Dan Ahli Neraka, dia berkata: wahai engkau ahli Neraka.

Tafsir Ibnu Kastir dan Al Qurtubi.

4. Ada juga diterangkan dalam hadis bahwa binatang Dabah ini ganjil kejadiannya. Kepalanya seperti kepala lembu, matanya seperti mata babi, telinganya seperti telinga gajah, tanduknya seperti tanduk kambing, lehernya seperti leher angsa, warnanya seperti harimau belang, lengannya seperti lengan kucing, ekornya seperti ekor kibasy, tegaknya seperti tegak unta.



Antara sendi-sendi lengannya 12 hasta.

Tafsir Ibnu Kastir dan  
Tazkirah Qurtubi.

#### Ke Enam Tanda Besar Hari Qiyamat

##### TERBIT MATAHARI DARI BARAT.

Terjadinya Terbit matahari dari sebelah Barat, ialah setelah wafat Nabi Isa AS.

'Aqidah ini disebutkan dalam hadis yang banyak, di rawikan oleh Bukhari dan Muslim dan lain lain dari pada Abi Zarrin.

Dan juga diterangkan dalam hadis Bukhari dan Muslim dan lain lain, bahwa apabila matahari terbit dari Barat, tertutuplah pintu taubat.

Tanwirul-qulub dan lainnya.

#### Ke Tujuh Tanda Besar Hari Qiyamat

Keluar api yang amat besar sekali dari Aden.

'Aqidah ini disebutkan dalam hadis hadis bersama dengan tanda tanda yang lain.

Dirawikan oleh Bukhari dan Muslim dan Sunan yang lain lain.

#### Ke Lapan Tanda Besar Hari Qiyamat

##### Keluar asap yang memenuhi bumi

Asap itu juga keluar dari mulut, hidung, mata dan dubur orang kafir.

Asap itu jika mengenai orang mukmin mereka jadi demam selesma, tetapi jika mengenai orang kafir mereka jadi seperti mabuk.

Kejadian asap ini selama 40 hari.

Tanwirul-qulub dan lainnya.

#### Ke Sembilan Tanda Besar Hari Qiyamat

Diangkatkan Quran dari Tulisan dan dari Dada Manusi dan kembalilah penduduk bumi jadi kafir.

Tanwirul-qulub dan lainnya.

Ke Sepuluh Tanda Besar Hari Qiyamat

Rutuknya Ka'bah ditangan orang Habsyah.  
Tanwirul-qulub

Catetan:

1. Hadis hadis yang menyebutkan 3 tanda Qiyamat sekali dalam satu satu hadis itu dirawikan oleh banyak Sahabat iaitu:

1. 'Amran bin Hashin
2. Nafi' bin 'Uyainah
3. Abi Barzah
4. Khuzaifah bin Asid
5. Abi Hurairah
6. Kaisan
7. 'Usman bin Abil-'ash
8. Jabir
9. Abi Usamah
10. Iani Mas'ud
11. Abdullah bin 'Umar (lain dari 'Umar bin Khattab)
12. Samrah bin Jandab
13. Al Mauwas bin Sam'an
14. Umar bin 'Auf
15. Khuzaifah bin Al Yamani.

Semua Sahabat tersebut telah merawikan dari Nabi SAW hadis yang menyebutkan 3 tanda qiyamat sekali, iaitu turun Isa AS, keluar Dajjal, Isa membunuh Dajjal. Termasuk juga Yakjuj dan Makjuj dan Dabatul Ardz.

Tafisr Ibni Kastir 'I. ms. 578

2. Banyak juga Hadis yang merawikan 10 tanda sekali dalam satu satu hadis.

10 tanda dimaksudkan ialah:

1. Terbit matahari dari Barat,
2. Asap memenuhi bumi
3. Dabatul-ardz
4. Yakjuj dan Makjuj
5. Murun Isa AS
6. Keluar Dajjal
- 7/8/9, tiga gerhana iaitu di Timur, di Barat dan di tanah Arab.
10. Api besar keluar dari Aden Yaman.

Hadis hadis dalam Sahih Bukhari dan Muslim dan lain lain  
— Sunan, dimawikan dari pada beberapa sahabat, yaitu dari

- |                         |                                |
|-------------------------|--------------------------------|
| 1. Abi Hurairah         | 2. Ibni Mas'ud                 |
| 3. 'Usman bin Abil-'ash | 4. Abi Umamah                  |
| 5. Al Nauwan bin Sam'an | 6. Abdullah bin 'Umar bin 'Ash |
| 7. Majma' bin Jariah    | 8. Abi Syarihah                |
| 9. Khuzaifah bin Asid   |                                |

Semua sahabat tersebut telah merawikan hadis yang menyebutkan kesepuluh tanda qiyamat tersebut.

Tafsir Ibni Kastir juzu' I ms 578  
berkenaan ayat Maik Isa AS

### 3. (catetan ketiga)

#### Masaalah Imam Mahdi

Masaalah Imam Mahdi yang akan lahir diakhir zaman itu tidak tersebut dengan terang dalam Hadis Bukhari dan hadis Muslim.

Dia disebutkan dengan agak terang dalam lain lain hadis.

Hadis hadis Imam Mahdi itu banyak, tetapi mendapat tentangan dari ahli hali hadis. Mereka mengulas hadis-hadis itu, tidak terlepas dari cacat, kecuali sedikit, bahkan lebih sedikit.

#### Buku Imam Mahdi

Sebuah buku berjudul Imam Mahdi, karangan H. M. Arsyad Talib Lubis, cetakan Firma Islamiah Medan, telah mengupas lebar panjang tentang Imam Mahdi, dan juga Nabi Haidir.

Juga dimuatkan dalamnya pendapat pendapat ulama dan Pendapat Ahli Hadis, sama ada ulama zaman dahulu dan sekarang.

Dan diterangkan pendapat mazhab mazhab dan kaum tentang siapa itu Imam Mahdi.

Ada yang berpendapat berdasarkan hadis hadis Mahdi, dan ada yang mengatakan bahwa Mahdi itu telah lahir iaitu pemimpin mereka sendiri.

Ada orang orang yang mengaku dirinya Imam Mahdi, diterangkan dalam buku itu.

1. Mahdi RIF pada tahun 690-700 H, di Afrika, mengadakan pemberontakan dan akhirnya terbunuh.
2. Mahdi Tuwaizir di Tunis dizaman Sultan Yusuf bin Ya'qub, juga mati terbunuh.
3. Mahdi pergunungan Syaharazur, bernama Muhammad, tahun 1040-1103 H.

4. Mahdi Maroko di Afrika, juga mati terbunuh.

5. Mahdi pergununganaqar, Seorang bernama Abdullah, menamakan anaknya Muhammad bin Abdullah bergelar Mahdi Al Mau'ud ( المهدي الموعود ).

Ini terjadi di Aqar Kurdistan.  
Pemerintah Masul mengirim tenteranya. Pertempuran berlaku.

Akhirnya Abdullah dan anaknya tertawan dan dikirim ke Turki.

Oleh pemerintah Turki kedua duanya diampuni, tidak dibenarkan pulang kenegerinya hinggalah dia meninggal di Turki.

6. Mahdi India. Puak pengikut ini, dinamakan Mahdawiah dan Qattaliyah.

Mereka dinamakan Al Qattaliyah artinya pembunuh, mereka akan membunuh siapa saja yang menentang i'tiqad mereka, meskipun mereka tahu bahwa mereka akan dipunuh juga jika mereka membunuh.

Saiyid Muhammad Siddiq menyebut nama pengaku itu ialah Saiyid Muhammad Jampuri.

7. Mahdi Senegal, tahun 1828 lahirnya. Gerakannya dihan- curkan..

8. Mahdi Damanhuri.

Waktu Perancis memerintah Mesir dizaman Napolion Bu- naparte, lahir seorang yang mengaku dirinya Mahdi, berasal dari Teripoli.

Dia memimpin pemberontak menyerang Perancis antara ko- ta Damanhuri dan Kota Easiyid.

Ia melancarkan serangan dengan tidak mengehal mundur hingga ia tewas.

9. Mengaku Rohaniah Imam Mahdi.

Diantara yang mengaku Mahdi, ada pula yang mengaku Rohaniah Imam Mahdi Jawa Timur.

Di Malang Jawa Timur telah terdiri pusat Kantor Beri- ta "Imam Mahdi" seluruh Indonesia dan Malaya.

Menurut buku jalan petunjuk Rahsia Jalan Ke Syurga jilid II halaman 3 karangan A.A. Djaprikarim diterangkan bahwa kantor berita itu didirikan pada tanggal 18 Djanua- ri 1958.

Selanjutnya diterangkan gerakan badan ini dalam buku itu.

10. Pada Tahun 1375 H = 1955/1956 kembali dari Makkah Haji Maknum bin Hj Yahya ke Tanjung Pura, Kabupaten Lang- kat, Sumatera Utara.

ar  
pr  
sa  
ha  
s  
ti

la  
(I)

Ima  
dan

Mal

5.

Imam  
di te  
seora  
diter

Beliau menerangkan bahwa pada masa itu Imam Mahdi sudah turun, hanya tinggal Allah belum memperlihatkan Qudratnya sahaja lagi.

Dia mengajar satu Tariqat yang dinamakannya Tariqat Mufarridiah.

Diterangkan bahwa Tariqat itu langsung diterimanya dari Malaikat Jibril.

Haji Makmum tidak mengemukakan silsilahnya pada Tariqat itu yang berhubung dengan Nabi SAW.

Dalam Majlis Fatwa Pertubuhan Jam'iatul-washliah (جَمْعِيَّةُ الْوَضْلِيَّة) dalam kongresnya ke XI tanggal 30 Nopember 1959 telah memutuskan antara lain bahwa Tariqat-Haji Makmum itu tidak sah, dan perbuatannya yang dilakukannya adalah perbuatan sihir.

Demikian petikan dari buku Imam Mahdi Arsyad Lubis.

4. (catetan ke empat)

Berhubung dengan Haji Makmum Maksu ini datang ke Malaysia Barat telah menjadi perkara hangat dalam tahun tujuh puluhan, iaitu datang untuk mengembangkan Tariqatnya.

Dalam warta jabatan agama Negeri Johor keluaran Januari 1975 diterangkan dan disalin surat siaran yang dikeluarkan pengikut Hj Makmum bahwa Mulai Tanggal Amar, tentang segala ruh ruh manusia, pengakuannya ruh ruh itu, bila disebut nama siapa yang telah ditentukan oleh Tuhan Yang Maha Kuasa: Khalifah Mahdi atau Yesus atau Bapa persatuan segala umat manusia jatuhnya Amar itu pada hari Jum'at tanggal 17 Zilhijjah 1393.

Seterusnya dalam siaran itu bahwa Haji Makmum itu adalah khalifah Mahdi, dan juga Yesus yang ditunggu tunggu (Isa Al Muntazhir) dan Bapa persatuan manusia.

Jadi Haji Makmum ini bukan saja mengaku dirinya wakil Imam Mahdi, tetapi dia juga mengaku dirinya Yesus (Isa AS) dan Khalifah Mahdi dan Bapa persatuan manusia.

Akhirnya Tariqat Mufarridiah ini telah diharamkan di Malaysia.

5. (catetan kelima)

Melihat kepada keterangan keterangan diatas tentang Imam Mahdi ini, telah banyak yang mengaku dirinya Imam Mahdi tetapi tidak seorangpun yang membunuh Dajjal dan tidak seorangpun yang dikuburkan di Baitil Naqdis, sebagai yang diterangkan dalam Hadis hadis Nabi SAW.

PENDAPAT PENDAPAT ULAMA TENTANG IMAM MAHDIAhlis-sunnah wal-jamaah

Puak Ahlis-sunnah wal-jamaah pada umumnya masih menunggu kedatangan seorang pembaharu agama yang disebut Mahdi.

Mahdi itu masih akan diperanakkan dari anak cucu Nabi Muhammad SAW dan akan memenuhi bumi dengan kedamaian.

Pada lain kaum, seperti Syi'ah, Khawarij, Kaum Muwahhidin (golongan Muhammad bin Taumirat di Afrika Utara) dan lain lain lagi, masing masing menda'wa ada Imam Mahdinya masing masing.

Ada yang berkata Imam Mahdi itu telah lahir dan ada yang berkata belum lahir dan masih menunggu kedatangannya.

Kaum Qadyani pula, menganggap bahwa Merza Ghulam Ahmad itulah Imam Mahdi.

Pendapat Ahli Hadis

Setengah Ahli Hadis berkata:

Bahwa Hadis hadis tentang Imam Mahdi itu banyak, yang lafaznya berlainan, tetapi ada titik persamaan maknanya.

Maka kedatangan Mahdi itu disebut Kabar Mutawatir Ma'nawi (مَوَاتِر مَعْنَوِي).

Antara ulama yang me-nashkan bahwa hadis Mahdi ini Mutawatir Ma'nawi ialah:

Al Imam Al Qurthubi, pengarang Tazkirah Qurthubi

Imam Al Hafiz Syamsuddin Al Saikhawi

Al Hafiz Jalaluddin Al Suythi

Al 'Allamah Ibnu Hajar Al Haitami (pengarang Tuhfah)

Al Muhaddist Al Zargani

Dan sejumlah besar Al Hafiz yang ahli penimbang dan Al Muhaddist yang peneliti dalam ilmu hadis.

Lihat buku Imam Mahdi fasal III tentang pendapat ahli hadis.

Ingatan

Saya berpendapat, bahwa mengakui akan lahirnya Imam Mahdi itu tidaklah i'tiqad yang sesat, sebaliknya kalau mengingkarinya pun tidak jatuh murtad, kerana masalah ini bukanlah dari masalah ijma' padanya.

Mahsyar  
Dima  
a dikumpul

Iman dengan tiupan Sangka-kala

SANGKAKALA akan ditiup oleh Israfil AS.

Firman Allah surah Al Zumar ayat 68 :

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ نَفْخًا مِّنْ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَمِنَ الْأَرْضِ  
إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ

artinya: "Dan ditiupkan pada sangkakala (oleh Israfil AS) maka mati segala mereka yang dilangit dan orang yang dibumi kecuali mereka yang dikehendaki oleh Allah (segala yang bernyawa ketika itu mati dan pingsan segala ruh yang dialam barzah)".

Segala yang bernyawa ketika itu mati dengan tiupan sangkakala yang pertama, kecuali bebarap orang malaikat iaitu: Jibril AS, Mikail AS, Israfil AS dan Izrail.

Kemudian mereka juga mati selepas segala yang bernyawa mati.

Setelah segala yang bernyawa itu mati sekian lamanya, maka yang mula-mula dihidupkan ialah malaikat yang empat tersebut, sebelum ditiupkan sangkakala kali kedua.

Dan juga malaikat yang menanggung Arasy, malaikat penjaga Syurga dan penjaga Neraka, bidadari, kanak-kanak dalam syurga dan orang-orang yang mati syahid.

Semuanya dihidupkan sebelum sangkakala ditiup kali kedua.

Kemudian barulah ditiupkan sangkakala kali kedua maka hiduplah semula segala yang bernyawa.

Antara tiupan pertama dengan tiupan kedua ialah 40 tahun.

Firman Allah surah Al Zumar ayat 68 :

ثُمَّ نَفِخُ فِيهِ أُخْرَىٰ

artinya: "Kemudian ditiupkan (sangkakala) kali yang lain"

Maka malaikat Israfil AS, mulai dari dahulu sampai hari ini bersedia untuk meniup sangkakala itu.

Dia meniup hanya 2 kali, iaitu satu kali untuk mematikan segala yg bernyawa dan satu untuk menghidupkannya.

Yakni apabila ditiupkan kali pertama maka semua yg bernyawa dimatikan, dan apabila tiup kedua segala yang bernyawa dihidupkan semula.

Mahsyar

Dimaksudkan berhimpun di Mahsyar ialah mereka semua dikumpulkan ditempat berdiri (المَوْقِف) di Mahsyar,



tidak seorangpun yang ketinggalan.

Yang dikumpulkan ialah Ruh dan Jasad yang dahulunya bercantum didunia; bukan bercantum dengan jasad yang lain.

Jadi badan yang dicantumkan dengan ruh itu ialah badan yang dahulunya dibawa berbuat taat dan berbuat durhaka, maka yang disiksa atau diberi fahala ialah ruh serta jasad yang dahulu itu juga.

Kerana kalau badan yang lain dicantumkan dengan ruh itu, maka bermula jasad yang tidak bertanggung jawab yang menerima fahala dan yang disiksa.

Hal ini adalah batal dengan ijma'ulama.

Tanwirul-qulub.

### Ingatan

Orang yang mula mula dihimpunkan di Mahsyar ialah Nabi Kita Muhammad SAW, sebagai mana Dia juga yang mula mula masuk Syurga.

Tanwirul-qulub

### 'AQIDAH SAM'IAH YANG KEDUA BELAS

Iman dengan hisab segala amal

Amal segala manusia itu akan dihisab (dikira) sama ada amal baik atau amal jahat, sama ada amal anggota atau amal hati, atau perkataan, demikian juga amal jin.

Ada juga orang-orang yang dikesualikan dari hisab ini. Diterangkan dalam hadis Riwayat Al Tarmizi dan lainnya: Sabda Nabi SAWL

وَعَدَنِي رَبِّي أَنِّي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعِينَ أَلْفًا  
مَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعُونَ أَلْفًا. لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا  
عَذَابَ وَلَا ثَلَاثَ حَيَّاتٍ مِنْ حَيَّاتِ رَبِّي.

artinya: Telah dijanjikan oleh Tuhanku bahwa dimasukkan ke-dalam Syurga dari ummatku 70,000 orang, bersama sama tiap-tiap seribu orang itu 70,000 orang pula, mereka tidak dihisab dan tidak disiksa. Dan bersama orang yang ditolak tiga kali tolak oleh Tuhanku.

Semua mereka ini dimasukkan keadalam Syurga dengan tidak ada hisab.

'Aqidah adanya hisab amal manusia ini adalah sabit dengan Kitab dan Sunnah dan Ijma'.

Firman Allah :

إِنَّ الْبَنَاءَ لِبَابِهِمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ

artinya: "Sesungguhnya kepada kami kembali mereka kemudian atas kamilah menghisab mereka"



Dalam Hadis Muslim Nabi SAW menerangkan, bahwa akan diberi ran kepada yang berhaq menerima akan haq nya, sehingga se-ekor kambing jantan yang menanduk kambing lain akan diem-  
balasannya ( قصاص ).

Firman Allah surah Al Hijr ayat 92

فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ

artinya: "Demi Tuhanmu, kami akan tanyai mereka semuanya tentang apa yang mereka kerjakan".

Dan dalam hadis Riwayat Bukhari dan Muslim, bahwa tiap tiap seseorang akan ditanyai Tuhan dengan tidak ada juru bahasanya, langsung pertanyaan kepada tiap tiap seseorang.

Dalam kitab Tanwirul-qulub diterangkan, tiap tiap manusia sebelum beredar dari Mahsyar itu, mereka ditanyai, dan diterangkan kepada mereka oleh Allah tentang pekerjaan mereka dan keadaan mereka, serta apa yang akan mereka peroleh sama ada fahala atau siksa, iaitu dibukakan hijab dari mereka dan dijadikan mereka dapat mendengar Kalam Allah yang qadim itu.

Dan cara hisab itu atas tiap tiap seseorang adalah berlainan, ada yang hisabnya berat ada yang ringan, ada dengan dirahsiakan dan ada dengan terang, ada dengan kurniaan dan dengan keadilan, semuanya berdasarkan amal mereka.

Ummat yang dahulu dihisabkan ialah Ummat Muhammad SAW.

#### HIKMAT DIADAKAN HISAB

Ialah untuk menzahirkan keadaan manusia berlebihan, kurang, pangkat dan martabat kemuliaan dan kebesaran dan juga kekurangan mereka.

Tanwirul-qulub.

Dalam hadis Riwayat Tarmizi diterangkan:

Bahwa sebelum manusia berganjak dari Mahsyar mereka ditanya dari lima perkara:

- dari umur mereka dimana dihabiskan,
- dari masa muda mereka dimana dia gunakan,
- dari harta mereka dimana dibelanjkan dan dari mana didapatkan,
- dan dari ilmu mereka apa yang mereka amalkan.

Juga dalam Hadis Tarmizi diterangkan bahwa orang yang berhutang haq atas orang lain akan dibayarkan dengan fahala amalnya, dan jika sudah habis fahala amalnya dan tidak juga habis hutangnya dibayar, maka diambil dosa orang yang dia berhutang haq itu dipindahkan kepadanya, kemudian dicampakkan dia kedalam Neraka.

Lihat hadis Al Tarmizi bab Hisab, dan hadis ini dikatakan oleh Tarmizi Hadis Hasan lagi Sahih.

Dan Hadis riwayat Al Tarmizi dari Abi Hurairah R'A Nabi SAW bersabda:

لَتُؤَدَّنَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهَا حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ  
الْجَاهِءِ مِنَ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ

Artinya: Demi sesungguhnya disempurnakan segala haq itu kepada tuannya, sehingga ditunaikan haq kambing yang tidak bertanduk dari kambing yang bertanduk.

Hadis ini adalah Hadis Hasan, kata Tarmizi.

Sifat 70 ribu orang yang masuk syurga dengan tidak ada hisab, lebih dahulu itu :

1. لَا يَكْتَوُونَ artinya: Tidak berobat dengan mengukir diri dengan besi panas (tatu) sebagaimana yang selalu diamalkan oleh orang jahiliah dahulu.
  2. لَا يَسْتَرْقُونَ artinya: Tidak berobat dengan menyakan api dan jampi jahiliah.
  3. لَا يَتَطَيَّرُونَ artinya: Tidak bertenung melihat nasib dengan umpama melepaskan burung.
  4. وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ artinya: Mereka bertawakkal kepada Allah dengan arti kata yang sebenarnya.
- Hadis ini juga dirawikan oleh Bukhari dan Muslim.

Dan dalam hadis riwayat Bukhari dan Muslim menerangkan bahwa Rasul itu ditanya tentang tugas mereka sebagai Rasul, dan orang kafir ditanya tentang mereka mendustakan Rasul.

Dalam hadis riwayat Ibnu Majah, bahwa Ahli Bid'ah ditanya tentang Sunnah Nabi SAW.

Dalam Hadis yang diriwayatkan oleh Ashabu-sunnah

( أَهْمَاءُ الشُّبَّةِ ) bahwa perkara yang mula mula ditanya (diperiksa) tentang amal hamba ialah tentang sembahyang.

Sabda Nabi SAW:

أَوَّلُ مَا يُنْظَرُ مِنْ عَمَلِ الْعَبْدِ الصَّلَاةَ فَإِنْ قِيلَ إِنَّهُ لَا يُنْظَرُ مِنْهُ نَظَرَ فِيمَا بَقِيَ مِنْ عَمَلِهِ وَإِنْ لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ لَمْ يُنْظَرْ فِي شَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ

artinya: Yang mula mula diperiksa dari amal hamba (selapas dua Kalimah Syahadah) ialah sembahyang.

Jika diterima sembahyangnya, akan diperiksa pula amalnya yang lain, tetapi jika sembahyangnya tidak diterima niscaya tidak diperiksa lagi amalnya yang lain lain.

Dan dalam hadis Riwayat Abi Daud dan Al Tarmizi dari Nabi SAW, yang artinya:

Yang mula mula dihisabkan amal hamba itu pada hari Qiyamat ialah sembahyang.

Berkata Allah ta'ala kepada Malaikat: Periksalah sembahyang hambaku, adakah dia sempurnakan atau tidak.

Jika dia sempurnakan tulislah sempurna, maka jika dia kurangkan sesuatu dari pada nya periksalah amalnya yang sunat, sempurnakan yang fardu itu dengan yang sunatnya. Tazkirah Qurtubi dan lainnya.

### AQIDAH SAM'IAH KETIGA BELAS.

#### IMAN DENGAN SURAT CATETAN AMAL

Wajib diimani bahwa tiap tiap seseorang pada hari Qiyamat akan diberikan surat Catetan Amalnya didunia yang dituliskan oleh Malaikat yang bertugas.

Surat amal itu akan diambil oleh Mukmin dengan tangan kananya dan oleh orang kafir dengan tangan kirinya.

'Aqidah ini asbit dengan Kitab dan Sunnah dan Ijma'.

Firman Allah surah Al Haqqah ( الْحَاقَّةُ ) ayat 19/20.

فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ مَا أَقْرَأُ كِتَابِيهِ  
إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ حَسْبَاءِ

Artinya: "Adapun orang yang diberikan surat catetan amalnya dari sebelah kanannya, ia lalu berkata: Ambillah surat amalku dan bacalah; saya menyangka bahwa saya akan menemui perhitungannya (dengan sebenarnya)".

Dan firman Allah surah: Al Haqqah ayat 25/26 :

وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي  
لَمْ أُوْتِ كِتَابِيهِ وَلَمْ أَذْرِ مَا حِسَابِيهِ

artinya: "Adapun orang yang diberikan surat amalnya dari pihak kirinya, lalu ia berkata: Aduhai, kiranya janganlah ditunjukkan surat amalku itu. Dan saya tidak tahu apakah perhitungannya".

Dan firman Allah surah Insyiqaq ayat 7/12 :

وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُعْطَى الْحَسَنَاتِ بِسَعِيرٍ  
وَيُنْقَلِبُ إِلَى أَعْلَى مَسْرُورٍ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ  
كُمُورِهِ فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا وَيَصْلَى سَعِيرًا

artinya: "Maka adapun orang yang diberikan surat amalnya dari pihak kanannya niscaya dia dihisabkan dengan hisab yang ringan, lalu ia kembali kepada ahlinya dengan gembira.

Adapun orang yang diberikan surat amalnya dari pihak belakangnya, niscaya dia akan menyeru, wahai binasalah. Dan dia akan masuk neraka.

Ingatan:

1. Tiap tiap manusia akan mengambil rekod amalnya masing masing, kecuali segala Anbiya', malaikat, dan orang-orang yang masuk syurga dengan tidak lebih dahulu dihisab amalnya dari umat Muhammad SAW yang diketuai oleh Abu Bakar R.A.
2. Apabila mati anak adam diletakkan surat amalnya diperbendaharaan dibawa 'Arasy.

Apabila mereka berada di Mahsyar Allah tiupkan angin dan berkebar surat amal itu. Meneju tengkuk mereka masing masing, dan tidak akan tersalah kepada orang lain.

Kemudian diseru malaikat mengambil surat amal itu, dan diberikan kepada orang itu.

Apabila masing masing mengambil suratnya mereka melihat tulisannya bercahaya atau gelap.

Hal itu berdasarkan baik atau jahatnya amal masing-masing.

Apabila orang kafir mengambil suratnya diperolehinya gelap dan dikatakan kepadanya: seperti dalam Quran :

اقْرَأْ كِتَابَكَ - كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَذَابًا حَسْبًا

artinya: "Bacalah kitabmu sendiri, engkau sendiri cukuplah untuk menghisabnya pada hari ini".

Dan apabila orang Mukmin mengambil kitabnya dan membacanya jadi putih mukanya sebagaimana kafir jadi hitam mukanya.

Firman Allah surah Ali 'Imran ayat 105 :

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ

artinya: "Pada hari ada muka yang putih dan ada muka yang hitam".

'AQIDAH SAM'IAH KE EMPAT BELASIMAN DENGAN BALASAN AMAL

Wajib diiman bahwa segala amal hamba akan dibalasi diakhirat kelak.

Amal kejahatan dibalas dengan setimpal, sedangkan amal kebaikan dibalas dengan berlipat ganda,

Firman Allah surah Al Nisa' ayat 160 :

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِيهِ إِلَّا مِثْلُهَا

artinya: "Barang siapa yang mengerjakan satu kebajikan maka baginya fahala 10 kali ganda, tetapi siapa yang mengerjakan satu kejahatan maka atasnya dos yang setimpal dengan kerjanya itu".

FAHALA BERLIPAT GANDA.

Ada beberapa bagian berlipat gandanya fahala amal:

Pertama:

Belipat ganda dengan 10<sup>10</sup> gandaan:

Dalilnya ialah ayat yang telah kita sebutkan.

Dan Sabda Nabi SAW riwayat Al Tarmizi:

مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ عَشْرَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَلْفِ حَرْفٍ وَلَكِنْ أَمْلَأُ أَلْفَ حَرْفٍ وَلَا تَرَى حَرْفًا وَمِثْمَ حَرْفٍ

artinya: Barang siapa yang membaca satu huruf pun dari Kitab Allah (Quran) maka baginya dapat fahala satu kebajikan dan satu kebajikan itu diberi fahala 10 kali ganda,

Aku tidak berkata <sup>الم</sup> itu satu huruf, tetapi aku berkata Alif satu huruf, lam satu huruf dan Mim satu huruf.

Kedua:

Gandaan 15 kali ganda.

Sabda Rasul SAW

صَوْمُ يَوْمَيْنِ وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ

artinya: Puasalah kamu 2 hari, bagi kamu fahala yang selebihnya.

Dimaksudkan oleh hadis ini, kalau kita puasa 2 hari dalam satu bulan Allah beri fahala untuk hari yang tinggalnya 28 hari lagi. Jadi puasa 2 hari diberi fahala puasa 30 hari, bermula gandaan 15.

Ketiga

Gandaan 30 kali ganda.

Sabda Nabi SAW:

صَوْمُ يَوْمًا وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ

Artinya: Puasalah kamu satu hari (dalam sebulan) maka bagimu diberi fahala hari yang bakinya.

Ini bermakna puasa satu hari seperti fahala puasa satu bulan (30 hari) yakni gandaan 30.

Ke empat

Gandaan 50 kali ganda.

Hal ini dinyatakan dalam Hadis Nabi SAW:

مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاَعْرَبَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ حَسَنَةً  
وَالْمُرَادُ بِأَعْرَبَ الْقُرْآنَ مُعْرِضَهُ مَعَالَى أَلْفَاظِهِ

artinya: Barang siapa yang membaca Quran serta dia I'rabkan (إِعْرَاب) maka baginya dengan tiap huruf yang dia baca itu 50 kebajikan.

Dimaksudkan dengan 'Irab disini ialah mengetahui makna, yakni membaca serta mengingat akan maknanya.

Ke lima:

Gandaan 700.

Gandaan 700 ini ialah gandaan fahala memberikan harta pada jalan Allah (بِسَبِيلِ اللَّهِ).

Firman Allah surah Al Baqarah ayat 261

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ  
سَبْعَ سَائِلٍ فِي كُلِّ سَائِلٍ مِائَةُ حَبَّةٍ

artinya: "Perumpamaan orang yang menafakaikan hartanya pada jalan Allah adalah seperti satu biji yang menumbuhkan buah 7 tangkai, dan tiap-tiap tangkai mempunyai 100 biji buah."

Jadi 7 tangkai adalah 700 biji buah. Demikianlah umpama mereka yang membelanjakan hartanya pada jalan Allah, diberi fahala berlipat ganda dengan 700 kali ganda.

Ke enam

Gandaan yang tidak ada hingganinya, iaitu fahala sabar.

Firman Allah surah Al Zumar ayat 10:

إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ

artinya: "Hanya sanya diberikan fahala orang yang sabar itu dengan tidak ada hinggannya".

Ingatan

Bahwa martabat berlipat ganda fahala itu berlebihi berkurang adalah dasar penerytaan amal itu dengan ikhlas dan niat yang baik.

Tanwirul-qulub.

da  
ny  
har

Ke

'AQIDAH SAM'IAH KE EMPAT BELASIMAN DENGAN BALASAN AMAL

Wajib diiman bahwa segala amal hamba akan dibalasi diakhirat kelak.

Amal kejahatan dibalas dengan setimpal, sedangkan amal kebaikan dibalas dengan berlipat ganda,

Firman Allah surah Al Nisa' ayat 160:

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِيهِ إِلَّا مِثْلُهَا

artinya: "Barang siapa yang mengerjakan satu kebajikan maka baginya fahala 10 kali ganda, tetapi siapa yang mengerjakan satu kejahatan maka atasnya dos yang setimpal dengan kerjanya itu".

FAHALA BERLIPAT GANDA.

Ada beberapa bagian berlipat gandanya fahala amal:

Pertama:

Belipat ganda dengan 10<sup>10</sup> gandaan:

Dalilnya ialah ayat yang telah kita sebutkan.

Dan Sabda Nabi SAW riwayat Al Tarmizi:

مَنْ قَرَأَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ عَشْرَةٌ وَالحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَلِهَا لَا تَقُولُ الْكُفْرَ حَرْفٌ وَلَكِنْ أَقُولُ أَلِفٌ حَرْفٌ وَلَا تَرَى حَرْفٌ وَمِنْ حَرْفٍ

artinya: Barang siapa yang membaca satu huruf pun dari Kitab Allah (Quran) maka baginya dapat fahala satu kebajikan dan satu kebajikan itu diberi fahala 10 kali ganda,

Aku tidak berkata <sup>ألف</sup> itu satu huruf, tetapi aku berkata Alif satu huruf, Lam satu huruf dan Mim satu huruf.

Kedua:

Gandaan 15 kali ganda.

Sabda Rasul SAW

صُمْ يَوْمَيْنِ وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ

artinya: Puasalah kamu 2 hari, bagi kamu fahala yang selebihnya.

Dimaksudkan oleh hadis ini, kalau kita puasa 2 hari dalam satu bulan Allah beri fahala untuk hari yang tinggalnya 28 hari lagi. Jadi puasa 2 hari diberi fahala puasa 30 hari, bermula gandaan 15.

Ketiga

Gandaan 30 kali ganda.

Sabda Nabi SAW:

صُمْ يَوْمًا وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ



Artinya: Puasalah kamu satu hari (dalam sebulan) maka bagimu diberi fahala hari yang bakinya.

Ini bermakna puasa satu hari seperti fahala puasa satu bulan (30 hari) yakni gandaan 30.

Ke empat

Gandaan 50 kali ganda.

Hal ini dinyatakan dalam Hadis Nabi SAW:

مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاعْتَرَفَ بِمَا فِيهِ مِنْ حَقِّ خَمْسُونَ حَسَنَةً  
وَالْمَزَادُ يَلْغِي عَرَابَ الْقُرْآنِ بِعَشْرَةِ مَعَانِي أَنْفَاءً لَهَا

artinya: Barang siapa yang membaca Quran serta dia I'rabkan (إعراب) maka baginya dengan tiap huruf yang dia baca itu 50 kebajikan.

Dimaksudkan dengan 'Irab disini ialah mengetahui makna, yakni membaca serta mengingat akan maknanya.

Ke lima:

Gandaan 700.

Gandaan 700 ini ialah gandaan fahala memberikan harta pada jalan Allah (فِي سَبِيلِ اللَّهِ).

Firman Allah surah Al Baqarah ayat 261

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ  
سَبْعَ سَائِلٍ فِي كُلِّ سَائِلٍ مِائَةُ حَبَّةٍ

artinya: "Perumpamaan orang yang menafakaikan hartanya pada jalan Allah adalah seperti satu biji yang menumbuhkan buah 7 tangkai, dan tiap tiap tangkai mempunyai 100 biji buah"

Jadi 7 tangkai adalah 700 biji buah. Demikianlah umpama mereka yang membelanjakan hartanya pada jalan Allah, diberi fahala berlipat ganda dengan 700 kali ganda.

Ke. enam

Gandaan yang tidak ada hingganya, iaitu fahala sabar.

Firman Allah surah Al Zumar ayat 10:

إِنَّمَا يُؤْتِي الْقَابِلُونَ أُجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ

artinya: "Hanya sanya diberikan fahala orang yang sabar itu dengan tidak ada hinggān".

Ingatan

Bahwa martabat berlipat ganda fahala itu lebih berkurang adalah dasar penerytaan amal itu dengan ikhlas dan niat yang baik.

Tanwirul-qulub.



'AQIDAH SAM'IAH KELIMA BELASImam Bahwa Allah Boleh Mengampuni Dosa Hambanya

Wajib diimani bahwa Allah ta'ala itu boleh (harus) mengampuni dosa hambaNya yang dikehendaki Nya.

Sama ada dosa besar atau dosar kecuali dosa mereka menyekutukan Allah, atau orang kafir, melainkan jika mereka bertanbat dosa syirik atau kafir itu, maka Allah boleh mengampuni siapa yang dikehendaki Nya.

Dan Allah ampuni dosa kecil dengan sebab taubat atau atau dengan menjauhi segala dosa besar.

Firman Allah surah Al Nisa' ayat 30 :

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمُ سَيِّئَاتِكُمْ

artinya: "Jika kamu jauhi dosa besar yang ditegah kamu berbuatya, niscaya kami kifaratkan dosa kecil kamu"

Yakni dengan menjauhi segala dosa besar itu Allah akan ampuni dosa kecilnya, bagi siapa yang dikehendaki Nya.

Catetan:

1. Jika seseorang itu mati, dia tidak taubat dari dosa besarnya, maka dia terserah kepada Allah, jika Allah mahu Dia ampuni dan jika Dia mahu Dia siksa orang itu.

Allah menyiksa seseorang adalah dengan dasar keadilan-Nya dan jika dia siksa seseorang itu adalah dengan dasar kurniaan Nya.

2. Adapun dosa Syiriki atau Kafir, Allah ta'ala telah menerangkan bahwa Dia tidak akan mengampuninya jika orang itu tidak bertanbat, meskipun Allah boleh berbuat demikian.

Firman Allah surah Al Nisa' ayat 116 :

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

artinya: "Sesungguhnya Allah sekali kali tidak akan mengampuni dosa syirik akan Dia, dan Dia ampuni dosa yang lainnya, bagi siapa yang Dia kehendaki".

Tanwirul-qulub

3. Allah ta'ala sebagai mana yang telah Dia janjikan janji siksa (الْعَذَابُ) tetapi Dia boleh mengampuni seseorang yang berdosa dan mengampuni yang lainnya. Adanya Dia menyiksa sebagian orang yang berdosa itu adalah membuktikan janji siksa.

Ummat Ijabah:

Orang yang diampuni dari Ummat Muhammad SAW itu ialah UMMAT IJABAH.

'AQIDAH SAM'IAH KELIMA BELAS

Imam Bahwa Allah Boleh Mengampuni Dosa Hambanya

Wajib diimani bahwa Allah ta'ala itu boleh (harus) mengampuni dosa hambaNya yang dikehendaki Nya.

Sama ada dosa besar atau dosar kecual, dosa mereka menyekutukan Allah, atau orang kafir, melainkan jika mereka bertanbat dosa syirik atau kafir itu, maka Allah boleh mengampuni siapa yang dikehendaki Nya.

Dan Allah ampuni dosa kecil dengan sebab taubat atau dengan menjauhi segala dosa besar.

Firman Allah surah Al Nisa' ayat 30 :

إِنْ تَحْسِبُوا كَبَرُ مَا تَفْعَلُونَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ فَمِثْلُكُمْ

artinya: "Jika kamu jauhi dosa besar yang ditegah kamu berbuatya, niscaya kami kifaratkan dosa kecil kamu."

Yakni dengan menjauhi segala dosa besar itu Allah akan ampuni dosa kecilnya, bagi siapa yang dikehendaki Nya.

Catetan:

1. Jika seseorang itu mati, dia tidak taubat dari dosa besarnya, maka dia terserah kepada Allah, jika Allah mahu Dia ampuni dan jika Dia mahu Dia siksa orang itu.

Allah menyiksa seseorang adalah dengan dasar keadilanNya dan jika dia siksa seseorang itu adalah dengan dasar kurniaanNya.

2. Adapun dosa Syiriki atau Kafir, Allah ta'ala telah menerangkan bahwa Dia tidak akan mengampuninya jika orang itu tidak bertanbat, meskipun Allah boleh berbuat demikian.

Firman Allah surah Al Nisa' ayat 116 :

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

artinya: "Sesungguhnya Allah sekali kali tidak akan mengampuni dosa syirik akan Dia, dan Dia ampuni dosa yang lainnya, bagi siapa yang Dia kehendaki".

Tanwirul-qulub

3. Allah ta'ala sebagai mana yang telah Dia janjikan janji siksa ( الْعَذَابُ ) tetapi Dia boleh mengampuni seseorang yang berdosa dan mengampuni yang lainnya. Adanya Dia menyiksa sebagian orang yang berdosa itu adalah membuktikan janji siksa.

Ummat Ijabah:

Orang yang diampuni dari Ummat Muhammad SAW itu ialah UMMAT IJABAH.

(303) Tauhid Wad'ih  
Sabda Nabi SAW, hadis riwayat Al Tarmizi dari 'Imran  
bin-Hushin:-

لَيَخْرُجَنَّ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَتِي يُسَمُّونَ جَهَنَّمِيَّونَ

artinya: Sesungguhnya akan keluar dari Neraka dengan syafaatku, kaum dari umatku mereka yang dinamakan Jahannamiyun ( جَهَنَّمِيَّونَ ) yakni orang Jahannam.

Hadis ini hadis Hasan Saheh.  
Bahrul-mazi Syarah Tarmizi.

5. Sabda Nabi SAW riwayat Bukhari dan Muslim dan lain keduanya:

سَبْعَةٌ يَظِلُّهُمْ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ -  
إِمَامٌ عَادِلٌ - وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ - وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ  
بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ - وَرَجُلَانِ تَحَابَّتَا فِي اللَّهِ  
اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ - وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَاغْنَاهُ  
عَنْ بَئَاهُ - وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَتْ إِنِّي أَخَافُ  
اللَّهَ - وَرَجُلٌ نَذَرَ نَفْسَهُ فَاخْفَاها حَتَّى لَا تَعْلَمَ سِوَالَهُ  
مَا تَنَفَّقَ بِمِثْلِهِ

artinya:

7 orang diberi Allah naungan pada hari yang tiada tanungan selain naungan Nya (hari Qiyamat) ia itu:

Imam yang 'adil, pemuda yang hidup dalam suasana ibadahat akan Allah, lelaki yang tertarek dengan mesjid apabila dia keluar dari mesjid, hinggalah dia kembali semula kemesjid.

Dua orang lelaki yang berkasih kasih pada jalan jalan Allah, mereka berjumpa atas jalan Allah dan mereka berpisah atas jalan Allah.

Lelaki yang berzikir akan Allah bersendirian sehingga berlenang air matanya.

Lelaki yang diajak oleh perempuan yang bangsawan dan cantik (untuk melakukan yang tak baik) tetapi dia menjawab :Aku takut akan Allah.

Lelaki yang bersedekah dengan sembunyi, sehingga tangan kirinya tidak tahu apa yang diberikan oleh tangan kanannya.

Tanwirul-qulub.

#### 'AQIDAH SAM'IAH KE ENAM BELAS

IMAN DENGAN BAHWA AMALAN HAMBAA AKAN DITIMBANG

Wajib diimani bahwa amalan hamba akan ditimbang pada hari Qiyamat kelak.

Firman Allah surah Al Anbiya' ayat 47

وَنُفَعُ الْبِرَّانَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ  
شَيْئًا وَرَبُّكَ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا

artinya: "Dan kami (Allah) letakkan neraca keadilan pada hari Qiyamat, maka tidak ada seorang juapun yg teraniyanya, meskipun dia mempunyai seberat biji sawi amal itu kami akan balasi juga."

Dan firman Allah :

وَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي  
عَذَابٍ رَاحِيَةٍ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمَّةٌ تَأْوِيلُهَا

artinya: "Maka adapun orang yang berat timbangan kebajikannya maka dia dalam hidup yang diredoi.

Dan adapun orang yang ringan timbangan kebajikannya, maka tempatnya Neraka Hawiah".

Berkata ulama, diadakan timbangan amal itu ialah untuk menyatakan mana amal yang telah kita lakukan, kebaikan atau kejahatan, dan untuk mengetahui mana amal kejahatan yang telah dianpuni Allah adanya, dan mana amal kebajikan yang dilipat gandakan fahalanya.

Dan juga untuk menyatakan keadilan Allah SWT.

#### Catetan

Yang ditimbang itu ialah shuhuful-amal (صُفُوفُ الْأَعْمَالِ) yakni surat catetan amal itu.

Nerca itu memang dapat dilihat dengan mata, mempunyai jarum dan daun timbangan, sebelah kanan tempat kebajikan dan berchaya, dan sebelah kiri tempat kejahatan dan gelap.

Tanwirul-qulub.

#### 'AQIDAH SAM'IAH KETUJUH BELAS

IMAN DENGAN KOLAM AIR NABI MUHAMMAD SAW

(حَقٌّ عَلَى النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ)

Wajib diimani bahwa diakhirat kelak diadakan oleh Allah suatu kolam air khas untuk Nabi Muhammad SAW dan ummatnya yang beriman dengan arti kata yang sebenarnya.

Banyak hadis hadis menerangkan tentang Kolam ini, kolam yang besar, dan ceboknya sebanyak bintang dilangit lebarnya perjalanan satu bulan.

Airnya lebih putih dari susu, baunya lebih wangi dari kasturi, minumana yang lazzat.

art.  
dan  
A  
kast  
bara  
meras

Siapa yang minum airnya satu kali niscaya dia tidak dahaga buat selama lamanya.

Maka penduduk Syurga itu telah minum air kolam itu. Itulah sebabnya orang dalam Syurga tidak merasa dahaga selama lamanya.

Dan penduduk syurga itu minum adalah minum bersedap-sedap.

Dalil bagi 'Aqidah ini banyak tersebut dalam hadis-hadis dan telah Ijma' ulama Ahlis-sunnah, Salaf adn Khalaf.

Tersebut dalam kitab Bahrul-mazi Syarah Hadis Tarmizi muqilan dari pada Kitab Ittikhafus-sadatil-Muttaqin Syarah Ihyay' Ulumuddin karangan Imam Al Zabidi seperti berikut:

Sesungguhnya hadis tentang Kolam ini telah dirawikan oleh tidak sedikit para Sahabat Nabi SAW.

Kemudian disebutkan nama nama sahabat itu tidak kurang dari 45 orang dan ada hadisnya.

Imam Al Qurtubi (إمام القُرْطُبِي) berkata bahwa Hadis hadis dari pada Nabi SAW yang menerangkan tentang Kolam ini tidak kurang dari pada 30 orang Sahabat yang merawikannya.

Terdapat dalam Saheh Bukhari dan Saheh Muslim dan lain-lain kitab.

Dengan itu 'aqidah ini adalah hasil dengan i'tiqad yang putus (قطعي) tidak syak dan ragu lagi padanya.

Bahrul-mazi juzu' 17

bab Haudun-Nabi SAW.

#### Catetan

- I. Hadis riwayat Bukhari dan Muslim dari Ibnu 'Umar bin 'Ash R'A. sabda Nabi SAW:

خَوَّلَنِي مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَزَوَايَاهُ مَسَوَاءً مَاءٍ أَيْسَرُ مِنَ اللَّبَنِ  
وَزَيْتُونَةٍ أَطْيَبُ مِنَ الْمَسْكِ وَكَيْزَانَةٍ أَكْثَرُ مِنْ نَجْمٍ  
السَّمَاءِ مِنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَا يَلْطَمُ أَبَدًا

artinya: Kolamku adalah sepanjang perjalanan satu bulan, dan lebarnya sama.

Airnya lebih putih dari susu, baunya lebih wangi dari kasturi, dan cawannya lebih banyak dari bintang dilangit, barang siapa yang minum dari kolam itu maka dia tidak akan merasa dahaga buat selama lamanya.

Tanwirul-qulub.

2. Dierangkan dalam Hadis Nabi Riwayat Al Tarmizi bahwa bagi tiap tiap Nabi itu ada Kolamnya masing masing, mereka bermegah dengan siapakah orang yang banyak peminum pada kolamnya. Dan aku berharap akulah yang lebih banyak peminumnya.

Bahrul-mazi dan Tanwirul-qulub

3. Sebenarnya bukanlah semua umat ini dapat minum pada kolam itu, tetapi khas bagi Ummat Muhammad SAW yang berpegangan dengan syari'at Nya serta tidak menukar dan tidak mengubah akan Syari'at itu.

Adapun orang yang menukar dan tidak mengambil 'Aqidah dari syari'at Nabi SAW dan Para Sahabatnya (I'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah) dan mereka yang menyalahi Jamaah Muslimin seperti kaum Khawarij, kaum Rafidzah Mu'tazilah dan orang yang sangat durhaka, mereka yang kena la'nat dengan sebab dosa besar, mereka yang memandang ringan saja perkara ma'siat dan orang orang kafir adalah dihalau dari telaga itu.

Orang minum dikolam ini ialah ketika keluar dari kubur kerana dahaga.

Tanwirul-qulub dan Al Targhib wat-tarhib bab Haudz.

4. Tersebut dalam Tazkirah Qurtubi, Imam Al Qurtubi berkata:

Bahwa Nabi Muhammad ada mempunyai 2 kolam.

Satu untuk minum Ummatnya yang mukmin selepas keluar dari kubur dan satu lagi untuk minum mukmin dari ummatnya selepas meniti titian sebelum masuk Syurga, kerana panasnya Neraka Jahannam.

Dengan perkataan ini kita dapat menghimpunkan 2 perkataan iaitu satu perkataan mengatakan bahwa Ummat Muhammad SAW minum sebelum meniti ketika keluar dari kubur dan satu perkataan mengatkan mereka minum selepas meniti sebelum masuk Syurga.

Jadi 2 perkataan itu adalah benar kedud' duanya, maka orang mukmin dari Ummat Muhammad SAW itu minum 2 kali, ia itu satu kali bila keluar dari kubur dan satu kali selepas meniti titian sebelum masuk Syurga.

Tazkirah Qurtubi

5. Kumpulan manusia yang dahulu minum di kolam Nabi SAW ialah Kaum Muhajirin (mereka yang berhijrah dari Makkah ke Madinah bersama sama Nabi SAW berhijrah)

Hadis Tarmizi dan lainnya.

6. Siapa yang tidak percaya akan Haudz (kolam) ini ada fasiq.

Tuhfatul-murid.

ar  
J  
t  
sel  
Sal  
  
Ser  
Kead  
Ada  
yan  
ada y  
lari  
mam  
Te  
nerak  
ada  
itu o  
dari  
Ri  
mana m

## AQIDAH SAM'IAH KE LAPAN BELAS

## IMAN DENGAN TITIAN ( الْقَصْرَاطُ )

Wajib kita beriman dengan adanya Titian ( الْقَصْرَاطُ ). Titian itu dimaksudkan ialah Titian yang dibentang diatas Neraka Jahannam dari pinggir sebelah kepinggir yang sebelah lagi.

Titian itu asal kejadiannya, lebih halus dari rambut dan lebih tajam dari pedang.

Demikian diterangkan dalam Hadis Nabi SAW riwayat Bukhari dan Muslim dan juga dalam hadis hadis Riwayat yang lain.

Firman Allah surah Al Shaf ayat 23 :

فَاذْهَبْ إِلَى الْقَصْرَاطِ الْجَحِيمِ وَخَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْتَوُونَ

artinya: "Maka tunjukkan kepada mereka yang menyembah berhala itu titian diatas Neraka, dan berhentikan mereka untuk ditanyai (amal mereka)".

Sabda Nabi SAW riwayat Muslim:

يَضْرِبُ الْقَصْرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَيْنِ  
جَهَنَّمَ فَأَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَجُوزُهُ - وَلَا يَتَكَلَّمُ  
يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرَّسُولُ وَدُعَايُ الرُّسُلِ أَلَلَّهُمْ سَلَامٌ

artinya: Dibentangkan titian diantara dua pinggir Neraka Jahannam, aku dan ummatku adalah yang mula melintasi titian itu, dan tidak ada yang bercakap cakap ketika itu, selain Rasul-rasul, dan do'a Rasul rasul ketika itu: Sallim, Sallim. artinya: Selamatkan selamatkan.

Rasul rasul itu mendo'akan ummatnya selamat meniti.

Semua manusia akan meniti titian itu tidak ada kecualinya.

Kedadaan manusia meniti titian itu adalah bermacam macam,

Ada yang cepat melintasinya seperti kilat menyambar, ada yang cepat seperti angin, ada yang seperti burung terbang, ada yang seperti orang berkuda, ada yang seperti orang berlari, ada yang seperti orang berjalan, ada yang merangkak, namun dia akhirnya sampai juga kesebarang.

Tetapi ada yang tidak sampai, dia jatuh kedalam neraka. Ada yang jatuh kedalam neraka buat selama lamanya dalam neraka iaitu orang kafir dan munafiq.

Ada yang jatuh buat masa yang dihadkan oleh Allah iaitu orang mukmin yang durhaka yang tidak mendapat ampunan dari Allah.

Ringkasnya, manusia meniti titian itu, adalah sebagaimana mereka meniti titian dunia ini, yang dibentangkan dari



buaian hingga kelubang lahad.

Hanya saja titian dunia itu adalah Titian Ma'nawi dan titian atas neraka Jahannam itu adalah Titian Hissi, yang kelihatan pada mata.

Orang yang meniti didunia ini dengan baik, mengikut titian agama Allah, maka demikianlah dia akan selamat meniti dengan baiknya titian akhirat kelak.

Maka orang paling tinggi kemenagannya (kecekapan nya) meniti itu ialah orang paling tinggi derjah amal salehnya, dan paling selamat dari kema'siatan didunia. Tanwirul-qulub.

#### Catetan

1. Tersebut dalam setengah hadis, bahwa panjang titian itu menurut kejadian asalnya ialah perjalanan 3000 tahun, 1000 tahun jalan mendaki, 1000 tahun jalan rata, dan 1000 tahun jalan menurun.

Pangkal titian di Mahsyar dan ujungnya dipntu Syurga.

Bahrul-mazi dan lainnya.

2. Berlainana keadaan melalui titian itu adalah jelas diterangkan dalam hadis riwayat Bukhari dan Muslim dan lain lain riwayat.

3. Nabi Muhammad SAW berdiri diatas Titian sambil berdoa: *ربِّهِ سَلَامٌ - رَبِّهِ سَلَامٌ* artinya: Wahai Tuhanku

selamatkan, Wahai Tuhanku selamatkan, yakni Nabi SAW mohon selamatkan ummatnya meniti.

Diterangkan dalam Hadis Muslim dan lainnya.

Dan diterangkan juga dalam hadis, bahwa pada titian itu ada beberapacangkuk besi yang ditugaskan oleh Allah untuk mencangkuk orang yang tertentu dijatuhkan kedalam Neraka.

4. Dalam hadis Riwayat Ibnu Abi Al Dunya dan Al Tabrani dan Al Hakim diterangkan bahwa manusia melintasi Titian itu berdasarkan Nurnya. Lafaz hadis:

*فِيْمَرُّوْنَ عَلَى قَدَرِ نُورِهِمْ*

artinya: maka lalu mereka atas titian dengan kadar Nurnya.

Dalam mentafsirkan perkataan Nur itu oleh pentat'liq (pencatet syarah ringkas hadis) dalam kitab Hadis Al Tar-ghib wat-tarhib (karangan al Hafiz Al Munziri) berkata: iaitu cahaya yang mereka dapati berdasarkan amal saleh mereka didunia. Perkara ini ada sangkut pautnya dengan ayat 12 surah Al-Hadid:

*يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَسْعَى الْيَوْمُ جَنَّاتٍ*

dak, i



تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

Artinya: Pada hari Qiyamat engkau lihat orang-orang mukmin laki-laki dan perempuan dihadapan dan dikanannya berlari-lari seraya dikatakan kepadanya, kabar gembira bagimu pada hari ini, ialah syurga, yang dibawahnya mengalir sungai-sungai, serta kekal mereka dalamnya. Itulah kemenangan yang amat besar.

#### Al Targhib wat-tarhib

5. Imam Al-Qurtubi berkata dalam kitabnya Tazkirah, berkata Imam Ghazali dan lainnya, artinya:

Tidak melalui titian itu oleh seseorang melainkan dia ditanya pada 7 tempat:

tempat pertama: ditanya:

tentang iman dengan Allah iaitu Syahadah bahwa tiada Tuhan yang sebenarnya selain Allah.

Tempat kedua: ditanya:

tentang sembahyang, jika didapati dia sempurnakan sembahyang itu, lepaslah dia.

Tempat ketiga: ditanya

tentang puasa Ramadhan, jika dia sempurnakan lepaslah dia.

Tempat ke empat: ditanya:

tentang zakat, jika dia sempurnakan, lepaslah dia.

Tempat kelima: ditanya:

tentang Haji dan Umrah, jika dia sempurnakan lepaslah dia.

Tempat ke enam: ditanya:

tentang mandi junub dan wudzu, jika dia sempurnakan lepaslah dia.

Tempat ketujuh: ditanya:

tentang menzalimi manusia, inilah tempat yang sangat sukar.

6. Tersebut dalam kitab Tazkirah Qurtubi, bahwa orang-orang yang mengata-ngata saudaranya tentang kehormatannya sedangkan dia tidak mengetahui yang sebenarnya, niscaya dia ditahan diatas titian, dan dia ditanyai: apakah katamu tentang saudaramu?

Jikalau dia tidak mempunyai pendirian yang tetap dia akan jatuh kedalam Neraka.

Tazkirah Qurtubi.

7. Ingatlah bahwa tiap tiap manusia mesti akan meniti titian itu, dan titian itu terbentang diatas Neraka Jahannam, jadi tiap tiap manusia mesti melaluinya.

Jadi manusia mesti melalui Neraka.

Tetapi apakah dia akan lepas dan masuk Syurga atau tidak, itu Allah jua yang amat mengetahuinya.

Bermohonlah kepada Allah, mudah mudahan kita diselamatkan Nya dan berjawa masuk Syurga adanya.

Ada kitab yang menyuruh kita sebanyak banyak berse-  
lawat akan Nabi SAW, untuk meniti dengan selamat dan ce-  
pat.

8. Meskipun berapa halusny titian itu, berapa tajamnya,  
namun orang mukmin akan melaluinya dengan selamat, disela-  
matkan oleh Allah ta'ala yang maha kuasa.

Allah boleh menerbangkan alam ini, maka dia lebih  
mudah menerbangkan seseorang muslim meniti titian itu dari  
pada menerbangkan langit dan bumi ini. Demikian menurut  
akal kita.

#### 'AQIDAH SAM'IAH YANG KE-SEMBILAN BELAS

##### IMAN DENGAN SYAFAAT NABI SAW (

الإيمان بالشفاعة)

Syafaat artinya memohon kebajikan untuk orang lain.  
Demikian dalam Bahrul-mazi bab Syafaat.

Setengah dari 'Aqidah Sam'iah, kita wajib percaya  
bahwa Nabi Muhammad SAW mempunyai Syafaat, dan juga Nabi  
Nabi yang lain.

Hadis riwayat Bukhari dan Muslim dari Anas R'A, Nabi  
SAW bersabda:

كُلُّ نَبِيٍّ سَأَلَ سُؤْلًا أَوْ قَالَ بِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ تَحْدُدُ دَعَاَهَا  
لَا مَنِيَّةَ وَرَأَيْتُ أَهْلِيَّ تَدْعُوَنِي شَفَاعَةً لَا مَنِيَّةَ

Artinya: Tiapa Nabi itu telah memohon permohonannya, atau  
Nabi berkata: Bagi tiap tiap Nabi ada do'a yang telah di-  
do'akan mereka untuk umatnya.

Dan aku menyifakan satu permohonan untuk ukkatku iaitu  
memohon Syafaat.

Dan hadis riwayat Ibni Habbab dan Al Tarmizi sabda Nabi SAW  
antara lain:

أَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مَشْفُوعٍ

artinya: Akulah yang mula mula memberi syafaat dan akulah  
yang mula mula diharapkan syafaatnya.

Dua Hadis-Syafaat tersebut dalam kitab  
Al-Targhib wat-tarhib bab Syafaat.

#### Catetan

1. Mu'tazilah tidak percaya dengan syafaat ini.  
I'tiqad mu'tazilah ini menyalahi akan I'tiqad Ahlis-  
sunnah wal-jamaah.  
Tidak sedikit hadis hadis yang menerangkan tentang  
adanya syafaat ini.

2. Sabda Nabi SAW riwayat Abi Daud, Al-Bazzar, Al-Tabrani, Ibni Habban, Al-Baihaqi, dari Anas R'A dan Ibni Habban dari Jabir R'A, dan Baihaqi dari Jabir R'A:

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ أُمَّتِي

artinya: Syafaatku bagi mereka yang berdosa besar dari ummatku.

Al-Targhib wat-tarhib bab Syafaat.

3. Imam Nawawi dan Qadzi 'Iyadz (القاضي عياض) berkata:

Bagi Nabi Muhammad SAW ada 5 macam syafaat:

- (1) Melepaskan ummat manusia di Mahsyar
- (2) Memasukkan satu kaum kedalam syurga dengan tidak ada hisab lebih dahulu
- (3) Syafaat memasukkan kealam Syurga orang yang patut nya masuk Neraka.
- (4) Syafaat mengeluarkan orang dalam Neraka dimasukkan kedalam Syurga.
- (5) Syafaat meninggikan derajat seseorang.

Ada lagi Syafaah yang ke enam yang disebutkan oleh Al-Qadzi 'Iyadz iaitu meringankan siksa bapa saudaranya Abi Talib-dalam Neraka, sebagaimana tersebut dalam hadis saheh.

Bahrul-mazi dan Ittikhafus-sadatil-muttaqin. syarah Ihya'.

4. Semua Syafaat tersebut diatas ada didapati hadis-hadisnya dalam bab Syafaat. Lihat kitab Bahrul-mazi, Al-Targhib wat-tarhib, Tazkarah Qurtubi, Ittikhafus-sadah dan lain lain kitab hadis.

5. Syafaat yang amat besar disebut SYAFATUL-'UZHMA

(شَفَاعَةُ الْعِظَى) iaitu Syafaat Nabi Muhammad SAW bagi semua manusia di Mahsyar. Dalam keadaan huru hara, mereka memohon kepada Nabi Nabi, dari satu Nabi kesatu Nabi, supaya memohon kepada Allah disegerakan hisab, untuk dapat segera pindah dari Mahsyar.

Akhirnya mereka memohon kepada Nabi Muhammad SAW.

6. Hadis riwayat Ibni Majah dari 'Usman R'A sabda Nabi SAW:

يُسْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ الْأَنْبِيَاءُ وَالْعُلَمَاءُ وَالشُّهَدَاءُ

artinya: Akan memberi syafaat pada hari Qiyamat nanti 3 golongan, iaitu Nabi Nabi, para ulama dan para syuhada.

Diketahui dari hadis ini bahwa selain dari Para Nabi maka para ualama dan para Syuhada' juga dapat memberi syafaat pada hari Qiyamat nanti.

Tazkirah Al Qurtubi

7. Selain dari manusia maka Al Quran dan amal puasa juga memberi syafaat kepada manusia pada hari Qiyamat.

Sabda Rasul SAW riwayat Abin Majah :

إِنَّ الصَّيَامَ وَالْقُرْآنَ شَفِيعَانِ لِلْعَبْدِ يَقُولُ الصَّيَامُ رَبِّ مُنِّعَتَهُ وَالْقُرْآنُ شَفِيعَتِي فِيهِ وَيَقُولُ الْقُرْآنُ أَشْهَرْتَهُ كَلِيلًا فَشَفِيعَتِي فِيهِ فَيُشَفِّعَانِي

artinya: Sesungguhnya puasa dan Al Quran itu memberi syafaat bagi hamba Allah.

Kuasa berkata: bahwa dia menahan seseorang itu dari makan dan minum waktu siang hari, maka berilah aku memberi syafaat kepadanya.

Dan Quran berkata: bahwa dia menahan seseorang itu dari tidur malam hari, maka berilah aku memberi syafaat kepadanya.

Dengan itu kedua duanya memberi syafaat.  
Tazkirah Qurtubi.

#### 'AQIDAH SAM'IAH YANG KE DUA: PULUH

##### IMAN DENGAN ADANYA SYURGA DAN NERAKA

'Aqidah ini adalah sabit dengan Kitab (Quran) dan Sunnah hadis hadis saheh, dan telah ijma' Muslimin padanya.

Firman Allah surah Ali 'Imran ayat 133:

وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ

artinya: "Bersegeralah kamu untuk mendapatkan ampunan dari Tuhan kamu dan Syurga yang lebarnya seluas langit dan bumi. semuanya, yang disediakan bagi orang-orang yang bertaqwa akan Allah SWT".

Dan firman Allah surah Al Zumar ayat 70:

وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا

artinya: "Dan dihalau orang kafir kedalam Neraka Jahannam dengan berbondong-bondong".

Dal.  
27

arti

artinya

pendu  
duduk  
ga dan

Cateta  
l. k  
kiskan a

Dan surah yang sama ayat 72 :

وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا

artinya: "Dan dihalau (disuruh masuk) mereka yang bertaqwa akan Allah kedalam syurga; berbondong bondong."

Banyak hadis hadis tentang syurga dan neraka, sehingga di ceritakan bagaimana Syurga itu dijadikan oleh Allah, juga cerita isi syurga dan isi neraka, dan tanda tanda ahli syurga atau ahli neraka.

Demikian juga luas dan dalamnya, ni'matnya dan siksa Neraka.

#### Inggatan

1. "Ada suatu puak yang beri'tiqad bahwa apabila semua ahli Syurga telah masuk Syurga dan Ahli Neraka telah masuk Neraka maka Allah lenyapkan Syurga dan isinya dan Neraka dan isinya, segala alam binasa, maka yang tinggal kekal wujud hanya Allah ta'ala sahaja.

Puak ini ialah puak AL JAHAMIAH ( الْجَهْمِيَّة ) iaitu pengikut Jaham bin Safwan.

Al Ta'rifat Imam Al Jarjani.

I'tiqad ini bercanggah dengan Quran dan Hadis dan ber-salahan dengan i'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah.

Sebenarnya Syurga dan Neraka itu adalah kekal dan ti-dak akan dibinasakan oleh Allah adanya.

Kekalnya Syurga dan Neraka itu ialah Kekal 'Ardzi ( بَقَاءٌ عَرْضِيٌّ ) yakni kekal dengan ma'na dikekalkan oleh Allah SWT.

Balil bagi 'aqidah ini firman Allah surah Al Baqarah ayat 275 :

فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

artinya: "Maka mereka itulah penduduk Neraka, mereka kekal dalam dalamnya".

Dan firman Allah surah Ali'Imran ayat 41

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

artinya: "Mereka itulah penduduk Syurga, mereka kekal dalam-nay".

Dengan 2 ayat ini nyatalak bahwa penduduk Syurga dan penduduk Neraka itu kekal selama lamnya. Dan apabila pen-duduk Syurga dan penduduk Neraka itu kekal, tentulah Syur-ga dan Neraka itu juga kekal.

#### Catetan

1. Kecantikan, keindahan Syurga itu tidaklah dapat dilu-kiskan dengan pena, tidak dapat dikhayalkan, dengan pemikir-

an, tidak pernah didengar dengan telinga, tidak pernah dilihat dengan mata, tiada bandingan dan tandingannya didunia ini.

Hal ini diterangkan dalam hadis Isra' dan Mi'raj Nabi SAW.

3. Sebaliknya kekuatan azab Neraka itu tidak ada tolok bandingnya didunia ini..

Berlindunglah kita dengan Allah dari padanya.

Sehingga api dunia ini berlindung dengan Allah dari api Neraka itu.

Sekiranya kita tidak tahan masuk api didunia ini, maka berlindunglah dengan Allah dari api Neraka itu, dan janganlah kita hendak meringan ringankan hukum Allah dan agamanya.

Jauhilah perkara perkara yang menyebabkan kita dimasukkan kedalam Neraka itu.

4. Manusia itu akan masuk Syurga (kalau ada iman) setelah mereka mati, dan manusia tidak akan tinggal dalam Syurga sebelum mereka mati.

Al 'Allamah Ibnu Hajar dalam kitabnya Al Zawajir fi Iqtirafil-kaba-ir (الزواجر في اقتراف الكبائر) berkata:

"Barang siapa berkata bahwa manusia boleh masuk Syurga sebelum mati lebih dahulu adalah kafir".

#### 'AQIDAH SAM'IAH KE TUWA PULUH SATU

##### Iman BAHWA MUKMIN AKAN MELIHAT TUHANNYA DI AKHIRAT

Wajib diimani bahwa Allah ta'ala memberi kemuliaan kepada hambanya yang Mukmin dengan dapat melihat Allah ta'ala dengan mata kepalanya di akhirat kelak, iaitu sebelum masuk Syurga dan setelah masuk Syurga.

Merska melihat Allah dengan tiada kaifiat, dan tidak ada persamaan dengan suatu juapun. Pendeknya melihat suatu yang (كَيْسٌ كَيْفِيٌّ), tiada, suatu juapun yg menyerupai Nya.

'Aqidah ini sabit dengan Kitab dan Sunnah dan telah Ijma' Ulama Ahlis-sunnah padanya.

Firma Allah surah Al Qiyamah ayat 23:

وَجْهٌ يُومِنُ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ

artinya: "Pada hari itu (hari Qiyamat) ada muka yang putih berseri seri, sambil melihat kepada Tuhannya".

Demikian menurut tafsir Jamhurul-ulama'.

Cateta

1. dunia  
mat.

2.

Sabda Nabi SAW riwayat Muslim, Al Tarmizi dan Ibnu Majah:

إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَتَرِيدُونَ مِنِّي  
أَنْزِدْكُمْ أَنْتُمْ تَقُولُونَ أَلَمْ نَبْنِئْكُمْ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِي الْجَنَّةِ  
وَتَجْنِبُوا مِنَ النَّارِ؟ فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ فَمَا أَعْطُوا شَيْئًا  
أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ  
ثُمَّ تَلَا هَذِهِ آيَةَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى  
وَفِي يَادَهُ

artinya:

"Apabila masuk Syurga ahli Syurga, maka berkata Allah 'Azza wa Jalla : Adakah mahu aku tambah nikmatku sesuatu kepada kamu?."

Ahli Syurga menjawab:

Apakah tidak Engkau telah puthkan muka kami?

Apakah tidak Engkau telah masukkan kedalam Syurga?

Apakah tidak Engkau telah lepaskan kami dari Neraka?

Maka dibukakan Hijab dari mereka (suatu yang menahan seseorang dari melihat Tuhan).

Dengan itu tidaklah ada suatu yang lebih disukai oleh Ahli Syurga dari pada melihat akan Tuhannya.

Kemudian Nabi SAW menyambung Sabda Nya dengan membaca ayat: artinya:

"Bagi mereka yang berbuat kebaikan ialah kebajikan dan ada tambahyang".

Tambahan dimaskdukan ialah melihat akan Wajah Allah oleh ahli Syurga.

Dan sabda Nabi SAW dalam Hadis yang panjang dalam hadis berkenaan Djjal La'natullahi 'alaih (hadis riwayat muslim)

artinya: Ketahuilah oleh kami bahwa kamu sekali-kali tidak akan dapat melihat Tuhan kamu sehinggalah kamu mati lebih dahulu.

Makan yang sama disebut dalam Hadis Al Tarmizi dan lain lain Sunan dalam bab Dajjal.

#### Catetan

1. Barang siapa yang berkata bahwa dia melihat Allah di dunia ini dengan mata kepalanya, itu adalah dusta semata-mat. Lihat hadis diatas.

2. Dalam Kitab Al ratawal-hadisiah, Ibnu Hajar berkata:



Adapun sebab ahli dunia ini tidak diberi Tuhan melihatnya ialah kerana lemahnya ahli dunia, sedangkan di akhirat manusia dijadikan semula untuk kekal dan kuat.

Dan melihat Allah semasa hidup didunia ini hanya diberikan kepada Nabi Muhammad SAW, sebagai keistimewaan baginya.

3. Mazhab Mu'tazilah tidak mempercayai bahwa orang mukmin akan melihat Allah hari Qiyamat kelak, dan mereka menafsirkan ayat itu dengan melihat rahmat Allah.

Faham ini adalah sesat, bertentangan dengan I'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah.

Hadis riwayat Bukhari, sapda Nabi SAW :

أَنْتُمْ سَتَرُونَ رُحُومَكُمْ كَمَا تَرُونَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ

artinya: Sesungguhnya kamu akan melihat Tuhan kamu sebagai mana kamu melihat bulan penuh purnama.

Dimaksudkan penyerupaan disini, ialah penyerupaan dari segi tidak syak dan jelas nampaknya.

Jadi bukan menyerupakan yang dilihat (الْمُرْتَبِي) tetapi adalah menyerupakan yang melihat (الرَّائِي) iaitu sama sama tidak syak dan sama sama jelas penglihatannya, tidak tersembunyi apa yang dilihat. Tanwirul-qulub.

5. Jalan harusnya berlaku melihat Allah pada akal, bahwa melihat itu ialah satu macam dari perkara kasyaf (nyata) dan satu macam dari ilmu yang mengetahui (عِلْمُ الْحَدِيثِ) apa yang dilihat yang dijadikan oleh Allah ketika berbetulan penglihatan dengan suatu yang dilihat.

Oleh itu haruslah dan adalah mungkin dijadikan Allah ketika kita melihatnya di akhirat kelak.

Tanwirul-qulub.

6. Adapun orang kafir tidak akan melihat Allah sama ada didunia dan diakhirat kelak.

Firman Allah surah Al Mutaaffifin ayat 15 :

كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ

artinya: "Sekali kali tidak, sesungguhnya mereka (orang kafir) adalah terhijab dari melihat Allah pada hari itu".

Tanwirul-qulub

Ingat

1. benar at  
benar  
Allah



KHAṬIMAH

( الْخَاتِمَةُ )

TENTANG:

MA'RIFAH

IMAN

ISLAM

( مَعْرِفَةُ )

( إِيمَانٌ )

( إِسْلَامٌ )

dan

( إِنْسَانٌ )

MA'RIFAH

( الْمَعْرِفَةُ )

Ma'rifah pada loghat ialah:

الْمَعْرِفَةُ هِيَ الْعِلْمُ فَكُلُّ عِلْمٍ مَعْرِفَةٌ وَكُلُّ مَعْرِفَةٍ عِلْمٌ  
وَكُلُّ عَالِمٍ بِاللَّهِ عَارِفٌ بِهِ - وَكُلُّ عَارِفٍ بِاللَّهِ عَالِمٌ بِهِ

artinya; Ma'rifah pada loghat ialah ilmu.

Maka tiap tiap ilmu itu adalah ma'rifah, dan tiap tiap ma'rifah itu adalah ilmu.

Dan tiap tiap orang 'alim tentang Allah adalah dia 'arif tentang Allah.

Ma'rifah pada Istilah Tauhid ialah :

الْجَزْمُ الْمُنَاطِقُ لِلْحَقِّ عَنْ دَلِيلٍ

artinya: Kepercayaan yang kuat (jazam), yang sesuai dengan yang sebenarnya (haq), yang didapati ma'rifah itu dengan melalui dalil yang yakin.

Maka Ma'rifah pada ahli Tauhid itu ialah: hendaklah mengandung:

- Jazam, iaitu i'tiqad yang yakin dan kuat.
- Hendaklah sesuai dengan yang sebenarnya, seperti: dia percaya bahwa dua ditambah dua jadi empat
- Hendaklah dia mendapati kepercayaan itu dengan jalan dalil.

Maka disini tidak termasuk dalam ahli ma'rifah, jika seseorang itu beri'tiqad dengan semata mata taqlid, yakni mengikut kata seseorang semata mata, dengan tidak mengetahui dalilnya.

Ingatan:

- Jalan untuk mengetahui apakah i'tiqad seseorang itu benar atau tidak, hendaklah dirujuk kepada apa yang benar disisi Allah. Kalau sesuai dengan apa yang disisi Allah maka i'tiqad itu benar, kalau tidak, tidak.

Sepatutnya kita bertanya kepada Allah apakah i'tiqad kita benar atau tidak.

Tetapi tika dapat berjumpa atau bertanya kepada Nya.

Maka kita boleh berjumpa dengan orang yang berjumpa dengan orang yang berjumpa Allah.

Itulah dia ulama yang berjumpa dengan gurunya, dengan gurunya, seterusnya berjumpa dengan Sahabat Nabi dan berjumpa dengan Nabi SAW, dan berjumpa Jibril AS yang bertanya kepada Allah SWT.

Allah memberi tahu yang haq kepada Jibril dan memberi tahu kepada Nabi AS, atau Allah terus memberi tahu kepada Nabi SAW, dan Nabi SAW memberi tahu kepada Sahabat-Nya, dan sahabatnya kepada Tai'in dan seterusnya.

Seterusnya i'tiqad yang sebenarnya itu telah terhimpun dan telah dibukukan dalam Quran dan Hadis Nabi SAW.

Dan oleh para ulama Tauhid, telah dibukukan pula dalam kitab kitab khas yang disebut kitab kitab Tauhid.

Manusia setakat kesanggupannya yang ada dan keteguhan pendiriannya, kadang kala dipengaruhi oleh nafsunya, oleh sangkaan dan oleh perasaan, meskipun boleh mencapai sebagian i'tiqad yang sebenarnya itu, tetapi kebanyakannya sesat.

Natijah pemikiran manusia didunia ini, telah membuktikan kesesatan kebanyakan manusia.

Manusia banyak yang menyangka bahwa setelah mati, tidak akan ada apa lagi yang akan dihadapi oleh manusia.

Jadi manusia pada sangkaan mereka tidak lagi menghadapi pengadilan yang kedua nanti.

Oleh itu untuk keselamatan manusia, dan untuk menunjukkan manusia mencapai pengetahuan tentang i'tiqad yg sebenarnya sebagaimana yang disisi Allah itu, memerlukan orang tahu, itulah dia Rasul Allah yang diberitahu oleh Allah kepada mereka i'tiqad yang sebenarnya.

Maka dalil yang amat kuat sekali dan amat terjamin benarnya, ialah ajaran Rdsul SAW dalam mencari dan menetapkan satu satu 'aqidah lman ('Aqidah Islamiah).

Sungguhpun demikian, Islam tidak pula mengeneipkan dalil dalil akal yang terang.

Demikian pegangan Mazhab Ahlis-sunnah wal-jamaah dalam menghadapi masalah i'tiqad.

Lain hal dengan Mazhab Mu'tazilah yang lebih meng-

ar  
Ma  
mer  
me  
(huk  
da  
ins

utamakan dalil akal dari Nash Quran dan Hadis.

Sehingga mereka berkata, bahwa Syara' itu datang hanya untuk menguatkan hukum hukum yang didapati dengan akal.

Yang sebenarnya (menurut Ahlis-sunnah) bahwa Tuhan telah memberi tahu kita dengan firmanNya, sutah Baqarah ayat 147 :

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ

artinya: "Yang haq itu adalah yang dari Tuhanmu maka janganlah kamu syak wasangka".

Ma'rifah pada ahli Tauhid;

Ma'rifah pada ahli tauhid itu adalah ma'rifah yang fardu 'ain atas tiap tiap mukallaf mengetahuinya, antara lain ialah mengenal 20 sifat yang wajib bagi Allah serta dengan dalilnya, dan 20 sifat yang mustahil pada haq Allah serta dalilnya sekali, dan satu perkara yang harus pada haq Allah dengan dalilnya sekali.

Kalau seseorang telah mengetahui akan demikian dan mengakuinya, dan hatinya membenarkan dan menerimanya sepenuhnya, maka orang itu telah beriman dan adalah dia ahli ma'rifah akan Allah.

Demikian juga dengan Rasul Nya, dia mengetahui akan 4 sifat yang wajib bagi segala Rasul serta dengan dalilnya, dan 4 sifat yang mustahil pada segala Rasul dan dalilnya sekali, dan satu sifat yang harus bagi mereka serta dalilnya sekali.

Inilah ma'rifah yang fardu 'ain atas tiap tiap mukallaf, selain dari pada mengenal rukun Iman yang lain.

Ma'rifah pada Ahli Tasauf dan Ahli Hakikat

مَنْ تَحَقَّقَ الْعَالِمَ بِإِبْثَاتِ التَّوْحِيدِ لِلَّهِ تَعَالَى وَنِسْيَانِ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى لَدَيْهِ

artinya: Ialah mentahqiqkan pengetahuan dengan mengisbatkan (mengakui) Wahdaniyah Allah, dan melupakan segala suatu selain Nya, disisi Nya.

Ma'rifah pada Ahli Tariqat

Ma'rifah pada Ahli Tariqat itu, ialah ma'rifah yang merupakan sebagian dari pada hakikat yang hasil daripada mengamalkan tariqat dengan sepenuhnya.

Jadi, apabila seseorang itu beramal dengan Syariat (hukum hukum dan peraturan syariat) dengan sempurna, dan orang ini disebut bertariqat (beramal dengan syariat) insya Allah dia berhasil, diberi oleh Allah hakikat.

dan amal dengan anggota.

Ada pula yang berkata: selain yang tersebut hendak-  
seseorang itu menjauhkan dosa besar, bahkan ada yang  
berkata dan hendaklah menjauhkan dosa kecil juga.

Kitak Usulut-tauhid, Syekh Hu-  
sin Kedah.

2. Tetapi perkataan yang lebih rajih (راجح) yak-  
ni yang lebih kuat dalilnya ialah bahwa Iman itu ialah  
Tashdiq dihati.

Dalam kitab Tanwiurl-qulub disebutkan:

فَالْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ هُوَ تَصْدِيقُ اللَّهِ فِي مَا أَجْبَبَ بِهِ  
عَنِ لِسَانِ رَسُولِهِ وَتَصْدِيقُ رَسُولِهِ فِي مَا بَلَغَ عَنْهُ تَعَالَى  
نَهْمُ عَمَلٍ نَابِي لَا تَعْلُقُ لَهُ بِالْقِسَانِ وَالْأَرْكَانِ إِلَّا أَنَّ  
التَّصْدِيقَ لِمَا كَانَ أَمْرًا بَاطِنًا لَا يُطْلَعُ عَلَيْهِ بِمَوْثِقَةٍ  
أَجْرَاءِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ عَلَيْهِ فَيَجْعَلُ الشَّرْعُ الْعِبَارَةَ  
حَمَانِي الْقَلْبِ بِالْإِقْرَارِ مَارَةً عَلَى التَّصْدِيقِ وَشَرْطًا  
لِلْأَجْرَاءِ أَحْكَامِ الدُّنْيَا عَلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ خَلْفَهُ وَالصَّلَاةِ  
عَلَيْهِ

artinya:

Maka iman dengan Allah  
dan Iman dengan Rasul itu ialah percaya dengan hati akan  
Allah dan akan Rasul Nya, pada perkara yang disampaikan  
dari Tuhannya, maka iman itu ialah amal hati, tidak ber-  
sangkut paut dengan lidah dan amalan anggota.

Tetapi manakal iman itu adalah perkara batin yang ti-  
dak dapat dilihat oleh orang lain atasnya, tidaklah mum-  
kin memperlakukan hukum hukum syara' atasnya, seperti bo-  
leh sembahyang dibelakangnya (boleh berimamkan dia), dan  
boleh disembahyangkan.

Sabda Nabi SAW riwayat Bukhari dan Muslim:

أَمْرٌ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
فَإِنْ أَمَاتُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا جِسْمًا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ  
artinya: Aku disuruh membunuh manusia sehinggalah dia me-  
ngucap La ilaha illallah. Maka apabila dia mengucapkan nya  
niscaya terpeliharalah darahnyanya dan hartanya dari padaku,  
melainkan dengan jalan haqnya, dan hisabnya atas Allah.

Dimaksudkan dengan kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) adalah  
disertakan dengankalimah (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ).

Setersunya diterangkan:

Maka kesimpulannya, bahwa iman itu ialah Al tashdiq dengan hati sahaja, dan orang yang dalam ada Tashdiq itu niscaya berlakulah hukum syara' atasnya diakhirat..

Maka iqrar dengan dua kalimah Syahadah itu adalah syarat bagi memperlakukan hukum Islam atasnya didunia.

Jadi manusia dalam hal ini ada 4 bahagian:

- Orang yang ada Iqrar dilidahnya, tetapi tidak ada Tashdiq dalam hatinya, maka orang itu adalah Islam disisi kita, dan kafir disisi Allah, dan dia penduduk Neraka.
- Orang ada Tashdiq dihatinya, tetapi tidak ada Iqrar dilidahnya, orang itu kafir disisi kita, dia mukmin disisi Allah dan dia penduduk Syurga.
- Orang yang ada kedua duanya padanya, dia adalah mukmin disisi kita dan disisi Allah.
- Tidak kedua duanya padanya, maka dia kafir disisi kita dan disisi Allah.

Tetapi barang mesti diingat, bahwa jika seseorang itu telah ada tashdiq dihatinya, dan apabila dia disuruh mengucapkan dua kalimah syahadah, dia tidak mau mengucap (enggan mengucap setelah disuruh) maka hukumnya: telah ittifaq semua ulama' bahwa orang yang seperti itu adalah tidak jadi mukmin ia, melainkan setelah dia mengucap selepas disuruh mengucap.

Orang itu jika dia tidak mau mengucap kerana keengganannya, sebab umpama takburnya adalah jadi kafir ia yg disebut kafir 'Inad ( كافر عناد ) yakni kafir kerana keras kepala.

Inilah yang dimaksudkan oleh ulama:

وَأَنْ تَرِكَ الْعِنَادَ شَرْطًا فِي تَحْقِيقِ الْإِيمَانِ

artinya: Sesungguhnya meninggalkan kepala (tidak mau mengucap) adalah syarat bagi tahqiqnya iman seseorang.

Keternanya diterangkan juga:

وَالْجَمَلَةُ فَتَقُصُّ إِلَى الْقَلْبِ فِي تَحْقِيقِ الْإِيمَانِ  
وَأَثْبَاتِهِ أَمُورٌ بِالْإِخْلَافِ بِهَا إِخْلَافٌ يَا أَيُّهَا الْإِيمَانُ إِنِّغَاثًا  
كَالشُّعُورِ لِلْقَسَمِ وَمِثْلُ نَبِيٍّ وَالْإِسْتِخْفَافُ بِهِ أَوْ بِالْمُخَفِّفِ  
أَوْ بِالْكَفَّةِ

فَاِذَا رَجَدْتَ مِنْ ذَلِكَ الْاِيْمَانِ فَتَقْوَرُ اَمْسَنَ تَلَسَّسٍ  
بِهِ عِنْدَنَا وَعِنْدَ اللَّهِ

artinya:

Ringkasnya: adalah dihimpunkan kepada tashdiq dihati itu, untuk mentahqiqkan iman itu dan mentapkannya akan beberapa perkara, yang mana jika perkara itu rusak maka rusaklah iman itu. Ini adalah telah ittifaq ulama padanya iaitu seperti sujud kepada berhala, membunuh Nabi, menghina Nabi atau menghina Kitab Quran atau menghina Ka'bah.

Maka apabila didapati salah satu dari perkara perkara tersebut, niscaya tidak ada lagi imannya (jadi ka-kir ia) disisi kita dan disisi Allah.

Tanwirul-qulub.

3. Telah kita bicarakan juga masaalah iman ini pada fasal Iman dengan segala Rasul terdahulu.

4. Adapun masaalah bahwa mengucap dua kalimah syahadah itu bukan 'juzu' Iman dan bukan syarat sah Iman, adalah disisi Jamhurul- Ulama Muhaqqiqun.

Demikian tersebut dalam Khasyiah Jam'uljawami' dan Al Yawaqti wal-jawahir dan lain lain kitab.

5. Iman itu boleh bertambah dan boleh berkurang.

Berselisih pendapat ulama tentang bertambah dan berkurangnya iman itu.

Jawab:

Jamhur Ahlis-sunnah wal-jamaah berakata:

Iman itu adalah boleh bertambah dan boleh berkurang (atas hamba mukminin), kecuali iman segala Rasul dan Nabi sentiasa bertambah.

Iman itu bertambah dengan bertambah taat, dan berkurang dengan berkurang taat atau dengan dosa.

Ma'na bertambah iman itu ialah bertambah kuatnya iman itu (bertambah jazamnya) dihati dengan sebab banyak berbuat taat, dan berkurang iman itu dengan sebab berkurang berbuat taat.

Jazam iman itu boleh berlebih berkurang antara mukmin, seperti kita beriman dengan 2 ditambah 2 adalah lebih kuat jazamnya jika dibandingkan dengan jazam iman kita dengan bahwa alam ini baharu.

Firman Allah surah Al Fath ayat 4

لِيَنْبُذَ اللَّهُ الْكُفْرَ

artinya: "Supaya bertambah tambah iman mereka".

Dalam Quran menceritakan tentang Nabi Ibrahim AS yang mana Nabi Ibrahim menjawab soalan Tuhan :

Surah Al Baqarah ayat 260 :

وَلَكِنْ لِّيَبْتَغِيَنَّ قَلْبِي

artinya: "Supaya bertambah tambah tetap hatiku" yakni supaya bertambah kuat imannya dihati.

Saiyidina 'Umar R'A yang ditanya adakah iman itu bertambah dan berkurang?

Beliau menjawab

نَحْمَدُ يَزِيدُ حَتَّى يَدْخُلَ مَا حِجَّتْهُ

الْجَنَّةَ وَيَنْقُصُ حَتَّى يَدْخُلَ مَا حِجَّتْهُ النَّارُ

artinya: Ya, iman itu bertambah sehingga membawa tuannya masuk Syurga.

Dan iman itu berkurangan sehingga membawa taunnya masuk Neraka.

Tanwirul Qulub.

6. Masaalah iman itu bertambah dan berkurang didapati dalam kitab, seperti dalam Ihya' Ulumuddin juzu' 4 fasal Iman dan Islam, dan lain lain kitab.

7. Diambil dari Ihya' ; artinya:

Jika engkau bertanya: telah Ittifaq segala ualama Salaf bahwa iman itu adalah bertambah dan berkurang, ia itu bertambah dengan taat dan berkurang dengan ma'siat, sedangkan tashdiq (تَشْدِيقُ) adalah iman dan tashdiq itu tidak bertambah dan tidak berkurang.

Jawab: Apa yang dikatakan oleh ulama Salaf itu memang benar dan memang terang, tetapi yang menjadi masaalah pada kita ialah memahaminya.

Dan perkataan mereka itu juga menjadi dalil bahwa amal itu bukan sebagai juzu' dari iman dan bukan rukun bagi wujud iman itu, tetapi amal itu sebagai tambahan atas iman dan iman itu bertambah tambah dengan amal taat.

Jadi tambahan itu ada dan kurangnya juga ada.

Tetapi diri sesuatu itu tidak bertambah dan tidak berkurang.

Oleh itu tidaklah boleh dikatakan bahwa manusia itu bertambah dengan kepalanya, tetapi boleh dikatakan manusia itu bertambah dengan janggutnya atau dengan gemuknya.

Demikian juga sembahyang itu tidak boleh dikatakan bertambah dengan sujudnya atau ruku'nya, tetapi boleh dikatakan bertambah dengan adabnya atau dengan sunat sunatnya.

Demikian juga dengan iman itu, kenyataan adanya iman itu, kemudian setelah dia ada, maka berlainan halnya dengan bertambah dan berkurang.



Selanjutnya diterangkan bahwa perkataan iman itu dipakai-  
kan kepada satu ma'na sahaja, tetapi dia adalah bagi 3  
ma'na:

a. Iman orang awam dengan jalan i'tiqad yg taqlid  
(تقليد), bukan dengan jalan Kasyaf (كشف).  
dan tidak terang hatinya (من غير كشف وانسراج طمعه)

b. Iman dengan Tashdiq yang disettakan dengan seka-  
lian amal, sebagaimana sabda Nabi SAW riwayat  
Bukhari dan Muslim:

الإيمان بضع وسبعون باباً

artinya: Iman itu adalah lebih 70 bab.

Manakala amal itu masuk dalam perkataan iman, niscaya ber-  
tambah dan berkurang itu bukanlah perkara yang tersembunyi  
(tetapi adalah perkara yang jelas).

c. Iman yang dimaskdukan dengan Tashdiq yakni yang  
sebenarnya (التشديق اليقيني) iaitu yang dipero-  
leh dengan Kasyaf dan terbuka  
hati, jalan musyahadah, dengan pandangan hati  
(بصيرة)

Iman ini adalah lebih jauh dari bertambah.

Tetapi kita berkata: bahwa perkara yakin itu adalah berla-  
inan tetnang ketetapanannya (ظمان يقينية) dalam hati, dan  
kuatnya penerimaan dan penga- kuan hati.

Kerana bukannya ketetapan hati dan kuatnya mengakuan  
tentang bahwa 2 itu adalah lebih banyak dari 1, adalah le-  
bih kuat dari pada pengakuan dan ketetapan hati tentang  
bahwa alam ini adalah baharu.

Sebab meskipun kedua dua masalah itu adalah perkara  
yakin yang tidak syak lagi, tetapi jalan yakin padanya ada-  
lah berlainan, dengan jalan lebih terang pada akal dan ber-  
lainan pada derjah ketetapanannya (kemnatapannya) dengal ha-  
ti.

ihya' Ulumuddin

8. Dalam Tanwirul Qulub oleh pengarangnya:  
Iman itu dibahagi 4 bahagian :

1. Iman Munafiq iaitu mereka yang menyatakan beriman  
dengan lidah (mengucap dua kalimah Syahadah) teta-  
pi hati mereka tidak mempercayainya.

Iman seperti ini ada juga manfaatnya didunia disir-  
si manusia, kerana terpelihara darah dan harta me-  
reka, dan mereka diperlakukan seperti seorang muk-  
min sebagaimana kepada orang Islam.



tetapi diakhirat mereka diperlakukan seperti dalam Qur'an firman Allah surah Al Nisa' ayat 147 :

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَاتِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ  
النِّسَاء ١٤٧

artinya: "Sesungguhnya orang munafiq itu didasar Neraka yang bawah sekeali".

2. Iman umum Muslimin, mereka beriman dengan hati dan lidan dan lidah, tetapi mereka tidak memenuhi kehendak iman dengan perbuatan dan iman itu tidak menjadi perangai kepada mereka. Dalam perilaku mereka, mereka menjauhi Allah, mereka takut akan Allah tetapi perbuatan mereka menyalahi perkataan mereka.

Mereka kerjakan apa yang dilarang oleh Allah, mereka tinggalkan apa yang disuruh oleh Allah.

3. Iman orang Muqarrabin (إِبْرَارٌ الْمُقَرَّبِينَ) yakni mereka yang sentiasa berhampir diri akan Allah.

Tingkah laku mereka dipengaruhi oleh 'Aqidah imannya. Iman mereka menjadi kenyataan pada perilaku dan perbuatan mereka.

Mereka memandang tinggi hanya Allah, mereka tangati hanya Allah, walaupun mereka mentaati selain Allah adalah kerana Allah jua.

Pada pandangan mereka, segala suatu selian Allah adalah tidak memiliki suatu juapun, tidak memberi manfaat dan tidak memberi mudarat, tidak memiliki hidup dan mati, mereka hanya mengasihi Allah yang memberi jasa, kalau pun sesutau yang lain Allah tetapi adalah kerana kasih akan jua adanya.

Disinilah Al Syekh Abu Hasan Al Syazili berdo'a :

وَهَبْ لَنَا حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ بِكَ حَتَّى لَا نَخَافُ غَيْرَكَ  
وَلَا نَرْجُو غَيْرَكَ وَلَا نَتَّقِي غَيْرَكَ وَلَا نَتَّقِي سِوَاكَ

artinya: wahaia ya Allah, berilah kami hakikat iman dengan Mu, sehingga kami tidak takut hanya akan Mu, dan tidak harapkan sesuatu hanya dari pada Mu, dan tidak kami kasih hanya Engkau dan tidak kami sembah selain Engkau suatu juapun.

Mereka tidak membangkang dan menentang akan perbuatan dan hukum Allah, kerana mereka memandang bahwa Allah itu maha bijak (حَكِيمٌ) yakni mempunyai hikmat pada segala perbuatan dan hukum Nya.

Mereka memandang kebahagiaan akhirat itu lebih baik dan kekal maka mereka bersegera dan mengutamakan mendapatkannya.

4. Martabat iman ke empat: Imam ahli Faha' (إيمان أهل الفها) dalam tauhid, yg karam dalam musyahadah akan Allah, sebagaimana Saiyidi Abdus-salam berkata:

أَغْرَقَنِي فِي مَيِّمٍ بَصُرَ الْوَحْدَ حَتَّى لَا أَدْرِي وَلَا أَسْمَعُ  
وَلَا أَحَدٌ وَلَا أَحْسَنَ إِلَيْهَا

artinya: Dan karamkanlah aku dalam mata air lautan keesaan Mu, sehingga aku tidak tahu, tidak mendengar, tidak mendapati dan tidak merasai melainkan dengannya.

Dan beliau berkata lagi:

وَأَجْمَعُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ وَحَلَّ بَيْنِي وَبَيْنَ غَيْرِكَ

artinya: Dan himpulkan anantara dua matak dan antara Mu dan dingdingilah antaraku dengan yang lain Mu.

Dan beliau juga berkata: artinya:

Kami melihat Allah dengan mata keyakinan iman, kami tidak memerlukan dalil dan mengambil dalil dengan makhluk ini, apakah wujud pada segala wujud sesuatu itu selain Al Malikul-haq (الملك الحق).

Oleh itu kami tidak memandang mereka semua, kalau pun kami pandang mereka semua, adalah seperti debu di udara, yang mana jika kamu periksa niscaya kamu dapati tidak ada sesuatu padanya.

Tanwirul-qulub.

### Ingatan

1. Iman semulia mulia ni'mat Allah

Iman itu, adalah semulia mulia ni'mat Allah secara mutlaq.

Jika kita ketahui hal itu, bahwa Allah memuliakan manusia dengan memberikan iman itu, dan dijadikan Nya kita kasih akan iman itu, dan juga dijadikannya kita benci kepadama'siat dan kekufuran, yang mana pemberian Tuhan itu adalah atas dasar semata mata kurniaan Nya, bukan sebagai hutang Nya kepada kita.

Dan dengan pemberian Iman itu, itulah perbezaan besar antara kita dan manusia lain.

Maka sudah sewajibnyalah kita menunaikan syukur atas pemberian Nya itu. Dan tidak syak lagi wajib kita bersyukur kepada Allah SWT.

Kemudian kita dimasukkan oleh Allah kedalam Syurga dan mendapat Ni'mat Nya dengan kurniaannya.

Tanwirul-qulub.

Al  
l  
dan  
(  
art

Firman Allah surah Al Hujurat, ayat 7 :

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا فِيكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَكُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ لَأَجْعَلَنَّ اللَّهُ فِيكُمْ الْخُفْيَةَ وَالْغُفْيَةَ وَكَرِهْتُ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْجَاهِلِيَّةَ إِنَّكُمْ تَكُونُونَ

artinya: "Ketahuilah bahwa padamu ada Rasul Allah. Jikalau dia taati kamu (ikut kehendak kamu) dalam kebanyakan urusan, niscaya menjadi susah kamu kerananya, tetapi Allah menjadikan kamu kasih akan iman dan menjadikannya perhi-asan dalam hati kamu dan menjadikan kamu ben-ci kepada kekafiran, pasik dan durhaka. Orang orang inilah yang sebenarnya cerdik".

2. Syarat mutlaq lepas dari siksa Tuhan ialah iman dan syukur.

Firman Allah surah Al Nisa' ayat 147 :

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ

artinya: "Sekali kali Allah tidak menyediakan siksa kamu jika kamu itu bersyukur dan beriman".

3. Dalam Muqaddamah Ibnu Khaldun diterangkan bahwa iman itu ada Iman Hukmi (إِيمَانٌ حُكْمِيٌّ) dan ada Iman Ittishafi (إِيمَانٌ اِتِّصَافِيٌّ).

Iman Hukmi ialah kepercayaan dihati sahaja, tidak berke-  
san kepada perilaku dan perbuatannya.

Iman Ittishafi ialah iman yang berkesan, membawa perila-  
ku seseorang itu.

Iaitu dia memenuhi kehendak iman itu dengan mengi-  
kutinya dengan amal.

4. Tersebut dalam Kitab Al Yawaqit wal-jawahir :  
Iman itu apakah Qadim atau Baharu;

Jawab: Iman itu dipandang dari segi ianya HIDAYAH  
ALLAH (هُدَايَةُ اللَّهِ) tidak dia makhluq, kerana HIDAYAH

ALLAH itu adalah sifat kepada Allah, sedangkan sifat Al-  
lah itu ada lah qadim.

Tetapi kalau ditinjau dari segi bahwa iman itu Iqar  
dan tahsidiq dalam hati hamba yakni hati tunduk menerima  
(إِقْرَارٌ) maka iman itu adalah makhluq Allah.

Firman Allah surah Al Shafat (الصَّافَّاتُ) ayat 96 :

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ

artinya: "Dan Allah itu menjadikan diri kamu dan amal kamu".

AL-ISLAM (الإسلام)

Dalam agama Islam ada apa yang disebut ISLAM (إسلام)

Ma'na Islam ialah: لا إله إلا الله وحده لا شريك له  
 من زينه ما علم من الدين بالضرورة

Islam pada Syara' (Syari'at Islam) ialah, menjunjung dan mengikut titah perintah yang dibawa oleh Muhammad SAW dari perkara perkara agama yang diketahui dengan mudahnya.

Seperti mengucapkan dua kalimah Syahadah, sembahyang lima waktu dan lain lain.

Berkata Muhammad Amin Al Kurdi dalam kitabnya Tanwirul-qulub: Dimaksudkan dengan IMTISTAL (إمتثال) ialah Iqrar (Pengakuan pada lidah) akan segala yang dibawa oleh Nabi Muhammad SAW yang iqrar itu mengandungi mengisbatkan keesaan Allah dan mengisbatkan kerasulan Nabi Muhammad SAW.

Iqrar itu hasil bagi seseorang dengan beriqrar dengan dua kalimah Syahadah iaitu:

أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله

Pemdeknya Islam itu berdasar dengan mengucapkan dua kalimah Syahadah.

Dan seseorang itu tidak terlepas dari pada Kafir melainkan dengan dua kalimah Syahadah yang disertai dengan Tashdiq dihati akan kandungan (ma'na) dua kalimah itu.

Naka diketahui disini, bahwa Islam yang mendapat kelepasan dan Iman itu adalah dua perkara yang berlaziman, dua perkara yang tidak boleh dipisahkan.

SYARAT DUA KALIMAH SYAHADAH

Diterima Islam seseorang itu dengan dua kalimah syahadah yang disertai dan mengandungi N A F I. (نفي) dan ISTBAT (إثبات) iaitu lafaz:

أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله

maka tidak memadai dengan lafaz:

الله واحد ومحمد رسول الله

artinya: Allah itu Esa dan Muhammad itu Rasulullah.

Naka Syarat Sah Dua kalimah Syahadah itu 8 perkara:

1. Hendaklah disertakan dengan lafaz Asyhadu (أشهد) artinya: Aku mengaku, aku naik saksi.
2. Hendaklah dua Kalimah Syahadah itu mengandungi lafaz Nafi dan Isbat seperti diatas.

3.--- Hendaklah diketahui ma'nanya oleh yang melafazkannya, meskipun dengan cara jumlah (ringkas).

Oleh itu kalau seseorang bukan Islam yang bukan pula orang Arab, jikalau dia diajar membaca dua Kalimah Syahadah lalu dia mengucapkannya, tetapi dia tidak tahu akan ma'nanya, niscaya tidak sah Islamnya.

4. Hendaklah didahulukan Kalimah Syahadah Tauhid dari pada Kalimah Syahadah Kasul, yakni didahulukan kalimah:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

dari pada kalimah

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

atas kata yang mu'tamad.

5. Hendaklah diucapkan oleh orang yang telah dewasa dan berakal.

Oleh itu orang yang tidak berakal atau belum baligh tidak sah Islamnya, dan tidaklah dia masuk Islam dengan mengucap dua kalimah syahadah itu.

tetapi sah Islamnya jika dia mengikut salah seorang keluarganya, seperti anak mengikut bapanya masuk Islam.

6. Hendaklah diucapkan dua kalimah syahadah itu dengan berturut turut antara keduanya.

7. Bahwa jangan ada mengucap itu disertai dengan perkara yang jelas menafikan Islam, seperti dia sedang sujud dengan berhala.

Maka tidak sah Islamnya jika dia mengucap sedang dia sujud kepada berhala.

8. Bahwa dia masuk tidak dipaksa, kecuali kafir Harbi (kafir yang berperang dengan orang Islam), atau orang yang murtad.

Dan orang murtad itu hendaklah dia rujuk dari pada apa yang menyebabkan dia jatuh murtad itu.

#### Catetan

8 syarat tersebut diatas adalah menurut mazhab Syaifi'iah, dan kebanyakan ulama dari lain lain Mazhab.

Pada mazhab Maliki, tidak mensyaratkan bahwa 2 kalimah Syahadah itu mesti mengandungi Nafi dan Istbat, tetapi memadai dengan kalimah yang menunjukkan Keesaan Allah dan kerasulan Nabi Muhammad SAW.

Tanwirul-qulub.

## AL IHSAN

(الإحسان)

Tersebut dalam satu hadis Nabi SAW, riwayat Muslim dan lainnya, yang mana dalam hadis itu antara lain mengumpulkan ma'na Iman, ma'na Islam dan ma'na Ihsan dan lain lain.

Hadis ini dirawikan oleh Muslim dari Saiyidina 'Umar R'A.

Saiyidina 'Umar bin Hattab R'A berkata: artinya:

Pada suatu hari kami (sahabat-sahabat) sedang duduk bersama Nabi SAW, tiba tiba datang seorang lelaki berpakaian putih, serba sangat putih.

Lalu lelaki itu duduk dihadapan Nabi SAW dan mempertemukan dua lututnya dengan dua lutut Nabi SAW serta meletakkan dua tangannya atas paha Nabi SAW.

Tidak seorangpun diantara kami yang kenal dengan lelaki itu.

Kemudian lelaki itu bertanya kepada Nabi SAW :

أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ

artinya: Kabarkan aku tentang Islam.

Nabi SAW menjawab dengan sandanya:

أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ - وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا

artinya:

Bahwa engkau naik saksi bahwa tiada Tuhan yang sebenarnya selain Allah, dan bahwa Nabi Muhammad itu Rasulullah, dan bahwa engkau dirikan sembahyang, dan engkau bayar zakat, dan engkau puasakan bulan Ramadzan dan engkau naik Haji ke Baitillah jika engkau kuasa pergi.

Lalu lelaki itu menjawab :

artinya: Benar engkau.

Kemudian lelaki itu bertanya lagi:

مَا الْإِيْمَانُ

artinya: Apakah iman itu?

Nabi SAW menjawab:

أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ

artinya: Bahwa engkau beriman dengan Allah, dan Malaikat-Nya, dan Kitab kitab Nya, dan Rasul-rasul Nya, dan Hari Akhirat, dan bahwa engkau beriman dengan Qadar sama ada baik dan jahatnya.

Lalu lelaki itu berkata:

صَدَقْتَ

artinya: Benar engkau.

an  
d  
m  
jad  
Mu  
mei  
AL  
hati  
bati  
maha  
pertin

Kemudian lelaki bertanya tentang IHSAN (إِحْسَان)

Nabi SAW menjawab

أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ مِثْلَ عِبَادَةِ نَبِيِّكَ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ  
فَإِنَّهُ يَرَاكَ

artinya: Bukwa engkau sembah Allah seolah olah engkau ada melihat Nya, dan kalau engkau tidak melihat Nya maka dia/ Lelaki itu berkata: صدقت /ada melihatmu, artinya; Benar engkau.

Demikian antara lain dari hadis itu.

Saiyidina 'Umar menerangkan, bahwa mereka heran, kerana lelaki itu bertanya, tetapi dia juga yang mengatakan benar jawapan Nabi SAW itu.

Dan Nabi SAW menerangkan bahwa yang datang itu ialah Malaikat Jibril AS yang datang untuk mengajar kamu.

Dengan hadis ini ualama mengetahui bahwa IMAN itu di hati dan ISLAM itu amal anggota dan juga tahu ma'na IHSAN.

MA'NA IHSAN. (مَعْنَى الْإِحْسَانِ)

Sebagaimana tersebut dalam Hadis diatas, bahwa Ihsan itu ialah bahwa seseorang itu menyembah Allah (beribadat) seolah olah dia ada melihat Allah, dan kalau dia tidak ada melihat Allah maka Allah itu ada melihatnya dan memperhatikannya.

Disini ulama berkata:

Hakikat Ihsan itu ialah:

حَقِيقَةُ الْإِحْسَانِ مَرَقِبَةٌ  
اللَّهُ تَعَالَى فِي جَمِيعِ الْعِبَادَاتِ الشَّامِلَةِ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ  
حَتَّى تَقْعُ الْعِبَادَاتُ كُلُّهَا فِي حَالِ الْكَمَالِ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَغَيْرِهِ

artinya: Hakikat Ihsan itu ialah bahwa seseorang itu Musyadah dan Muraqabah akan Allah pada keseluruhan ibadatnya yg mengandung akan Iman dan Islam, sehingga semua ibadatnya jadi sempurna seperti beribadat dengan ikhlas dan lain lain.

Musyadah (الْمُشَاهَدَةُ)

Iaitu melihat sesuatu dengan daiil dalil tauhid atau melihat Al Haq (Allah) pada segala sesuatu.

رُؤْيَةُ الْأَشْيَاءِ بِدَلَالِ التَّوْحِيدِ وَتَطْلُقُ بِإِذَا تَرَاهُ رُؤْيَةً  
( الْحَقِّ فِي الْأَشْيَاءِ ) ( الْمُرَاقَبَةُ )

AL MURAQABAH

Menunmpukan perhatiannya dan merasakan dirinya diperhatikan oleh Allah, diperhatikan gerak geriknya zahir dan batinnya pada segala keadaan, masa dan tempat, Allah yang maha mengetahui dan melihat.

Muraqabah itu adakalanya sebelum amal, maka dia mempertimbangkan lebih dahulu apakah amal itu dikehendaki dan



diredoi Allah atau tidak, sudah patut dikerjakan atau tidak, dan lain lain hal yang perlu dipertimbangkan lebih dahulu dengan timbangan Syara'.

Adakalanya Muraqabah dalam amal, maka dia dengan seberapa bokeh berhati hati berbuat amal itu dengan menjaga segala rukun dan syaratnya dan menjauhi segala yang merusakkan amal itu, kerana dia merasa sedang diperhatikan oleh Allah ketika itu.

Adakalanya Muraqabah selepas amal, maka dia periksa pula amal itu selepas amal itu dikerjakan dan kalau perlu amal itu diulang sehingga amalnya itu sempurna dikerjakan dengan sedaya upayanya.

Maka Ihsan itu ialah ibadat yang dilakukan mengnadungi Iman dan Islam, dilakukan dengan perasaan bahwa Allah ada memerhatikannya, dan seolah olah dia melihat Allah ketika itu.

#### Ingatan

1. Dibayangkan dalam hadis itu, bahwa jika engkau tidak sampai ketaraf musyahadah (seolah olah melihat Allah) maka jangan pula terkeluar dari taraf muraqabah, iaitu merasakan dirinya diperhatikan oleh Allah.

2. Tersebut dalam kitab Al rawa'iqi wal-jawahir Bab Ihsan:

Bahwa Iman dan Islam itu adalah muqaddamah kepada Ihsan.

Kerana Iman itu adalah muqaddamah kepada Islam (pendahuluan kepada Islam), sebab tidak diterima Islam seseorang itu melainkan dengan beriman lebih dahulu, maka Islam itu mengikut Iman.

Setelah seseorang itu sempurna Iman dan Islamnya, baru lah dia boleh sampai kepada maqam Ihsan adanya.

Seterusnya diterangkan bahwa Iman itu Tashdiq dihati, sedangkan Tashdiq itu tidak ada melainkan dengan adanya pandangan khayal dalam hati itu.

Oleh itu pada Iman itu ada mengandungi sebagian dari Ihsan.

Dan Islam itu adalah taat setia sedangkan taat setia itu timbul dari seorang yang melihat kuasa Al Haq ada atas kepalanya, maka diapun mengikutnya dengan taatnya.

Juha diterangkan bahwa, dalam hadis tersebut bahwa orang yang sampai pada maqam Ihsan itu disisi Allah seolah oleh melihat Allah, nsicaya dia tidak melihat dan tidak mendapati segala perbuatan itu hanya bagi Allah, tidak ada bagi hamba itu apa jua perbuatan.



Orang itu memandang dirinya adalah tempat berlakunya perbuatan Allah, tempat zahirnya perbuatan Allah, bukti bagi Allah bernama dengan suatu nama Nya (مظهر الأسماء) tidak lebih dari itu.

Dengan pandangan seperti itu seseorang yang sampai pada maqam Ihsan itu mengikhlaskan amalnya kepada Allah SWT dan tidaklah dia persekutukan Allah dengan suatu juapun, bahkan dia tidak mensekutkan Allah dengan dirinya sendiri.

Adapun orang yang berada dihaderat Maqam Ihsan itu, sekali kali akan mengerjakan ma'siat selama dia berada dalam maqam Ihsan itu.

Adapun anbiya' adalah sentiasa berada pada maqam Ihsan sedangkan Auliya' itu berada pada maqam Ihsan itu pada kebanyakan masa, keadaan dan tempat.

Ma'siat yang paling besar pada auliya' itu ialah Khilaful Aula (خلأف الأؤلى) sahaja, sekali kali tidak mengerjakan perkara makruh dan haram.

Khilaful-aula artinya kurang baik, tidak sampai kepada derjat makruh.

Sedutan dari Al Wayaqit wal-jawahir, bab Ihsan.

GOLONGAN MANUSIA DI AKHIRAT

(طَبَقَاتُ الْمُسْلِمِينَ)

Golongan manusia termasuk jin, diakhirat ada 18 golongan:

Golongan Pertama: (الطَبَقَةُ الْأُولَى)

Yang paling mulia sekali ialah GOLONGAN ULUL-'AZMI

(أُولُو الْأَرْزَامِ)

Rasul Ulul-'azmi ini ialah (5 orang Rasul):

Nabi Muhammad SAW., Nabi Ibrahim AS, Nabi Musa AS,

Nabi Isa AS dan Nabi Muh AS.

Nabi Ulul-'Azmi ini disebutkan dalam satu ayat surah Al Syura, ayat 13

فُضِّلْنَا مِنْ النَّبِيِّينَ مَا وَصَّيْنَا بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى

Artinya: "Allah syari'atkan bagi kamu dari hal agama, apa yang disyari'atkan Nya kepada Nabi Nuh AS, dan apa yang kami wahyukan kepadamu, dan apa yang kami wasiatkan kepada Nabi Ibrahim dan Nabi Musa dan Nabi 'Isa AS."

Mereka adalah golongan yang paling tinggi dari segala makhluk, diatas mereka beredarnya syafaah sehingga syafaah itu kepada Kesudahan mereka dan yang amat mulia diantara mereka (Nabi Muhammad SAW).

GOLONGAN KEDUA (الطَبَقَةُ الثَّانِيَّةُ)

Golongan Para Rasul yang bukan Ulul-'Azmi.

Mereka adalah hamba Allah yang pilihan, yang menerima wahyu yang disuruh sampaikan kepada Ummatnya, mereka Nabi yang dilantik jadi Rasul.

Golongan Ketiga (الطَبَقَةُ الثَّالِثَةُ)

Golongan Para Nabi yang tidak dilantik jadi Rasul.

Mereka bersama dengan Para Rasul, iaitu sama sama menerima Wahyu dari Allah dan diutus kepada Mereka Malaikat untuk menyampaikan Wahyu dan mereka adalah Ma'shum sebagai mana Rasul itu ma'shum dan iman mereka sentiasa bertambah-tambah.

Golongan Ke empat (الطَبَقَةُ الرَّابِعَةُ)

Golongan Pewaris Rasul AS, mereka yang mewarisi perjuangan Rasul.

Ma  
Syu  
di

artin  
dan

luq s  
Al

Mereka memperjuangkan kemajuan Ilmu, agama dan amal. Mereka menyeru manusia kejalan Allah, yang berdasarkan ajaran Rasul yang diutus kepada mereka.

Mereka membawa dan memimpin manusia menjalani jalan yang telah dibentangkan oleh Rasul mereka.

Kerana itu disebutkan dalam ayat yang satu beriringan antara Para dan Golongan Siddiqin:

surah Al Nisa' ayat 68

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

artinya: "Dan karang siapa yang mentaati Allah dan Rasul Nya, mereka itulah bersama sama golongan Nabi dan Siddiqin dan Syuhada' dan Shalihin, dan mereka itu sebaik baik kawan".

Dalam ayat ini diletakkan derja Siddiqin itu mengiringi derjah Kenabian, iaitu golongan Rabbaniun ( رَبَّانِيُونَ ) yakni orang yang mendalam ilmu agamanya.

Mereka adalah menjadi orang tengah antara Rasul dan Ummatnya, mereka sebagai khalifah Rasul dan penolong.

Mereka orang pilihan, pendukung agama Rasul, setia menegakkan kebenaran, tidak dapat dihalang oleh orang-orang yang menghina dan anti agama, sehinggalah mereka berjaya dalam perjuangan menegakkan agama Allah.

Firman Allah surah Al Hadid ayat 19

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ  
وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرٌ هُمْ وَثُورُهُمْ

artinya: "Mereka yang beriman dengan Allah dan Rasulnya, itulah orang yang Shiddiqin dan orang yang Syahid, disisi Allah fahala mereka dan cahaya mereka".

Martabat Siddiqin itu adalah lebih tinggi dari martabat Syuhada', sebab dua ayat tersebut didahulukan oleh Allah didahulukan sebutan Siddiqin dari Para Syuhada'.

Dan Sabda Nabi SAW

أَشْبَتْ أَحَدًا - فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدٌ  
طَرِيقَةُ الْهَجْرَةِ

artinya: Tetap Uhd, maka sesungguhnya atasmlah ada Nabi dan orang yang Siddiq dan yang Syahid.

Oleh kerana itu sifat Siddiq itu semulia mulia makhluq selepas Rasulullah dan Nabi, iaitu Saiyidina Abi Bakar Al Siddiq ( سَيِّدُنا أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقِ ).

Jikalau ada derajat yang lebih tinggi dan mulia dari derajat Siddiqin selepas derajat Rasul dan Nabi niscaya diberikan kepadanya.

Jelasnya, bahwa derajat Al Siddiqiah itu sebagai derajat Waris Segala Nabi dan Khalifah segala Rasul itu semulia mulia derajat Ummatnya, hasil dari perjuangan mereka mengalirkan fahala mereka buat selama lamanya.

Hadis Sahih ada menerangkan:

وَاللَّهِ لَأَنْ يَرْفَعَهُ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَّكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ  
طَرِيقَةُ الْبَحْرِ شَيْنٌ

artinya: Demi Allah, jika Allah menunjuki seseorang itu melalui ajakanmu, demikian itu adalah lebih baik dari pada unta belang (unta belang sangat istimewa, kerana amat jarang sekali didapati unta belang).

Dan Sabda Nabi SAW:  
مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ شَيْئًا حَسَنًا فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كَانَ لَهُ  
مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ مَنْ شَيْئًا  
طَرِيقَةُ الْبَحْرِ شَيْنٌ

artinya: Barang siapa yang membuat satu Sunnah dalam Islam Sunnah yang baik, dan sunnah itu diamalkan oleh orang yang kemudiannya, niscaya dia beroleh fahala sebagai fahala yang diperolehi oleh orang yang mengamalkannya, dengan tidak mengurangkan fahala orang yang mengamalkannya suatu jupun.

Hadis Riwayat Muslim, Al Nasa-i, Ibnu Majah dan Al Tarmizi

Dalam Hadis Riwayat Bukhari dan Muslim, diterangkan bahwa apabila seseorang itu mati (Muslim) putuslah amalnya sendiri kecuali 3 perkara: sedkah jariah, ilmu yang memberi manfaat dan anak yang saleh yang mendo'akannya.

Hadis hadis lain juga ada yang menerangkan maksud yang sama.

### Golongan Kelima (الطَّائِفَةُ الْخَامِسَةُ)

Golongan Imam-imam, Ketua ketua dan Pegawai pegawai yang adil.

Pemerintah yang adil, membawa keamanan negeri, memberi pertolongan kepada yang lemah, dan mengambil tindakan atas orang yang menzalim, memberikan rasa aman kepada orang yang dalam ketakutan.

Menjalankan undang-undang dengan adil, menolak kejahatan, menyuruh perkara kebaikan membasmi perkara buruk, bid'ah dan kesesatan.

untuk mereka didirikan pada hari Qiyamat disisi Allah minbar dari Nur.

Tetapi sebaliknya-pemerintah yang zalim, akan menanggung siksa yang amat pedih diakhirat kelak.

Sabda Nabi SAW :   
 إِنَّ أَحَبَّ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ وَأَقْرَبَهُمْ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ عَادِلٌ وَأَنْ أَكْبَرُ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ وَأَبْعَدُ هَمَزٍ مِنْهُ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ جَائِرٌ

artinya: Sesungguhnya makhluk yang amat dikasihni oleh Allah, dan makhluk yang paling hampir kepada Allah pada hari Qiyamat ialah Imam yang adil. Kitab Tariqatul-hijratain

Dan sesungguhnya orang yang amat dimurkai Allah dan yang paling jauh majlisnya dari Allah pada hari qiyamat, Imam yang zalim. Dimaksudkan dengan imam disini ialah mereka yang berkuasa atau memerintah.

Imam yang adil itu adalah termasuk golongan orang yg diberi naungan oleh Allah pada hari yang tidak ada naungan selain naungan Nya, iaitu naungan 'Arasy Nya.

Betapa tidak, imama yang adil itu adalah diselawatkan (aido'akan) oleh penduduk langit dan bumi (do'a kebajikan), sebagaimana ulama yang menyebarkan ilmunya, diselawatkan oleh malaikat, bahkan ikan didalam airpun menselawatkan mereka.

Sebaliknya ulama yang menyembunyikan ilmunya adalah dila'natkan oleh Allah dan malaikat dan lain lain.

Sesungguhnya adil satusaat itu adalah lebih mulia dari ibadat beberapa tahun, maka tidak bahwa Syurga itu diharamkan atas orang zalim dan diwajibkan Neraka atas mereka.

Golongan ke enam (الطَبَقَةُ السَّادِسَةُ)

Golongan mujahidin, golongan pejuang Islam.

Iaitu berjuang dijalan Allah, mereka yang mengangkat senjata bertempur dimedan perang sabil, mereka syahid, berperang menentang musuh Allah dan musuh agama.

Mereka berjuang untuk mempertahankan Agama dan meninggikan Kalimah Allah, sehingga berdiri hukum hukum Allah di atas bumi ini.

Firman Allah surah Al Shafat (الصَّافَّاتِ) ayat 10/11

مَلَأْدُكُمْ عَلَى نَجَارَةٍ نَجْمِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ تَوْمُونَ  
 بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ

وَأَنْتُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ. يَغْفِرْ لَكُمْ  
ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

artinya:

"Adakah kamu mau aku tunjukkan kamu jalan melepaskan diri kamu dari siksa yang pedih, yaitu berimanlah kamu akan Allah dan akan Hasilnya, dan kamu berjuang pada Sabilillah, dengan harta kamu dan diri kamu. Demikian itu adalah lebih baik bagi kamu jika kamu mengetahuinya.

Allah akan ampuni dosa dosa kamu dan akan memasukkan kamu kedampn syurga, yang mengalir dibawahnya beberapa sungai".

Demikian itu adalah kemenangan besar bagi kamu".

### Golongan Ketujuh (الطَّائِفَةُ السَّابِعَةُ)

Golongan mereka yang suka berbuat kebajikan kepada manusia, suka amal sosial bagi masyarakatnya.

Menolong dan mengutamakan kebajikan masyarakat, dengan bersedekah harta, sumbangan tenaga, pikiran dan masa.

Suka menjaga keselamatan masyarakat dan menjauhkan bahaya terhadap mereka.

Golongan ini yang disebutkan dalam Hadis Nabi SAW

لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يُقَالُ بِهِ  
يُؤْتِي النَّاسَ مِمَّا فِي بَيْتِهِ وَرَجُلٌ آتَاهُ مَالًا وَسُلْطَةً عَلَى عِبَادِهِ  
فِي الْحَقِّ طَرِيقَةُ الْمَغْزُونِ

artinya: Tidak boleh hasad melainkan pada dua perkara, yaitu lelaki yang diberi Allah hikmat (ilmu), kepadanya, dia penuhi kehendak ilmu itu dan dia ajarkan kepada manusia,

yang kedua yaitu lelaki yang diberi Tuhan harta, dan jadikan dia orang yang suka berbelaknja pada jalan Allah (jalan yang haq)

Adapun dimaksudkan dengan perkataan Hasad disini, bukanlah seperti hasad yang diharamkan yakni hasad dengan ma'na :

"Suka akan hilangnya suatu ni'mat dari seseorang, sama ada dia suka mendapat ni'mat itu atau tidak."

Tetapi disini adalah hasad dengan ma'na Ghabathah.

(عَبْثَةٌ), yaitu dengan ma'na : ingin mendapat suatu ni'mat sebagaimana seorang lain dapat ni'mat itu.

Jadi dalam hadis tersebut, disebutkan Hasad tetapi dikehendaki Ghabathah.

Gol

ri,  
zi,  
nu

sen  
keba

Tidak syak lagi bahwa dua golongan ini adalah golongan manusia yang berguna, berjasa kepada manusia.

Dan tidak akan sempurna kebaikan dan kebajikan manusia melainkan dengan adanya dua golongan ini.

Sabda Nabi SAW riwayat Abi Ya'la dari Anas R'A dan Imam Ahmad dan Al Tarmizi dari 'Usman R'A:

هَيْبَكُمْ مِنْ يَرْجَى خَيْرَهُ وَيُؤْمِنُ سُوءَهُ - وَشُرَّكُمْ مَنْ لَا يُرْجَى خَيْرُهُ  
مَنْ لَا يُؤْمِنُ سُوءَهُ - الجامع الصغير

artinya "Sebaik baik kamu ialah orang yang diharapkan kebaikannya dan dirasa aman dari kejahatannya, dan sejahat jahat kamu ialah orang yang tidak diharapkan kebajikannya, dan tidak dirasa aman dari kejahatannya".

Firman Allah surah Al Baqarah ayat, 262 :

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ مَا أَنْفَقُوا  
مَنْ أَوْ لَا أَدَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ - البقرة ٢٦٢

artinya: "Orang orang yang membelanjakan harta nya pada jalan Allah, kemudian dia tidak mengiringi apa yang dibelajkannya itu dengan cacian dan menaykitkan hati (yang menerima) adalah baginya fahala disisi Tuhannya dan tiadakah mereka merasa takut dan tidak akan mereasa sedih"

Dan firman Allah surah Al Hadid ayat 18 :

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ مَرْضًا حَسَنًا  
بِضَاعٍ لَهُمْ وَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ

artinya: "Sesungguhnya orang orang yang bersedekah sama ada lelaki atau perempuan, dan orang orang yang memberi Tuhan berhutang dengan hutang yang baik niscaya Allah membeberinya fahala yang berlipat ganda, dan mereka akan menerima fahala yang amat mulia".

### Golongan Kelapan (الطَّائِفَةُ الثَّامِنَةُ)

Mereka yang banyak berbuat kebajikan bagi diri sendiri, banyak berbuat puasa, haji, membaca Quran, i'tikaf, berzikir, pendeknya banyak berbuat ibadat sunnat disamping menunaikan segalayang fardu dan menjauhi segala yang haram.

Golongan ini banyak berbuat kebajikan untuk dirinya sendiri, tidak seperti golongan ketujuh yang banyak berbuat kebajikan bagi orang lain disamping menunaikan tugas untuk



diri sendiri, untuk memenuhi surat amal mereka, dan kalau mereka berbuat kesalahan dengan segera mereka bertaubat.

Golongan ini adalah golongan yang banyak mempunyai fahala yang besar disisi Tuhannya sebab mereka banyak berbuat yang sunnat disamping, segala yang fardu

Tetapi apabila mereka wafat putuslah amal mereka, maka bagi mereka diuntukkan hanya sekedar yang mereka amalkan saja.

Golongan ini adalah golongan yang mendapat keuntungan besar disisi Tuhan.

#### Ingatan

Dimaksudkan mereka tidak dapat fahala kecuali fahala amal mereka sendiri, tidaklah berma'na bahwa mereka tidak boleh dapat fahala amal orang lain yang dihadiahkan oleh orang lain kepadanya.

Seperti fahala tahlil, do'a dan selawat, membaca Qur'an, sedekah, yang diniatkan oleh yang hidup bagi simati.

Tersebut dalam kitab Al Mizanul-kubra Imam Al Sya'rani dalam Bah Al-Jana-iz:

وَمَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ أَنَّ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَحْضُرَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِقَرْنِهِ

artinya: Dan adapun menurut Mazhab Ahlis-sunnah adalah harus (boleh) bagi seseorang itu menjadikan fahala amalnya bagi seorang lainnya.

#### Golongan ke sembilan (الطَبَقَةُ السَّامِيَّةُ)

Golongan orang yang setakat dapat kelepasan dari siksa Allah.

Iaitu mereka yang menunaikan ibadat fardzu dan menjauhi segala yang haram sahaja.

Mereka tidak berbuat lebih dari itu.

Golongan ini termasuk golongan orang yang mendapat kemenangan disisi Allah kerana ada jaminan Syera' baginya.

Menurut hadis riwayat Bukhari dan Muslim dan lain nya diterangkan bahwa orang yang menunaikan segala yang Fardzu dan menjauhi yang haram niscaya dia mendapat kemenangan.

Golongan ini akan dikifaratkan (ditebus) dosanya sebab dia menunaikan yang fardzu atasnya;

Firman Allah surah Al Nisa' ayat 31

إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاُ الْفَاسِقِينَ



النساء ١٠٠

مَدَّ غَلَا كَرِيْمًا

artinya:

"Jika kamu menjauhi dosa besar yang dilarang kamu mengerjakannya, niscaya kami kifaratkan dosa kamu (dosa kecil) dan kami masukkan kamu kedalam tempat masuk yang mulia (Syurga)".

Dan Sabda Nabi SAW. Riwayat Muslim dan Ahmad :

أَصْلَوَاتُ الْخَمْسِ وَرَمَضَانَ إِلَى الْجُمُعَةِ وَالْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ  
مَكِينَاتٌ لِرَبَائِسِهِنَّ مَا لَمْ تَغْسِ كَبِيرَةً

Artinya: Sembahyang lima waktu dan puasa Ramadhan kepada puasa Ramadhan yang kemudiannya dan sembahyang Jumat kepada Jumat yang kemudiannya adalah menjadi kifarati dosa antara keduanya, selama kamu menjauhi dosa besar.

Banyak lagi kita temui ayat dan hadis yang menerangkan perkara ini.

#### Golongan ke sepuluh (الطَّبَقَةُ الْعَاشِرَةُ)

Golongan mereka yang melampaui batas atas diri mereka sendiri, iaitu mereka yang berbuat dosa besar tetapi mereka sempat Taubat sebelum mati dengan taubat yang sebenarnya.

Jadi mereka mati dalam keadaan taubat dengan taubat nashuha (تَوْبَةً نَّاشِئَةً).

Golongan ini: juga golongan yang lepas dari siksa Allah adanya..

Demikian menurut Nash Al Quran dan Sunnah Rasul SAW dan demikian janji Allah kepada mereka yang seperti itu, dan Allah itu sekali kali tidak akan menyalahi janji Nya.

#### Golongan ke Sebelas (الطَّبَقَةُ الْحَادِي عَشَرَ)

Mereka yang mencampur adukkan amal kebaikan dengan amal kejahatan.

Mereka berbuat baik tetapi disamping itu mereka berbuat dosa besar dan mati dalam tidak taubat.

Tetapi apabila ditimbang amal nya, didapati amal kebajikannya lebih berat dari amai kejahatannya.

Golongan ini adalah golongan yang juga mendapat kemenangan.

Firman Allah surah Al A'raf ayat 7

وَالْوِزْنَ بِالْحَقِّ تَمَازِينَهُ فَاَوْزَنُكُمْ  
الْمُفَالِحُونَ وَمِمَّا حَقَّقَتْ مُوَاظِنُهُ فَاَوْزَنُكُمْ خُسْرًا اَنْفُسُهُمْ  
بِمَا كَانُوا يَافِيَانَا يَظَالِمُونَ

artinya: "Dan adapun timbangan pada hari itu adalah sebenarnya, maka siapa yang berat timbangan kebajikannya maka mereka adalah dari golongan orang yang mendapat kemenangan,

Dan mereka yang ringan fahala kebajikannya maka adalah golongan orang yang merugikan dirinya sendiri, disebabkan mereka menzalimi diri sendiri akan ayat ayat kami.

Golongan kedua belas (الْقَبْلَةُ الثَّانِيَّةُ عَشْر)

Golongan yang bersamaan timbangan fahala kebajikannya dengan timbangan kejahatannya.

Oleh kerana timbangan fahala kabjikannya samaberat dengan timbangan amal kejahatannya, maka itulah yang menegah dia masuk Neraka.

Dan oleh kerana timbangan amal kejahatannya sama dengan amal kebajikannya itulah yang menegah dia masuk Syurga.

Maka dia tidak masuk Neraka dan tidak masuk Syurga, dan buat sementara dia ditempatkan disatu tempat antara Syurga dan Neraka yang disebut Al A'raf (الْأَعْرَافُ) maka mereka disebut (أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ).

Firman Allah surah Al A'raf ayat 46/47 :

وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِضُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ  
وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ اِنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ  
يَظُنُّونَ . وَادَّاهِرَنتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءُ أَصْحَابِ النَّارِ  
قَالُوا إِنَّا سَالَاكُمْ لِنُبَايِعَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

Artinya:

"Antara kedua belah pihak tempat itu ada batas.

Diatas tempat yang tinggi ada beberapa lelaki, mereka mengetahui masing masing orang dengan tanda tanda yang lekat padanya dan mereka memanggil orang yang dalam syurga dengan mengucapkan: "Selamat atas kamu".

Mereka tiada masuk Syurga, pada hal mereka sangat sangat ingin hendak masuk.

Apabila dipalingkan pandangan mereka kearah penduduk neraka mereka berkata: Hai Tuhan kami, janganlah dijadikan kami bersama sama orang orang yang aniyanya."

Akhirnya golongan ini iaitu penduduk Al A'raf itu, dimasukkan oleh Allah dengan Rahmat Nya kedalam Syurga juga.

#### Ingatan

12 golongan tersebut adalah golongan yang tidak disentuh oleh siksa Neraka.

#### Golongan Ke Tiga Belas (الطَبَقَةُ الثَّالِثَةُ عَشَرَ)

Golongan ini ialah golongan orang mendapat (الْحِمَّةُ) yakni cobaan dan (الْبَلَاءُ) yakni bala cobaan.

Golongan ini timbangan amal kejahatannya lebih berat dari timbangan fahala kebajikannya.

Kemanakah mereka, ke Neraka atau ke Syurga?

Terdapat beberapa pendapat ulama pada masaalah ini:

Menurut mazhab Ahlis-sunnah wal-jamaah, golongan ini dimasukkan kedalam Neraka sebagaimana yang dijanjikan oleh Allah, meskipun Allah boleh mengampuni mereka dan dimasukkan mereka kedalam Syurga.

Tetapi untuk memenuhi janji siksa Nya, maka mestilah ada antara mereka yang dimasukkan kedalam Neraka.

Masaalah Allah mengampuni orang yang berdosa, itu tidaklah membawa kekurangan pada martabat ketuhanan Nya.

Ada diterangkan dalam Hadis yang Sahih bahwa ada hamba yg berdosa besar dikeluarkan dari Neraka dengan Syafaat Nabi Muhammad SAW.

Masalah ini juga telah diterangkan dalam fasal 'Aqidah Sam'iah yang kelima belas dan Enam belas. Lihat dalam buku ini ms 300 dan 302

Beberapa pendapat yang lain lain:

1. Kebanyakan mazhab Khawarij ( *خوارج* ) berkata:

bahwa golongan ini adalah kekal dalam Neraka, dan golongan ini adalah Kafir.

2. Mazhab Al Bakariah ( *الباكارية* ) iaitu pengikut Bakar bin. ukhti Abdur-rahman berkata:

Bahwa golongan ini masuk Neraka dan kekal dalam Neraka, dan mereka menamakan golongan ini dengan munafiq.

3. Mazhab Mu'tazilah, mereka ini kekal dalam Neraka, dan Mazhab mu'tazilah tidak menamakan mereka Mukmin dan tidak pula Kafir, hanya antara Kafir dan Islam.

Jadi ketiga tiga mazhab ini mengatakan golongan ini kekal dalam Neraka, hanya perbezaan tentang nama golongan ini.

4. Mazhab Murjiah ( *مرجئة* ) berkata bahwa golongan ini terserah kepada Allah, tidak diketahui hukum mereka, boleh jadi Allah akan memasukkan golongan ini masuk Neraka semuanya, atau sebahagiannya, atau dimasukkan kedalam Syurga semuanya atau sebahagiannya.

Semuanya terpulang kepada kehendak Allah ( *مشيئة الله* )

Tetapi kalau mereka dimasukkan kedalam Neraka tidaklah kekal selama lamanya.

Perkataan ini adalah perkataan kebanyakan Ahli Kalam Dan Fugaha dan Sufiah.

Perkataan ini diketahui oleh manusia ramai hanya diceritakan (ditumbulkan) oleh Ahli Kalam dan inilah yang diceritakan oleh mereka.

Bada masa Sahab tidak timbul perkataan ini, demikian juga pada Tabi'in dan Ahli Hadis.

Sedangkan apa yang diyerahkan oleh sahabat bernama Ibnu 'Abbas, Khuzaimah dan Ibnu Mas'ud k'A, bahwa siapa yang berat timbangan dosanya seberat satu kejahatan adalah masuk Neraka.

Dan hadis sahih dari Nabi SAW ada menerangkan bahwa orang ini dimasukkan kedalam Neraka selama masa yang tertentu, kemudian dia dikeluarkan dari Neraka dan dimasukkan kedalam Syurga akhirnya.

### GOLONGAN KE EMPAT BELAS (الرَّابِعَةُ عَشْرَةَ)

Golongan mereka yang tidak dikira berbuat taat dan tidak dikira berbuat ma'siat, tidak mukmin dan tidak kafir.

Golongan ini ialah :

- Orang tidak sampai Bkwa Islamiah kepada mereka.
- Orang yang gila
- Orang yang tuli, tidak mendengar selama hidupnya.
- Kanak kanak kafir
- Kanak kanak Muslim.

Banyak pendapat tentang golongan ini :

#### a. Tentang Kanak kanak Muslim:

Berkata Imam Ahmad bin Hanbal:

Tidak ada perselisihan ulama bahwa kanak kanak Muslim (anak kepada orang Islam yang mati kanak kanak), adalah semuanya masuk Syurga.

Namun begitu ada juga perkataan yang lain, bahwa Ibnu Abdul-barr (ابن عبد البر) ada mehikeyahkan perkataan

dari satu kumpulan ulama, bahwa kanak kanak Muslim itu terserah kepada kehendak Allah (مَشِيئَةُ اللَّهِ).

Yakni Allah boleh memasukkan mereka kedalam Neraka atau ke Syurga, sama ada semua atau sebagian mereka.

Perkataan ini dihikeyatkan dari setengah Ahli Fiqeh, Ahli Hadis, seperti Hammad bin Tarid, Hammad bin Salmah dan Ibnu-mubarak dan Ishaq bin Rahuyah, yang mana mereka berkata: bahwa fatwa mereka itu adalah bersamaan dengan fatwa rasmi oleh Imam Malik dalam Al Muwattha' (الموطأ) dan Bab Al Qadar ada hadis dirwaikannya disana.

Tetapi ulama Mutaakhirin (مُتَأَخِّرِينَ) dari Mazhab Malik berkata bahwa kanak kanak Muslim itu adalah masuk Syurga, bukan dibawah kehendak Allah (مَشِيئَةُ اللَّهِ).

kata mereka adalah yang tetap dibawah kehendak Allah ialah kanak kanak kafir.

b. Tentang Kanak-kanak Kafir

Dimaksudkan kanak kanak kafir ini ialah, anak orang kafir yang mati ketika masih kanak kanak.

Terdapat beberapa pendapat tentang kanak kanak kafir ini:

Pertama: Mazhab yang menyatakan hukum kanak kanak kafir ini apakah akan dimasukkan ke Neraka atau Kesyurga yakni (الْوَقْفُ). Pada mereka hanya terserah kepada Allah.

Fatwa mereka ini berdasarkan antara lain hadis Bukhari dan Muslim, antara lain Nabi SAW ditanya:

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ مَنْ يَمُوتُ وَهُوَ صَغِيرٌ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَا تُؤْمَرُونَ عَلَيْهِ

artinya: Wahai Rasulallah, apakah katamu tentang orang yang sedangkan dia masih kecil?

Jawab Nabi SAW : Allah yang lebih mengetahui apa yang mereka kerjakan.

Tetapi Abu Hatim (Ahli Hadis, Faqeh Al Syafi'i lahir pada 195 H wafat pada 277 H). berkata pada hal ini bahwa dimaksudkan dengan kanak kanak dalam hadis ini ialah kanak kanak Musyrikin (kanak kanak kafir).

Oleh pengarang (Ibnu Qaim Al Juziah) memberi ulasan berdasarkan hadis tersebut ada terdapat kemusykilan (نظر) yang mana bahwa Nabi SAW dengan jawabnya itu bukanlah bermakna bahwa hukum kanak kanak itu Al waqaf (terpulang kepada Allah) tetapi yang terpulang (Al Waqaf) kepada Allah itu masaalah ditaqdirkan kanak kanak itu hidup sampai dewasa, entah apakah mereka akan beriman atau tidak.

Kedua: Mazhab yang berkata bahwa kanak kanak kafir itu masuk Neraka.

Ini pendapat setengah Ahli Tafsir dan setengah Ahli Kalam.

Mereka mengambil dalil dengan hadis hadis.

Antara lain Nabi SAW ditanya oleh Sitna 'Aisyah tentang kanak kanak kafir (musyrikin) Nabi SAW menjawab bahwa mereka dalam Neraka.

Tetapi menurut Ibnu Qaim Al Juziah (pengarang) hadis ini adalah Da'if (ضعيف) dan tidak boleh dijadikan Hujjah. Dan Hadis hadis yang lain pula juga diawikan dari Sitna 'Aisyah tentang masaalah yang sama, dirawikan oleh Umar bin-Zarr adalah hadis MURSA' (مُرْسَل) kepada 'Aisyah.

Demikian juga dengan hadis hadis yang lain, setengah dari Rijal Hadisnya tidak masyhur, dan ada pula yang Majhul (مجهول) dan lain lain penyakit lagi pada ahli hadis.

Bahkan ada hadis yang dipandang hadis Maudzu' (مَوْضُوع)

Feneknya hadis hadis yang diambil dalil untuk dalil itu adalah hadis hadis yang tidak boleh dijadikan Hujjah atau Hujjah yang batal.

Ketiga Mazhab yang berkata bahwa Kanak-kanak Musyrikin (kafir) adalah masuk Syurga.

Ini pendapat Jamaah dari Ahli Tafsir, Ahli Kalam dan lain lain.

Mereka mengambil Hujjah dengan Hadis Bukhari dan Muslim dalam Saheh mereka, dari pada Samrah bin Jandaab.

Pengarang (Ibnu Qaim Al Juziah) berkata:

Hadis ini jelas menerangkan bahwa kanak-kanak Musyrikin adalah dalam Syurga.

Mazhab ini mengambil Hujjah dengan Ayat surah Al Lail (الليل) ayat 15

لَا يَصْلَاهَا إِلَّا أَشْقَى

artinya: "Tidak masuk ke dalamnya (Neraka), melainkan orang yg durhaka (أَشْقَى)".

Dan firmanNya

أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ

artinya: "Neraka itu disediakan bagi orang Kafir".

Dan firman Allah surah Asra ayat 15

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا

artinya: "Dan kami (Allah), tidak menyiksa (hamba) melainkan hingga kami utus rasul (menyampaikan Syari'at)".

Sedangkan kanak-kanak itu belum di'tiraf bahwa dah-wah telah sampai kepada mereka.

Dan dengan lain lain ayat lagi.

Seterusnya Mazhab ini berkata: bahwa Neraka itu adalah kampung keadilan dan Syurga itu adalah kampung kurniaan, oleh itu diadakan Syurga itu untuk mereka yang tidak ada amal langsung, dan Neraka itu sekali kali tidak disiksa dalamnya melainkan mereka yang ada amal ma'siat.

Dan Neraka itu kampung pembalasan, oleh itu mereka yg tidak berbuat dosa meskipun sedikit bagaimana Allah menyiksa nya dan kekal pula dalam Neraka?

Dan jika Allah menyiksa seseorang itu tentulah adakalanya atas dasar Taklif beriman, atau atas dasar tidak ada Taklif dan iman.

Kalau seseorang kanak-kanak itu disiksa atas dasar taklif, ini bernia'na meletakkan taklif kepada orang yang belum dapat memahami dan membezakan antara yang baik dan yang jahat dan belum sempurna akal, ini adalah mustahil pada Allah SWT.



Dan jika dengan dasar tidak ada taklif, ini adalah menyalahi Nash (نص) Al Quran yang mengatakan bahwa Allah sekali kali tidak menyiksa hambanya melainkan setelah dia utus Rasulnya (menyampaikan taklifiah), iaitu setelah sampai hujjah atau alasan untuk menyiksa mereka.

Ke Empat : Mazhab yang berkata bahwa kanak kanak kafir itu digempatkan diantara Syurga dan Neraka iaitu Al A'raf.

Kerana tidak beriman, maka mereka tidak boleh masuk syurga, dan mereka tidak berbuat ma'siat menyebabkan mereka tidak boleh dimasukkan kedalam Neraka.

Demikian pendapat setengah Ahli Tafsir.

Ulasan pengarang: (Ibnu Qaim Al Juziah) :

Mereka yang berkata seperti ini, jika mereka maksudkan kalau kanak kanak kafir didudukkan antara Syurga dan Neraka itu hanya buat sementara kemudian dia dimasukkan ketempat Kekal (دَارُ الْقَرَارِ), maka perkataan ini tidaklah tertegah.

Kerana tempat tetap tidak ada selain dari Syurga dan Neraka.

Tetapi kalau mereka maksudkan bahwa duduk antara Syurga dan Neraka itu untuk kekal selama lamanya maka A'raf itu tempat tetap (دَارُ الْقَرَارِ). Perkataan ini nyata batalnya.

Kelima : Mazhab yang berkata bahwa kanak kanak kafir adalah pada kehendak Allah (مَشِيئَةُ اللَّهِ).

Maka harus bagi Allah memasukkan mereka semua atau setengahnya, kedalam Syurga atau kedalam Neraka. Itu terserah semata mata kepada Allah.

Dan bagi kita tidak ada jalan untuk menentukannya melainkan dengan Al Quran atau Hadis yang wajib kita rujuk kepadanya, dan tidak ada hukum melainkan dengan kehendak Allah semata mata.

Perkataan ini ialah perkataan mazhab JABARIAH (جَبَرِيَّة) yang menafikan Hikmat dan Ta'lim (sebab sebab).

Perkataan Japariah adalah perkataan yang sesat.

Ke Enam mazhab yang berkata bahwa kanak kafir ini masuk Syurga adanya.

Mereka mengambil dalil dengan hadis riwayat Ya'qob bin Abd Rahman dari pada Anas R'a, dan riwayat Abd 'Aziz Al Majisyun dari pada Anas juga, dengan Jalan yang lain (طريق) yang ketiga.

Tetapi semua hadis itu adalah Dza'if (lemah) dan salah



seorang dari Rijal Hadisnya. Wahin ( رواه ) iaitu ada mempunyai cacat dalam ilmu hadis.

Ketujuh : Mazhab yang berkata bahwa hukum kanak kanak kafir itu adalah mengikut hukum bapanya sama ada didunia dan akhirat.

Mereka tidak membezakan antara hukum dunianya dan hukum akhiratnya.

Jadi pebezaan mazhab ini dengan mazhab yang mengatakan bahwa kanak kanak kafir itu masuk Neraka, ialah: pada mazhab ini, jika bapanya masuk Islam maka kanak kanak itu akan masuk Syurga meskipun dia mati semasa bapanya belum masuk Islam lagi.

Semua hujjah mereka adalah ditolak.

Kelapan Mazhab yang berkata bahwa kanak kanak kafir itu akan menghadapi Imtihan ( امتحان ) yakni ujian diakhirat kelak, dengan diutus Rasul kepada mereka, dan juga kepada mereka yg sampai da'wah Islam kepada mereka.

Siapa yang taat kepada Rasul itu dia akan masuk Syurga dan siapa yang durhaka atau ingkar dia akan masuk Neraka.

Berkata Pengarang (Ibnu Qaim)

mazhab ini adalah menghimpunkan segala Hujjah mazhab yang terdahulu itu.

Hujjah itu diberikan dan diulas oleh pengarang.

Katanya: memang ada imtihan lagi diakhirat dihadapkan kepada manusia, taklif itu tidak putus sehinggalah manusia masuk Syurga atau Neraka.

Dan disamping mazhab yang lapen ini pada masaalah kanak kanak kafir, ada lagi yang berkata bahwa kanak kanak kafir itu akan jadi tanah pada hari Qiyamat.

Selanjutnya ada pula dinuqilkan dari Sahabat Nabi SAW iaitu Ibnu 'Abbas, Muhammad Ibnu Al Hanfiah, Al Qasim bin Muhammad dan lain lain:

Bahwa mereka benci dan tidak suka membahaskan masalaah ini.

#### Ingotan

Jadi melihat kepada perkataan ini (mereka yang tidak suka membahaskan masaalah ini) adalah mengingatkan kita kepada hadis jawapan Nabi SAW dalam hadis yang saheh terdahulu dengan lafaz :

اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَمَلِينَ

artinya: Allah ta'ala jua yang amat mengetahui apa yang mereka amalkan.

— Golongan ke-Lima Belas (الطَبَقَةُ الْخَامِسَةُ عَشْرُ) —

Golongan Zindiq (زنديق) iaitu mereka yang men-zahirkan Islam dengan Nabi Muhammad SAW tetapi yang se-benarnya mereka adalah tidak beriman kepada Nabi Muhammad dan menentang Allah dan Rasulnya.

Colongan ini ialah golongan Munafiq adanya.

Tempat mereka diakhirat kelak ialah didasar Neraka yg bawah sekali. Firman Allah surah Al Nisa' ayat 144 :

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَاتِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ

artinya: "Sesungguhnya orang munafiq itu adalah didasar Neraka yang dibawah sekali".

Orang Munafiq itu lebih jahat dari orang kafir yang te-rang terangan, kerana mereka selain dari pada kafir, mereka juga berdusta dan lebih berbahaya kepada Islam dan orang Islam.

Oleh itu mereka ialah manusia yang paling celaka da akhirat kelak.

Mereka diperolok olokkan oleh Allah.

Apabila mereka meniti, mulanya Allah beri mereka NUR (cahaya) untuk meniti.

Apabila mereka berada dalam perjalanan meniti dengan cahaya itu, mereka menyangka dalam keselamatan dan mereka melihat jalan selamat.

Tetapi tiba tiba Allah padamkan cahaya itu, Alangkah menyesal dan sakit hati mereka.

Kemudian mereka disuruh melihat kebelakang, mereka da-pati ada Nur.

Diantara mereka dan orang mukmin dibuatkan dinding, Pada dinding itu dibuatkan pintu untuk membolehkan mereka melihat orang orang mukmin dalam kemewahan rahmat Allah.

Dan dibuatkan pula pintu yang membolehkan mereka meli-hat orang kafir dalam siksa yang amat pedih.

Kepada orang mukmin mereka berkata: bukankah kami ber-sama kamu?

Mukmin menjawab: memang, tetapi kamu sendiri yang mem-fitnahkan diri kamu, dan kamu teripu daya.

Demikian diterangkan dalam surah Al Hadidi ayat 14 :

يَنَادُوا وَهُمْ أَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ تَالِىَ الْبَيْتِ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ  
وَقَدْ تَوَسَّيْتُمْ وَاتَّبَعْتُمْ وَغَرَّكُمْ الْأَمَانِيُّ جَاءَ الْقُرْآنُ وَغَرَّ  
كُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ

artinya: "Orang Munafiq itu menyera orang mukmin, "Tiadakah kami beserta kamu dahulu? Sahut orang mukmin: Ya, serta kamu, tetapi kamu membencanakan diri kamu

sendiri, dan kamu tunggu tunggu (kesengsaraan kami) dan hati kamu ragu ragu, hati kamu terpedaya kerana angan-angan yang salah, sehingga datang perintah Allah (mati) dan terpedaya kamu oleh Syaitan yang memperdayakan.

Adakah bala' yang lebih dari itu?

Diperlihatkan kepada jalan selamat dan jalan lepas, tetapi apabila mereka menyangka bahwa mereka telah selamat lalu jalan itu dihilangkan dan ditimpakan siksa atas mereka.

### Golongan ke enam belas (الطَبَقَةُ السَّادِسَةُ عَشَرَ)

Golongan ketua-ketua, penghulu, panganjur dan ikutan bagi orang ramai.

Golongan yang mengajak manusia kejalan Kafir, dan menghasut atau memandu manusia kejalan sesat.

Maka golongan ini adalah orang yang sesat lagi menyesatkan.

Firman Allah surah Al Kahl ayat 88

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَضَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَا لَهُمْ عَذَابًا  
مُتَوَكِّفًا

artinya: "Sesungguhnya orang kafir dan menahan manusia dari mengikut jalan Allah, niscaya kami tambahkan siksa atas mereka lebih dari siksa yang ada".

### Golongan ketujuh belas (الطَبَقَةُ السَّابِعَةُ عَشَرَ)

Golongan kafir pengikut pengikut bagi ketua ketua mereka, kafir yang taqlid kepada panganjur atau ketua atau ibu bapa mereka.

Golongan ini berkata: Agama kami ini itulah yang kami dapati dari orang orang tua kami dan kami hanya mengikut mereka.

Disamping mereka taqlid itu, tidaklah pula dia memusuhi orang Islam atau agama Islam, dan tidak pula berusaha untuk merusakkan agama Islam.

Telah Ittifaq orang Islam bahwa Golongan ini adalah masuk Neraka, dan mereka adalah kafir adanya, meskipun mereka semata mata Taqlid dan mengikut pemimpin mereka.

Sungguh begitu ada juga Ahli Bid'ah yang berkata bahwa golongan ini masuk Syurga.

Mereka dikatakan adakah dari golongan orang yang tidak sampai da'wah Islam.

Perkataan ini tidak seorangpun dari para sahabat Nabi SAW, Tabi'in dan orang orang yang kemudiannya yang berkata demikian, hanya diketahui dari golongan Ahli Bid'ah dari golongan Ahli Kalam dalam Islam.

Sedangkan telah sah dan jolas Nabi SAW bersabda:

مَا مِنْ مَوْلَدٍ إِلَّا هُوَ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبْوَاهُ يَهُودِيَّةٍ  
أَوْ نَصْرَانِيَّةٍ أَوْ مَجُوسِيَّةٍ

artinya: Tidak dilahirkan seseorang anak itu melainkan dia dilahirkan atas Fitrakah (فطرة) yakni atas dasar agama Islam, maka dua ibu bapanyalah yang menjadikan dia Yahudi atau Nasrani atau Majusi.

Dan sah pula Nabi SAW bersabda:

إِنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا الشَّيْءُ الْمُسْلِمُ

artinya: Sesungguhnya Syurga itu tidak akan masuk kedalamnya melainkan diri yang Muslim.

Sedangkan orang yang Taqlid kepada orang kafir itu bukanlah ia'nya Muslim sedangkan dia ada akal.

Dan orang yang berakal itu adalah mukallaf, dan tiap-tiap Mukallaf itu tidaklah terkeluar dari pada Islam atau kafir.

Orang tidak sampai seruan itu adalah tidak termasuk orang yang Mukallaf.

Maka pada masaalah ini, orang ini sama dengan kanak-kanak dan orang gila.

Islam ialah mentauhidkan Allah dan ibadat hanya kepada Nya, dan tiada disekutukannya, dan Iman pula ialah beriman kan Allah dan Rasulnya.

Oleh itu siapa yang tidak menunaikan kedua-duanya (iman dan islam) niscaya bukanlah dia seorang Muslim. Dan kalaulah dia itu bukan kafir'inad (kafir keras kepala) tetulah dia itu Kafir jahil.

Kesimpulannya mereka adalah kafir jahil, sedangkan keadaannya kafir jahil itu tidaklah mengeluarkannya dari seorang kafir, meskipun bukan kafir 'inad.

Dan telah diterangkan dalam Quran, bahwa orang yg mengikut adalah sama dengan orang yang diikutnya dalam Neraka.

Firman Allah surah Al A'raf ayat 38

رَبَّنَا هُوَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ  
تَالْأَنْفُسِ ضَرِفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ

Artinya: "Wahai Tuhan kami, (kata Rafir taqlid) mereka inilah yang menyesatkan kami, maka berilah mereka siksa yang berlipat ganda.

Allah ta'ala menjawab: tiap tiap kamu menerima siksa yang berlipat ganda, tetapi kamu tidak tahu".

Dan dalam ayat 47/48 surah Al mukmin :

Gor

lim

fir

artir

Herka

jin

Berkat

bahwa

adan

Da

masuk

وَأَذِيتُهَا جُؤُنَ فِي النَّارِ خِيفُونَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا  
 إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَمَا كُنَّا بِمُعْجِزَيْكُمْ عَنِ الصَّيِّغَاتِ الَّتِي تَنَارُ  
 قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا نَكُلُّ مِنْهُ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُمُ الْعَذَابَ

artinya: "Perhatikanlah, ketika mereka berbantah-bantah dalam Neraka, maka berkata orang-orang yang lemah kepada orang-orang yang sombong (ketua): Kami hanya pengikut kamu, apa dapatkah kamu menolakan sebagian siksa Neraka itu dari kami?"

Dan firman Allah surah Al Saba' ayat 31/32

يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا أَوْ لَا أَنْتُمْ كُنَّا  
 مُؤْمِنِينَ - قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضِعِفُوا لِمَنْ صَدَدْنَاكُمْ  
 مِنَ الْمُهْدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ أَنْتُمْ مُجْرِمُونَ

artinya: "Maka berkata orang-orang yang lemah (pengikut) kepada orang-orang besarnya (ketua ketuanya): Kalaulah tidak kerana kamu niscaya kami beriman akan Allah".

"Sahut orang-orang besar itu kepada orang-orang yang lemah: Kamikah yang menghalang kamu dari pada petunjuk Tuhan, setelah datang kepada kamu? Bahkan kamu berdosa pula seperti kami"

Golongan ke Lapan Belas (الطَّبَقَةُ الثَّامِنَةُ عَشَرَ)

Golongan Jin (الْجِنَّ).

Ittifaq seluruh Muslimin bahwa Jin itu ada yang Muslim ada yang kafir.

Firman Allah Surah Al Jin ayat 11

وَأَنذَرْنَا الصَّالِحِينَ وَمِنَ الَّذِينَ ذَلِكُمْ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَرًا

artinya: (kata jin-jin itu) "Sesungguhnya ada diantara kami yang saleh dan ada pula yang kurang dari yang demikian, maka kami adalah bermacam-macam".

Berkata Mujahid (Ahli Tafsir) ayat ini menyatakan bahwa Jin itu ada yang Islam dan ada yang kafir.

Berkata Al Hasan (Ahli Tafsir) dan Al Saddi (Ahli Tafsir) bahwa Jin itu seperti kamu, ada mazhabnya mazhab Qadariah ada yang Rafidzah, ada yang Murjiah dan lain-lain.

Dan telah ittifaq Muslimin bahwa Jin yang kafir itu masuk Neraka.

Wirman Allah surah al Sajadah ayat 13

وَلَكِنَّ مَثْوًى الْقَوْلِ مِثْلُ مَا كُنَّ جَهَنَّمُ مِنَ الْجِبِّ وَالْثَّاسِ

artinya:

"Tetapi telah tetap perkataan dari padaku (Allah) sungguh aku akan penuhkan neraka Jahannam itu dengan Jin dan manusia sekalianya".

Ada lagi ayat ayat yang lain menerangkan hal ini.

Disamping itu telah ittifaq juga muslimin bahwa Syariat Nabi Muhammad SAW adalah meliputi Jin.

Adapun Jin yang muslim itu telah dikatakan oleh Jamhur Salaf dan Khalaf bahwa mereka adalah masuk Syurga.

Catetan:

Bab golongan manusia hari wiyamat ini, diambil dari kitab (طريقه المخرجين و باب السعادات) karangan

Al Imam Al 'allamah Al Muhaddist Mufasssir, Al Ushuli, Al mutakallimi, Al Damsyiqi Al Syahir bi Ibni Qaim Al Juziah, wafat pada tahun 751 H.

Ingatan:

Masalah yang dicatetkan dalam bab ini dalam buku ini, dalam golongan yang kelapan;

Maitu sampai fahala amal orang yang hidup yang diniatkan untuk orang yang mati, menurut I'tiqad Ahlis-sunnah wal-jamaah,

adalah diambil dari kitab Al Mizah Al Sya'rani akhir bab Jana-iz (akhir juz' I).

dan lihat buku 40 masallah agama, Kiyai Haji Sirajuddin Abbas.

P  
S  
ma

ad

aze

HAQI

artil

maka  
adanya



MA'NA QADZA DAN QADAR

( الْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ )

Rukun Iman dalam Islam rukun yang ke enam disebutkan Iman dengan Qadza dan Qadar sama ada baiknya dan jahatnya adalah dengan ketentuan dan dijadikan oleh Allah SWT.

Firman Allah surah Al Ahzab ayat 38 :

وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا

artinya; "Dan adalah pekerjaan Allah itu ketentuan yang telah ditentukan" (oleh Allah).

Dan firman Nya SWT surah Al Qamar ayat 49 :

وَإِنْ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقْنَاهُ بِقَدَرٍ

artinya: "Sesungguhnya segala sesuatu itu kami jadikan dengan Qadar" (ketentuan yang telah ditentukan).

Subda Nabi SAW riwayat Al Tarmizi dari Saiyidina Jabir :

لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ

artinya: Tidak beriman seseorang hamba itu sehinggalah ianya beriman dengan Qadar, baiknya dan jahatnya (dari Allah).

HAQIQAT QADZA ( حَقِيقَةُ الْقَضَاءِ )

Qadza ialah:

إِرَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى الْأَشْيَاءَ وَتَعَلُّقُهَا الْأَرْثَ

artinya: Ialah Kehendak Allah (ketentuan oleh Allah) akan sesuatu dan ta'luq Iradat Nya pada zala.

Pendeknya Qadza' itu ialah ketentuan oleh Allah akan sesuatu pada azal, yang merupakan Ta'luq Iradat Nya, yang mana Ta'luq Iradat Nya itu adalah Ta'luq Tanjizi Qadim.

Maka Wada' itu adalah sifat Zat Allah dan Qadim adanya.

Jadi Qadza' itu ialah ketentuan oleh Allah pada azal sebelum adanya sesuatu.

HAQIQAT AL QADAR ( حَقِيقَةُ الْقَدَرِ )

إِيمَانُ اللَّهِ الْأَشْيَاءَ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ خِيَمًا لَا يَزَالُ عَلَى قَدَرٍ  
مُخْتَلِفٍ وَوَجْهٍ مُتَعَيِّنٍ إِرَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى

artinya: Qadar itu ialah Allah ta'ala menjadikan sesuatu sebagaimana yang ada yang senantiasa sesuai dengan Qadar yang tertentu, dan atas jalan yang tertentu yang dikhendaki oleh Allah.

Tanwirul-qulub

Maka Qadar itu adalah sifat bagi Af'al Allah dan baharu adanya, dan Qadar itu sesuai dengan Qadza'.

Maka Qadar itu adalah baharu, kerana ianya adalah Ta'luq Tanjizi Hadist bagi Qudrat Allah (تعلق تنجيزي عبادتي بقدرة)

Tetapi Qadza' itu adalah Qadim, kerana ianya ta'luq Tanjizi Qadim bagi Iradat Allah (تعلق تنجيزي قديم بآمر الله)

Dan boleh juga kita katakan:

Qadza' itu ialah ketentuan oleh Allah pada azal, dan Qadar itu ialah pelaksanaan pada waktu diadakan, pada tempat, sifat dan keadaan yang ditentukan menurut Qadza' Nya.

Ada pula ulama yang menamakan Q A D A R itu ialah ketentuan pada azal iaitu ta'luq Tanjizi Qadim bagi Iradat,

dan Qadza' itu ialah ta'luq Qudrat Nya yang Tanjizi Hadist.

Jadi menurut perkataan ini adalah kebalikan kata yang pertama, yakni Qadar itu Qadim dan Qadza' itu Baharu.

Walaupun bagaimanapun, mereka sepakat bahwa segala suatu yang akan terjadi itu adalah telah ditentukan lebih dahulu pada azal dengan Iradat Nya, dan apa yang terlaksana atau yang dijadikan Allah itu adalah sesuai dengan apa yang telah ditetapkan pada azal oleh Allah ta'ala.

#### Ulasan

Satu perkara yang wajib kita percayai, iaitu segala suatu yang terjadi dalam alam ini dan alam seluruhnya adalah menurut Qadza' dan Qadar Allah belaka.

Telah Ijma' seluruh Muslimin pada :

مَا شَاءَ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ

artinya: Apa saja yang dikehendaki Allah ada, niscaya adalah suatu itu, dan apa saja yang tidak dikehendaki ada oleh Allah, niscaya tidaklah akan ada suatu itu.

Dan apa jua yang kita lakukan, dan apa jua tidak akan dapat kita lakukan, melainkan dengan kehendak Allah jua, bukan dengan kehendak kita, meskipun kita juga menghendaki suatu itu.

Benarlah apa yang dikatakan orang: Rezeki secupak itu tidak akan jadi segantang, segala nasib kita telah ditentukan oleh Allah SWT lebih dahulu.

Segala suatu yang berlaku mestilah yang telah dikehendaki oleh Allah lebih dahulu.

Tidak ada suatu yang berlaku yang tidak dikehendaki oleh Allah ta'ala.

#### Kerana,

Sekiranya ada berlaku atau boleh berlaku suatu yang tidak dikehendaki Allah, atau diluar pengetahuan Allah, ini bermakna membawa kekurangan pada kesempurnaan ketuhanan Nya, dan kelemahan bagi kuasa mutlak Nya dan bermakna ada suatu



yang berlaku tidak dengan kehendak Nya dan ada suatu yang berlaku dalam kerajaan Nya yang tidak diketahui Nya.--

Semuanya itu adalah mustahil pada haq Allah ta'ala.

Qadza' dan Qadar itu wajib atas tiap mukallaf meimannya, dan mempercayai bahwa nasib yang diterimanya itu adalah berlaku dengan kehendak Allah dan telah ditentukan oleh Nya pada azal, sekali kali tidak terkeluar dari pada Qadza' dan Qadar Allah SWT.

Tetapi disamping itu kita jangan lupa:

bahwa adalah kita tidak tahu apa perkara yang akan berlaku atas diri kita, dan apakah nasib yang akan kita terima.

Yang kita ketahui ialah antara lain yang telah berlaku atas diri kita dan perkara yang sedang kita hadapi sekarang.

Maka untuk menghadapinya kita mesti bekerja dan berusaha sedaya upaya kita mengikut sunnah Tuhan yang diperlakukannya dalam alam ini.

Misalnya, kalau sekarang kita sedang menghadapi lapar, maka perkara yang patut kita kerjakan ialah berusaha mencari makanan dan memakannya,

Kerana menurut sunnah Allah yang selalu berlaku, kalau kita telah makan niscaya Allah beri kita kenyang dan dihilangkan lapar ketika itu dari kita.

Biasanya, nasib yang kita terima setelah kita makan, ialah kita jadi kenyang dan hilang lapar kita.

Demikian sunnah Tuhan dalam alam ini.

Sunnah Allah dalam alam. (سُنَّةُ اللَّهِ فِي الْعَالَمِ)

Jadi sunnah Allah dalam alam ini, ialah peraturan atau kebiasaan yang diperlakukan Allah dalam alam ini.

Hal ini juga disebut HUKUM ADAT. (حُكْمُ الْعَادَةِ).

Namun demikian, pada hakikatnya bukanlah nasi yang mengenyangi, bukan obat yang menyembuhkan, bukan air yang membasah dan sebagainya, tetapi yang sebenarnya ialah dengan kehendak dan ketentuan dari Allah dan dijadikan oleh Allah.

Sunnah itu akan berlaku terus dalam alam ini.

Firman Allah surah Al-Ahzab ayat 62:

الْأَحْزَابِ ٦٢

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلشَّيْءِ ثَبَاتًا إِلَّا

artinya: "Engkau tidak akan mendapat sunnah Allah itu berubah rubah".

Dan jangan lupa

Bahwa Qadza' yang telah ditentukan pada azal itu boleh berubah jika Allah sendiri yang mengubahnya.

Adakalanya, melihat kepada do'a seseorang itu maka qadza'nya diubah oleh Allah.

-Hadis riwayat Al Tarmizi sabda Nabi SAW :

لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا أَمْرًا

artinya: Tidak akan menolak Qadza' itu melainkan do'a.

Dan tulisan Si Luh Mahfuz itu boleh ditetapkan sebagaimana yang ada dan boleh dipadamkan atau digantikan dengan yang lain.

Firman Allah surah Al Ra'd (الرعد) ayat : 41 :

يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أَمْرُ الْكِتَابِ

artinya: "Allah menghapuskan apa yang dia kehendaki, dan menetapkan apa yang dia kehendaki, dan ditangan-Nya Ummul-kitab (Luh Mahfuz).

Dan firman Allah menyuruh kita berdo'a, surah Al Mukmin 60

ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ

artinya: "Berdo'alah akan daku aku akan perkenankan bagi kamu".

Antara do'a yang lazim kita baca ialah memohon supaya dipanjangkan umur, dimurahkan rezki dan diubahkan keadaan yang ada kepada yang lebih baik.

Sekiranya Qadza' itu sekali kali tidak boleh berubah, apa ma'nanya kita disuruh Allah berdo'a?

Jadi untuk menghadapi nasib yang akan datang dan yang ada sekarang, ialah dengan cara berdo'a dan berusaha yang cukup mengikut Sunnah, untuk mendapatkan jalan keluar dari nasib yang ada dan perubahan kepada yang lebih baik pada nasib yang akan datang.

Dalam berusaha, kita berpegang kepada Firman Allah surah Al Ma'du (المائدة) ayat 16

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْيِرُ مَا يُقِيمُ حَتَّى يُغَيِّرَ أَمْرًا بِأَنفُسِهِمْ

Artinya: "Sesungguhnya Allah tidak akan mengubah nasib suatu kaum itu melainkan mereka mengubah sifat tingkah laku dan perjuangan mereka".

Dan juga kurniaan rezki Allah itu biasanya berdasarkan usaha kita.

Ya memang tidak kita nafikan bahwa kadang kala kita menerima rezki yang tidak disangka sangka (tidak ada usaha lebih dahulu), itu memang ada berlaku menurut kehendak Allah.

Tetapi perkara seperti ini tidak boleh dijadikan pandu-

yang berlaku tidak dengan kehendak Nya dan ada suatu yang berlaku dalam kerajaan Nya yang tidak diketahui Nya--

Semuanya itu adalah mustahil pada haq Allah ta'ala.

Qadza' dan Qadar itu wajib atas tiap mukallaf meimanya, dan mempercayai bahwa nasib yang diterimanya itu adalah berlaku dengan kehendak Allah dan telah ditentukan oleh Nya pada azal, sekali kali tidak terkeluar dari pada Qadza' dan Qadar Allah SWT.

Tetapi disamping itu kita jangan lupa:

bahwa adalah kita tidak tahu apa perkara yang akan berlaku atas diri kita, dan apakah nasib yang akan kita terima.

Yang kita ketahui ialah antara lain yang telah berlaku atas diri kita dan perkara yang sedang kita hadapi sekarang.

Maka untuk menghadapinya kita mesti bekerja dan berusaha sedaya upaya kita mengikut sunnah Tuhan yang diperlukannya dalam alam ini.

Misalnya, kalau sekarang kita sedang menghadapi lapar, maka perkara yang patut kita kerjakan ialah berusaha mencari makanan dan memakannya.

Kerana menurut sunnah Allah yang selalu berlaku, kalau kita telah makan niscaya Allah beri kita kenyang dan dihilangkan lapar ketika itu dari kita.

Biasanya, nasib yang kita terima setelah kita makan, ialah kita jadi kenyang dan hilang lapar kita.

Demikian sunnah Tuhan dalam alam ini:

sunnah Allah dalam alam. (سُنَّةُ اللَّهِ فِي الْعَالَمِ)

Jadi sunnah Allah dalam alam ini, ialah peraturan atau kebiasaan yang diperlakukan Allah dalam alam ini.

Hal ini juga disebut HUKUM ADAT (حُكْمُ الْعَادَةِ).

Namun demikian, pada hakikatnya bukanlah nasi yang mengenyangi, bukan obap yang menyembuhkan; bukan air yang membasah dan sebagainya, tetapi yang sebenarnya ialah dengan kehendak dan ketentuan dari Allah dan dijadikan oleh Allah.

Sunnah itu akan berlaku terus dalam alam ini.

Firman Allah surah Al Ahzab ayat 62:

الْأَحْزَابِ ٦٢

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلشَّيْءِ شَيْئًا

artinya: "Engkau tidak akan mendapat sunnah Allah itu berubah rubah".

Dan jangan lupa

Bahwa Qadza' yang telah ditentukan pada azal itu boleh berubah jika Allah sendiri yang mengubahnya.

Adakalanya, melihat kepada do'a seseorang itu maka qadza'nya diubah oleh Allah.

-Hadis riwayat Al Tarmizi sabda Nabi SAW :

لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ

artinya: Tidak akan menolak Qadza' itu melainkan do'a.

Dan tulisan di Luh Mahfuz itu boleh ditetapkan sebagai mana yang ada dan boleh dipadamkan atau digantikan dengan yang lain.

Firman Allah surah Al Ra'd (الرعد) ayat : 41 :

يَمْحُوُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ مِمَّا بَيَّنَّتْ وَعْدُهُ أَمَّا الْكِتَابُ

artinya: "Allah menghapuskan apa yang dia kehendaki, dan menetapkan apa yang dia kehendaki, dan ditangan-Nya Ummul-kitab (Luh Mahfuz).

Dan firman Allah menyuruh kita berdo'a, surah Al Mukmin 60

أَدْعُونِي أَجِبْكُمْ

artinya: "Berdo'alah akan daku, aku akan perkenankan bagi kamu".

Antara do'a yang lazim kita baca ialah memohon supaya dipanjangkan umur, dimurahkan rezki dan diubahkan keadaan yang ada kepada yang lebih baik.

Sekiranya Qadza' itu sekali kali tidak boleh berubah, apa ma'nanya kita disuruh Allah berdo'a?

Jadi untuk menghadapi nasib yang akan datang dan yang ada sekarang, ialah dengan cara berdo'a dan berusaha yang cukup mengikut Sunnah, untuk mendapatkan jalan keluar dari nasib yang ada dan perubahan kepada yang lebih baik pada nasib yang akan datang.

Dalam berusaha, kita berpegang kepada Firman Allah surah Al Ra'du (الرعد) ayat 10 :

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْيِرُ مَا يُقِيمُ حَتَّى يَغْيِرَ أَمَارًا نَفْسِهِمْ

Artinya: "Sesungguhnya Allah tidak akan mengubah nasib suatu kaum itu melainkan mereka mengubah sifat tingkah laku dan perjuangan mereka".

Dan juga kurniaan rezki Allah itu biasanya berdasarkan usaha kita.

Ya memang tidak kita nafikan bahwa kadang kala kita menerima rezki yang tidak disangka sangka (tidak ada usaha lebih dahulu), itu memang ada berlaku menurut kehendak Allah.

Tetapi perkara seperti ini tidak boleh dijadikan pandu-

an untuk berusaha.

Hendaklah kita berpegang dengan Firman Allah dalam berusaha, surah Al Taubah ayat 106 :

وَمَنْ أَعْمَلُوا فَيُتْلَوْا فَيَنْتَقِصُوا مِنْهُ شَيْئًا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَلِيمٌ

artinya: "Dan hendaklah engkau katakan (kepada mereka) hendaklah kamu berusaha (bekerja), maka Allah akan melihat amal kamu".

Pada akhirnya perjuangan kita:

dan setelah kita berusaha seberapa daya upaya, kita dapati hasilnya, maka itu mesti kita terima dengan redo, kerana itulah nasib kita yang ditentukan Allah adanya.

Dengan itu kita kita redo dengan hukum Allah, dan tidak sekali kali menyebabkan kita patah semangat untuk berusaha lagi.

Tidak gentar menghadapi perjuangan bersenjata:

Selanjutnya dengan kepercayaan Qadza' dan Qadar ini, adalah membawa semangat tidak gentar menghadapi perjuangan bersenjata, kerana kita percaya, sebelum ajal berpantang mati.

Kalau Tuhan tidak menghendaki kita tewas, sekali kali kita tidak akan tewas.

Jadi apakah yang ditakutkan?

kita berpegang kepada ayat Allah surah Al Taubah ayat: 51

قُلْ إِنَّا بِمَا عَمِلْتُمْ أَشْفِقُونَ  
قُلْ إِنَّا بِمَا عَمِلْتُمْ أَشْفِقُونَ

Artinya: "katakanlah, sekali kali tidak sampai kepada kami melainkan apa yang telah dituliskan (ditetapkan) oleh Allah untuk kami, Dialah pemimpin kami, dan atas Allah hendaklah orang-orang mukmin itu bertawakkal".

Pandangan Qadariyah (القدرية) dan Jabariyah (الجبرية) pada masalah Qadza dan Qadar dan usaha.

Al Qadariyah

Tersebut dalam kitab Al Yawaqit wal-jawahir Imam Al Sya'rani: artinya:

Jika dikatakan bahwa Ikhtiar dan Usaha itu tidak termasuk dalam Maqdurah (مقدورة) bagi Allah, yakni tidak dikuasai oleh Allah, yakni Allah sekali tidak campur tangan dalam perbuatan hamba, tentulah tidak mustahil bahwa usaha hamba itu maqdurah bagi hamba (dikuasai oleh hamba).

Ini adalah pendapat kaum Qadariyah.

Lihat ms 129/130 dalam buku ini.

Jabariah

Dan jika dikatakan bahwa usaha dan ikhtiar hamba itu Maqdurah bagi Allah, yakni bahwa tidak ada campur tangan hamba sekali kali, hanya 100 % terserah kepada Allah semata mata, ini adalah i'tiqad Jabariah adanya.

Lihat ms 129/130 dalam buku ini fasal Jabariah.

Pandangan Ahlis-sunnah wal-jamaah:

Berkata ulama Tauhid dari Ahlis-sunnah wal-jamaah: Barang siapa yang berkata bahwa hamba itu tidak ada amal semata mata, sesungguhnya ianya keras kepala (عناد = ingkar) kepada kenyataan.

Kerana pada kenyataan:

bahwa hamba itu ada mempunyai kemahuan, ada pilihan, sebab gerak manusia berbuat suatu kerja adalah gerak yang disengajakannya, seperti seseorang bergerak naik pokok kelapa, adalah berlainan dengan geraknya dia jatuh dari pokok kelapa itu.

Demikian juga gerak seseorang bernafas dan gerak dia berlari umpamanya, adalah berlainan.

Yang satu gerak yang disengaja, dan yang satu lagi gerak yang tidak disengajakan.

Jadi bagi hamba itu ada sengaja, ada pilihan, ada kemahuan dan ada usaha.

Dan barang siapa yang berkata bahwa hamba itu berkuasa atas amalnya (hamba itu mempunyai perbuatan yang memberi bekas, atau iradat yang menentukan sesuatu sebagaimana kata Qadariah) maka orang itu mensekutukan Allah dan bid'ah yang sesat adanya.

Sedangkan tempat meletakkan suruh dan tegah oleh Allah ialah manusia yang ada mempunyai ikhtiar dan usaha dan pilihan antara mahu berbuat atau tidak mahu berbuat.

Lihat buku ini ms 131 fasal Ahlis-sunnah.

Pandangan Ahli Tasauf

a. Jika dikatakan bahwa perbuatan hamba itu adalah bagi Allah, itu adalah betul.

Dan jika dikatakan bahwa perbuatan hamba itu adalah bagi hamba, itu juga betul.

Kerana kalau tidak begitu, tentu tidak sah ditujukan suruh kepada hamba, dan tidaklah boleh Allah berkata kepada hamba, buatlah itu buatlah ini. Dan juga tidak Allah berkata: jangan buat itu dan jangan buat ini, dan tidaklah disandarkan amal kepada hamba.



b. Maka menyandarkan amal kepada hamba itu, ialah kerana pada hamba itu terletaknya dosa dan fahala amal itu, sedangkan pada hakikatnya perbuatan hamba itu dijadikan oleh Allah.

Tetapi apabila kita saksikan kenyataannya maka amal itu ada pada hamba (berlaku pada hamba) kita sangka perbuatan itu dari pada hamba.

Apabila hamba menyangka perbuatan itu dari pada hamba, maka Allah sandarkan saja (Allah katakan saja) perbuatan itu dari pada hamba, sebagaimana yang hamba sangka sendiri.

Kemudian apabila dibukakan oleh Allah hijab (tahir kegelapan) Allah perlihatkan kejahatan kita, barulah kita tahu bahwa pada hakikatnya perbuatan itu adalah bagi Allah belaka.

Dari segi perbuatan itu dari pada Allah belaka, maka bolehlah dikatakan semua pekerjaan dan semua perbuatan itu, adalah baik semuanya.

Kerana kalau dipandang segala perbuatan itu dijadikan Allah, sedangkan Allah itu sekali kali tidak boleh dikatakan berbuat kejahatan, atau perbuatan Allah itu jahat, dan memangnya Allah sekali kali tidak berbuat kejahatan.

Adab : Kemudian disamping pandangan hakikat bahwa semua perbuatan itu bagi Allah, kita pandang pula kebesaranNya, dan kemuliaan Nya, maka mestilah kita berdiri dihadapan Nya dengan penuh adab.

Oleh itu, perbuatan yang baik itu kita sandarkan saja kepada Allah, dan perbuatan yang jahat itu kita sandarkan kepada diri kita (kita mengaku berbuat salah).

Atau yang baik kita sandarkan kepada Allah kerana pada hakikatnya memang dia yang mengadakannya, dan jahat itu kita sandarkan kepada diri kita kerana Allah sendiri yang menyandarkannya kepada kita.

Jadi kita hanya menyampaikan atau menghiyatkan perkataan Allah.

Ketika itu Allah telah memperlihatkan jalan hikmat kepada kita, pada masalah ini.

Ditinjau dari segi bahwa pada hakikatnya segala perbuatan itu semuanya oleh Allah, maka segala perbuatan itu adalah baik semuanya.

Jadi Allah tukarkan yang jahat itu jadi kebaikan sebagai pertukaran hikmatnya, bukan pertukaran pada diri (محسِن) perbuatan itu. (Kerana barang yang baik adalah baik dan barang jahat adalah jahat).

Sedutan dari Al Yawaqit wal-jawahir  
Juzu' I ms 141.

Catetan

1. Masalah Qadza' dan Qadar itu adalah masalah yang halus dan sulit, dan masalah pokok.

Dia tidak dapat menghilangkan terus kemusykilan melainkan dengan jalan KASYAF (كشف).

Iaitu Allah bukakan hijab dan Dia perlihatkan hakikat Qadza' dan Qadar itu kepada siapa yang dikehendaki Nya.  
Al Yawaqit wal-jawahir I 139

2. Soalan:

Jika demikian, segala perbuatan pada hakikatnya perbuatan Tuhan, maka Dia lah yang jahat dan Dia lah yang baik.

Jawab:

Adapun yang bersifat dengan baik atau jahat ialah suatu yang berlaku padanya keadaan baik atau keadaan jahat, atau tempat duduknya kelakuan baik atau jahat itu.

Tidaklah kamu melihat bahwa yang mengadakan warna putih atau hitam itu ialah Allah, tetapi apakah Allah itu yang putih atau yang hitam?

Seperti seorang yang membuat kertas itu warna putih, apakah kertas itu yang putih atau tukangya yang putih?  
Tanwirul-qulub

3. Kesimpulan

a. Menurut i'tiqad Ahlis-Sunnah wal-jamaah (I'tiqad yang haq) bahwa hamba itu berusaha dan Allah yang mengadakan.

b. Menurut I'tiqad Qadariyah (i'tiqad sesat):  
Bahwa hamba itu mengadakan perbuatannya sendiri.

c. Menurut i'tiqad Jabariah (juga sesat):  
bahwa yang mengadakan perbuatan itu semata mata Allah ta'ala, dan tidak ada sekali kali bagi hamba itu usaha dan ikhtiar.



BEBERAPA MASAALAH1. Masaalah Gugur Taklif ( استغفار التكليف )

Adakah harus gugur Taklif dari seseorang pada satu masa yang tertentu, kerana dia telah sampai kepada suatu maqam yang tinggi atau setelah memperoleh satu satu maqam ma'rifah?

Jawah

Untuk menjawab soalan ini kita ambil jawapan oleh Imam Al Zabidi dalam Ittikhafus-sadah, Syarah Ihya' ulumuddin, pada masaalah ini, dan dinuqil oleh pengarang Bahrul-Mazi Syarah Hadis Al Tarmizi, juzu 18 ms 222/223

Seorang hamba Allah itu selama masih ada akal nya dan dia baligh, tidak sekali kali sampai kepada perangkat gugur taklif dari padanya, sehinggalah dia itu mati.

Kerana firman Allah surah Al Hjiir ayat yang akhir:

وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ

artinya: "Dan sembahlah Tuhanmu didatangi Yaqin (mati)".

Yakni beribadatlah kepada Allah hingga kamu mati.

Telah ittifaq ahli tafsir bahwa ma'na perkataan Al Yaqin ( اليقين ) disini ialah Al Maut ( الموت ) artinya mati.

(Jadi maksud ayat ini bahwa seseorang itu selama ianya masih siuman akal nya tidaklah sekali kali gugur dari pada nya segala tuntutan syara' sehinggalah dia mati)

Ada pula setengah dari ahli jawab yang berkata: bahwa seseorang yang salik (yang melakukan سُلُوك ) apabila dia telah sampai kepada sehabis habis kasih, dan suci hatinya, dan mempunyai kelebihan dan dia telah memilih iman dari kufur, niscaya gugurlah dari padanya suruh dan tegah (gugur taklif) dan tidak dimasukkan oleh Allah dia kedalam Neraka dengan sebab dia berbuat dosa besar.

Dan setengahnya berkata: niscaya gugur dari pada nya ibadat zahir dan jadilah ibadatnya berpikir dan mengelakkan perangkat batin.

Manka i'tiqad ini adalah kafir dan Zindiq, dan adalah suatu perkara bodoh dan jahil.

Soalan:

Bukankah Nabi SAW ada bersabda yang menyokong perkataan ini yang berbunyi:

إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا مَرَّيْقَهُ الذَّنْبُ

artinya: Apabila Allah kasih akan seseorang hamba itu, niscaya tiada memberi mudarat akandia oleh dosa.

Maka hadis ini adalah menunjukkan bahwa i'tiqad mereka adalah betul.

Jawab: Sebenarnya ma'na hadis ini ialah :

Kalau seseorang itu telah dikasihi Tuhan, dia dipelihara Nya dari berbuat dosa.

Jadi bagaimana orang itu ditimpa oleh mudarat dosa, kerana dia tidak ada ber dosa. Dan kalaupun dia ada berbuat dosa, dengan segera dia bertaubat dan mohon ampun.

Dan mafhum hadis ini (kebalikan ma'nanya): Siapa yang dibenci Tuhan maka tiada memberi faedah kepada perbuatan taat, kerana dia tidak akan berbuat taat, ataupun ada dia berbuat taat tetapi dengan niat yang tidak betul.

Jadi orang itu sebenarnya tidak ada berbuat taat, maka bagaimana dia dapat menerima faedah taat?.

Soal:

Taklif ibadat itu adakah dia gugur dari seseorang yg telah sampai kepada Maqam Ma'rifah.

Jawab:

Berkata Imam Al zabidi dalam Ittikhafnya:

\* Sesungguhnya telah dinuqilkan dari setengah ulama' Sufiah, masalah seseorang hamba yang salik itu apabila dia sampai kepada maqam Ma'rifah itu niscaya gugur dari padanya taklif ibadat.

Maka oleh setengah ulama Muhaddiqin (العلماء المحققون) telah memberi jalan benar nya perkataan ini.

Bahwa Taklif (تكليف) itu adalah pecahan dari pada perkataan Kulfah (كُلْفَة) yang artinya berat, beban, tugas, payah.

Sebenarnya orang 'Arif Billah (ahli Ma'rifah yang berada dimaqam Ma'rifah itu) tidak merasa berat berbuat ibadat, tidak merasa payah berbuat ibadat, tidak merasa ibadat itu sebagai beban, sebagai tugas, tetapi mereka beribadat itu dengan sukacita, bersedap-sedap, dengan rajin dan jadi kegemaran bagi mereka,

Mereka merasa rindu dendam dengan Tuhannya, mereka nampak bertambah tambah bahagiannya dalam ibadat.

Kerana inilah setengah ulama Masya-ih (المشايخ) berkata: Dunia ini lebih utama dari akhirat, kerana dunia ini negeri Hidmat, dan kahirat itu negeri Ni'mat, maka maqam Hidmat itu lebih utama dari Martabat Ni'mat.

Dihik'yatakan dari pada Saiyidina Ali R'a berkata: Bahwa djikalau aku diberi pilih antara mesjid dan Syurga tentulah aku pilih mesjid, kerana mesjid itu haq Allah atas hamba Nya dan syurga itu adalah hasbuan Nafsu.

Disini pual para Auliya! memilih panjang umur (memohon dinajangkan umur) didalam dunia ini.

Dimaksudkan, jika telah mati maka masa hidmat sudah habis, dan kebahagiaan yang lebih utama ialah dapat berhidmat dengan Allah.

Ittikhafus-sadah,  
Bahrul-mazi 18 ms 223.

## 2. Masalah kedua:

tersebut dalam kitab:

a. الْمُفْتَى الْمُتَحَاجُّ لِلشَّيْخِ مُحَمَّدِ السَّيِّدِي الْحَطِيبِ جُزْءُ ١

b. أَسْنَى الْمَطَالِبِ لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ زَكَرِيَّا الْأَنْصَارِي  
أَخْرَاجُ الصَّلَاةِ

c. قَلِيْبِي شَرَحَ مِنْهَا رِطَابِيْن لِدَلَامَةِ تَلِيْبِيْ أَخْرَاجُ الصَّلَاةِ

قَالَ الْفَرَزْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ: مَنْ ادَّعَى أَنْ بَيَّنَّاهُ وَبَيَّنَّ اللَّهُ  
حَالَهُ اسْتَقْبَلَتْ عَنْهُ الصَّلَاةُ وَإِنَّا حَتَّ لَهُ الْخَمْرَ أَوْ أَلْكَرَ مَالِ  
النَّاسِ كَزَعْمِ بَعْضِ الْمُتَصَوِّفَةِ فَلَا شَكَّ فِي رُجُوبِ قَتْلِهِ  
بَلْ قَتْلُ مِثْلِهِ أَفْضَلُ مِنْ قَتْلِ مِائَةٍ كَافِرٍ لِأَنَّ ضَرْبَةَ الْكُفْرِ

artinya: Berkata Imam Al Ghazali Rahmatullahi 'alaih: barang siapa yang mendakwa (berkata, beri'tiqad) bahwa ada suatu hal (maqam) antaranya dan Tuhannya (bila sampai di-maqam itu) niscaya gugur dari padanya, sambahyang atau harus baginya minum arak atau memakan harta manusia (dengan jalan tidak halal) sebagaimana yang didakwkan oleh setengah mereka yang seperti ahli tasauf (الْمُتَصَوِّفَةُ) maka syak lagi pada hukum wajib orang itu dibunuh.

Bahkan membunuh orang itu lebih afdzal dari pada membunuh 100 kafir kerana bahaya orang itu lebih banyak.

3. Al Qadzi: 'Iyadz ( الْقَاضِي عِيَّاض ) dalam kitab nya

( السَّيْفَاء ) juzu' II ms 247 berkata dalam bab sebab sebab orang jatuh Murtad :

وَقَوْلُ بَعْضِ الْمُتَصَوِّفَةِ أَنَّ الْعِبَادَةَ وَكُلَّ مَعَاهِدَةٍ إِذَا حَصُرَتْ  
فَقُوتُهُمْ أَغْصَتْ بِهِمْ إِلَى اسْتِقْطَاعِهَا وَإِبَاحَةِ كُلِّ شَيْءٍ لَهُمْ

رَفَعَ عَنْهُمْ الشَّرَائِعَ عَنْهُمْ

artinya:

Dan perkataan setengah orang berupa ahli Tasawuf (pada hal orang ahli Tasawuf berlepas tangan dari padanya) ia itu (التَّصَوُّفُ):

katanya: Bahwa beribadat dan lama melalui masa mujahadah, apabila jiwanya telah bersih, adalah membawa mereka kepada gugur ibadat itu dan harus (boleh) baginya segala sesuatu, dan diangkatkan segala janji Syara' daripadanya.

4. Nuqulan dari kitab Tafsir tentang tafsir ayat akhir dari Surah Al Hijr:

وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ

artinya: "Dan sembahlah Tuhanmu, hingga kamu didatangi oleh Al Yaqin".

Yakni sembahlah Allah hingga kamu mati.

- a. Terjemahan dalam Tafsir Mahmud Yunus:

"Sembahlah Tuhanmu sehingga kamu meninggal dunia".

- b. Tafsir Ibnu Kastir juzu' II ms 560 :

وَيُسْتَدَلُّ بِهَذِهِ الْآيَةِ الْكَبِيرَةِ بِمَا فِي حَقِّهِ  
وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ  
كَالْعِبَادَةِ وَتَحْوِصًا وَاجِبَةً عَلَى الْإِنْسَانِ مَا دَامَ عَقْلُهُ نَاقِصًا  
فَيُصَلِّى عَلَى حَسْبِ مَا بِهِ كَمَا ثَبُتَ فِي مَجْمُوعِ الْفَخَارِ عَنْ عُمَرَ بْنِ  
الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ: صَلِّ حَتَّى تَمُوتَ فَإِنَّكَ تَسْتَطِيعُ مَعْنَى حَتَّى

وَيُسْتَدَلُّ بِمَا عَلَى تَحْقِيقِهِ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الْمَلَاحِظَةِ إِلَى  
أَنَّ الْمُرَادَ بِالْيَقِينِ الْمَعْرِفَةُ فَحَتَّى وَصَلَ أَحَدٌ هَمًّا إِلَى الْمَعْرِفَةِ  
سَقَطَ عَنْهُ التَّكْلِيفُ عِنْدَهُ هَمٌّ وَبَعْدَ الْكُفْرِ وَضَلَالٍ وَجَهْلٍ  
فَقَدْ الْإِنْبَاءُ عَلَيْهِمُ الْإِسْلَامُ كَانُوا يَهْتَمُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ أَغْلَمَ  
النَّاسَ بِاللَّهِ وَأَعْرَضُوا عَنْ حَقِّقِهِ وَصِفَاتِهِ وَمَا يَسْتَحِقُّ مِنَ  
التَّعْظِيمِ وَكَانُوا مَعَ هَذَا الْعَبْدِ وَكَثُرَ النَّاسُ عِبَادَةً وَمَوَاطِنَهُ  
عَنِ بَعْلِ الْخَيْرَاتِ إِلَى حِينَ الْوَفَاةِ وَأَمَّا الْمُرَادُ بِالْيَقِينِ هُنَا الْمَوْتُ

adalah  
nya d  
perkar

De  
Ibnu J  
lain.

kei  
gin itu  
keadaan

مع

artinya: Dan diambil dalil dengan ayat yang mulia ini: Sembahlah Tuhan kamu hinggalah kamu didatangi oleh Al Yaqin ( اليقين ), yakni hingga kamu meningeal dunia.

Bahwa ibadat seperti sembahyang dan sebagainya adalah wajib atas manusia selama masih ada akal nya.

Maka hendaklah dia sembahyang mengikut keadaannya, sebagaimana tetap dalam Hadis Saheh riwayat Bukhari dalam sahehnya, dari pada 'Imran bin Hashin R'a: Nabi SAW bersabda: artinya: Sembahyanglah engkau dengan berdiri, maka jika engkau tidak kuasa maka sembahyanglah dengan duduk, dan jika engkau tidak kuasa maka sembahyang dengan baring atas lembungmu.

Dan juga diambil dalil dengan ayat yang mulia dan hadis ini, salahnya mereka dari golongan Mulahidah yang berkata bahwa dimaksudkan dengan perkataan Yakin disini ialah Ma'rifah, maka apabila seseorang sampai kepada maqam Ma'rifah, gugurlah dari pada nya taklif.

Perkataan ini adalah kufur dan kesesatan dan kejahatan.

Sebenarnya segala Para Nabi AS dan sahabat mereka, adalah orang yang se'alim, alim manusia tentang Allah dan orang yang paling kenal dengan segala haq Allah dan Sifat-Nya dan apa yang wajib ditunaikan bagi membesarkan Nya.

Sedangkan mereka sendiri dalam taraf yang demikian tinggi, namun mereka adalah orang yang paling banyak berbuat ibadat dan sentiasa berbuat kebajikan, hinggalah ketika wafat mereka.

Dan tidak lain yang dikehendaki dengan Al Yaqin disini ialah Al Maut (mati)

Dan diterangkan juga dalam tafsir yang sama: artinya: Adapun ayat:

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ

adalah telah berkata Imam Bukhari dalam hadis yang diterimanya dari Abdillah bin 'Umar R'a bahwa dimaksudkan dengan perkataan Al Yaqin disini ialah Mati.

Demikian juga yang dikatakan oleh Ahli Ahli Tafsir: Ibnu Jarir, Kujahid, Al Hasan, Qatadah, Abd Rahman dan lain lain.

Mereka mengambil dalil atas tafsir mereka bahwa Al Yaqin itu dengan ma'na Al Maut, dengan ayat yang menerangkan keadaan orang kafir dalam Neraka yang berbunyi:

لَا تَنْفَعُكَ مِنْ الْمُصَلِّينَ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ نَظِيرُ الْمُتَسَكِّينَ وَتُحَوِّصُ مَعَ الْكَافِرِينَ وَتَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ حَتَّىٰ أَتَانَا الْيَقِينُ

Artinya:

"Ketika ditanya orang kafir dalam Neraka, mereka menjawab: Kami tidak sembahyang, kami tidak memberi makan orang miskin, dan kami bermain-main serta mereka yang lalai dengan suatu dari Allah dan kami mendustakan hari Qiyamat, sehinggalah kami didatangi oleh Al Yaqin (mati)".

Dan juga didapati Nabi SAW menggunakan lafaz Al Yaqin untuk mengatakan mati, dalam hadis Riwayat Baukhari:

أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ وَأَنَّى لَأَرْجُو لَهُ الْخَيْرَ

artinya: Adapun dia itu telah didatangi oleh Yaqin (mati) dan aku berharap dia beroleh kebajikan.

Tafisir Ibnu Kastir Juzu' II ms 560.

c. Tafsir Khazen juzu' (IV ms 64 :

عَمَلُهُ سَعَى - وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ - بِمَعْنَى  
الْمَوْتِ الْمَوْجِبِ بِهِ الْإِسْلَامَ فِيهِ أَهْلُ  
وَالصُّلَى وَاعْبُدْ رَبَّكَ فِي جَمِيعِ أَوْثَانِكَ وَمَدَّةِ حَيَاتِكَ  
حَتَّى يَأْتِيَكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ فِي عِبَادَةِ رَبِّكَ . وَقَدْ امْتَلَأَ  
عَمَلُهُ سَعَى فِي سُورَةِ مَرْيَمَ وَأَصْلَاهُ بِالزَّكَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا  
رُمَتْ حَيَاتًا . سورة مريم آية ٢٠

وَوَدَّعَ الْبُغْيُ بِسُوءِهِ عَنْ حَبِيبٍ مِنْ نَفِيرٍ قَالَ  
مَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ إِلَّا أَجْمَعُ الصَّالِّ وَالْكُوفُ مِنَ الشَّاهِدِينَ  
وَلَكِنْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ سَبِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاهِدِينَ  
وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ

Artinya:

Adapun perkataan Allah dalam ayat:

- وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ -

adalah dikehendaki dengan Yaqin disini ialah Mati, yang mana mati itu adalah perkara yang diyakini akan berlaku, dan tidak seorangpun dari manusia yang ragu bahwa dia akan mati (itulah sebabnya 'Mati' itu disebut dengan Al Yaqin).

Dan ma'na ayat itu ialah:

"Sembahlah Tuhanmu pada setiap waktumu dan selama ada hayatmu sehingga engkau didatangi oleh mati, sedangkan engkau sedang dalam berbuat ibadat akan Tuhanmu".

Dan ayat ini sama dengan ayat 31 surah Maryam, yang artinya: Dan Dia (Allah) wasiatkan kepadaku supaya berbuat sembahyang dan membayar zakat itu selama aku masih hidup.

artin  
kepa  
dalam  
artin  
oleh  
At  
Anas R  
wasia



Dirawikan oleh Imam Al-Baghwi dengan melalui-Sanad-nya, dari pada Saiyidina Jubir bin Nafir, ia berkata: bersabda Nabi SAW, artinya: Allah tidak menurunkan wahyu kepadaku supaya aku hidup untuk menghimpunkan harta atau aku hidup untuk menjadi peniaga, tetapi aku diwahyukan (oleh Allah): Hendaklah engkau bertasbih serta memuji Tuhanmu dan hendaklah engkau jadi antara orang yang sujud dan sembahlah Tuhanmu sehingga engkau didatangi oleh mati.

Tafsir Khazin juzu' IV ms 64.

d. Tafsir Khazin juzu' IV ms 199, surah Maryam ayat 31: tersebut:

أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا -  
أَمَرَنِي بِمَا زَكَّيْنِي نَعْلَمُهُمَا. وَقَوْلُهُ مَا دُمْتُ حَيًّا -  
حَيَاتِهِ يُفِيدُ أَنَّ هَذَا التَّكْلِيفَ مُتَوَجِّهٌ إِلَيْهِ فِي مَآثِرِ جَمِيعِ  
حَيَاتِهِ حِينَ كَانَ فِي الْأَرْضِ وَحِينَ رُفِعَ إِلَى السَّمَاءِ وَحِينَ  
يُنَزَّلُ بَعْدَ رُفْعِهِ.

artinya:

Bahwa perkataan Allah yang meng-hikayatkan perkataan Isa AS, artinya: Dan dia (Allah) mewasiatkan akan daku berbuat sembahyang dan membayar zakat selama aku masih hidup, iaitu Dia menyuruh aku berbuatya dan mentaklifkan kepadaku berbuatya.

Dan perkataan selama aku hidup, ini adalah taklif yg dihadapkan kepadanya dalam masa segala hidupnya, ketika masih berada di bumi dan ketika dia diangkatkan kelangit, dan ketika dia diturunkan kembali kebumi selepas naiknya.

e. Tersebut dalam Tafsir Ibnu Kastir juzu' III ms 120:

قَوْلُهُ تَعَالَى: وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا كَقَوْلِهِ  
تَعَالَى: وَأَعِدَّ رَبِّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ  
وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ قَوْلِهِ  
وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا قَالَ أَحِبُّهُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ  
مِنْ أَمْرِهِ إِلَى أَنْ يَمُوتَ.

artinya:

Adapun ayat yang artinya: Dan Dia (Allah) wasiatkan kepadaku sembahyang dan zakat selama aku masih hidup, adalah sama dengan ayat Nya (kepada Nabi Muhammad SAW): artinya: Dan sembahlah Tuhanmu sehingga engkau didatangi oleh mati (meninggal dunia).

Abd Rahman bin Al Wasim berkata dari pada Malik bin Anas R'A pada Firman Allah yang artinya: Dan Dia (Allah) wasiatkan akan daku berbuat sembahyang dan membayar zakat

selama aku masih hidup, adalah Allah memberi tahu bahwa perintah Nya itu hingga dia mati.

### PANDUAN MEMILIH MAZHAB, FIQEH/TAUHID/TASAUF

Dalam Islam telah dperingatkan oleh Nabi SAW sendiri perpecahan dan perselisihan pendapat akan timbul dan akan terjadi beberapa mazhab kemudiannya.

Sabda Nabi SAW : Lafaz Hadis dari Al Milal wan-Nihal ( المِللُ وَالنِّهَالُ ) Imam Syahartani:

تَسْتَفْرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ فِرْقَةً. الشَّاجِيَةُ مِنْهَا وَاحِدَةٌ  
وَالْبَاقُونَ قُلُوبٌ - قِيلَ وَمَنْ الشَّاجِيَةُ؟ قَالَ: أَهْلُ السُّنَّةِ  
وَالْجَمَاعَةِ - قِيلَ وَمَا السُّنَّةُ وَالْجَمَاعَةُ؟ قَالَ: مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ  
وَأَهْلُهَا.

artinya:

Akan berpecah belah ummatku atas 73 puak, yang selamat dari padanya hanya satu puak, dan selebihnya adalah celaka.

Nabi SAW ditanya: Dan siapakah yang selamat itu?  
Nabi SAW menjawab: Ahlus-sunnah wal-jamaah.

Nabi SAW ditanya lagi: Apakah itu Ahlus-sunnha wal-jamaah?

Nabi SAW menjawab: I'tiqad aku hari ini dan para sahabatku atasnya.

Dan sabda Nabi SAW :

فَإِنَّهُ مَنْ يَحْسِبُ مِنْكُمْ بَعْدِي تَفْسِيرًا اخْتِلَافًا كَثِيرًا  
فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ  
تَشْكُرُوا لَهَا وَتَحْتَمُوا عَلَيْهَا بِالتَّوَّاجِدِ

رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه

كتاب الطريقة المحمدية

artinya: Maka sesungguhnya siapa yang hidup diantara kamu kemudiannya, dia akan melihat perselisihan yang banyak.

Maka oleh itu hendaklah kamu berpegang dengan Sunnahku dan Sunnah Khalifahku Yang Rasyidin yang mendapat petunjuk. Pegangilah dia dan gigitlah atasnya dengan graham kamu. (pegang teguh teguh).



Tetapi walaubagaimanapun terjadi dan timbul penyelewengan dalam hukum dan 'aqidah Islamiah, namun yang haq dan yang asli dari Nabi SAW dan para sahabatnya tetap ada. Sabda Nabi SAW :

لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

artinya: Senantiasa ada diantara ummatku orang yang menyatakan yang haq (kebenaran) sehinggalah hari qiyamat. Al Milal wa-Nihal.

#### Ijma':

Dan Ijma' itu adalah pegangan kita yang kuat dan terjamin kebenarannya.

Jaminan dari Nabi SAW dengan sabdanya:

لَا تَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ

artinya : Tidak akan Ijma' ummatku atas perkara yang kesesatan.

#### Bid'ah

Dalam pada itu Nabi SAW mengingatkan kita supaya menjauhi perkara perkara bid'ah dalam Agama.

Sabda Nabi SAW riwayat Ahmad, Abu Daud, Tarmizi, dan Ibnu Majah:

وَأَيُّكُمْ وَمُحَدَّثَاتٍ الْأُمُورِ فَلَا تَكُنْ مِنْ مَحْدَثَةٍ بِدْعَةٍ  
وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي الشَّارِبِ

artinya: Dan hendaklah kamu menjauhi perkara mengada-ngadakan suatu perkara dalam agama, maka sesungguhnya mengada-ngada dalam agama itu adalah Bid'ah, dan tiap tiap Bid'ah itu adalah ( ضَلَالَةٌ ) artinya kesesatan, dan tiap tiap kesesatan itu adalah masuk Neraka.

Dan dalam Hadis riwayat Al Tabrani :

إِنَّ اللَّهَ حَبِيبُ التَّوْبَةِ عَنْ كُلِّ مُسْأَلٍ بِدْعَةٍ عَنِّي يَدْعُ بِدْعَةٍ

artinya: Sesungguhnya Allah itu mendingi taubat dari tiaptiap mereka yang berbuat bid'ah selama belum dia tidak tinggalkan bid'ahnya itu.

Al Tariqatul-Muhammadiyah.

Oleh itu hendaklah kita berhati-hati menghadapi masa, lebih masa 'sekarang timbul beberapa pendapat dan mazhab serta ajaran ajaran karut dalam Islam, yang kononnya itu lah ajaran Islam yang sejati,

Apalagi ditanah air kita sekarang, timbul ajaran karut atau ajaran karut ditimbulkan semula.

Jabatan Agama Islam:

Al hamdulillah, sekarang masih ada satu badan Jabatan Agama Islam di tiap tiap Negeri kita di Malaysia yang mencatetkan dalam undang undanganya bahwa dalam masalah I'tiqad mereka berpegang dengan 'Aqidah Ahlis-sunnah wal-jamaah, dan dalam masalah hukum hakam mereka berpegang dengan mazhab, Syafi'iah meskipun satu satu ketika atau pada satu satu masalah kadang memerlukan berpegang dengan lain mazhab, tetapi tidak terkeluar dari salah satu Mazahab yang Empat (Hanafi, Maliki, Syafi'i dan Hanbali).

Mazhab mazhab zaman Tabi'inHanafi/Maliki/Syafi'i/Hanbali

Meskipun pada zaman Tabi'in ada juga mazhab mazhab dalam Islam selain dari mazhab yang empat (lain dari Mazhab Hanafi, Maliki, Syafi'i dan Hanbali), tetapi mazhab Fiqh yang lain lain itu sudah hilang dilanda zaman dan tinggal namanya saja lagi atau fatwa fatwanya tinggal di celah celah kitab yang ada atau dalam buku buku sejarah.

Lain halnya dengan mazhab yang empat.

Mazhab yang empat ini, mazhab yang terpelihara, terjamin, ditadwinkan (dibukukan) oleh ahlinya dan terjamin dari pada penyelewengan dan kesalahan dari fatwa imannya yang asli.

Oleh itu tidak ada jalan lain bagi kita dizaman Kebelakangan ini yang telah sangat jauh dari suluh (lampu) yg pertama tana (Nabi Muhammad SAW) dan sebaik baik mazhab yang mesti kita pilih ialah salah satu mazhab yang empat: Mazhab Hanafi, Mazhab Maliki, Mazhab Syafi'i dan Mazhab Hanbali.

Dan dalam masalah 'Aqidah pula ialah Mazhab Al Asy'ariah ( الاشعرية ) dari Imam Abu Hasan Al Asy'ari,

atau mazhab Al Maturidiah, dari Imam Abu Mansur Al Maturidiah, yang mana kedua mazhab itu adalah dari Puak Ahlis-sunnah wal-jamaah.

Adapun dalam masalah ilmu Tasawuf pula, mazhab yang paling baik ialah mazhab yang mengambil perkara yang lebih baik pada suatu perkara, yang mana berdasarkan firman Allah surah Al Zumar ayat 18 :

فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ

artinya: "Maka berilah kabar gembira kepada hambaku yang mendengar akan perkataan lalu mereka mengambil yang lebih baiknya.

Selanjutnya dalam masalah amalan pula seperti zikir, do'a dan sebagainya, ialah mazhab ahli Hadis itulah yang paling baik kita ikut.

Karena ahli Hadis sekali kali tidak mengambil amalan mereka melainkan dari hadis yang sah atau Quran, atau dari hadis yang hampir kepada yang sah yang tidak berlawanan dengan hadis yang sah, seperti hadis yang derajatnya derajat Hasan yang tidak berlawanan dengan hadis sah.

Mereka meninggalkan hadis hadsi yang sangat lemah, apa lagi hadis yang haudzu' (حديث مؤشع), yakni hadis palsu yang dibuat buat, atau hadis yang munkar atau hadis yang batal.

Demikian dinuqil dari kitab Futuhatil-Ilahiah, Ibnu 'Ajibah, pensyarah Hikam.

Mazhab lain lain imam ahli Fiqh adalah menganut Mazhab Ahli Fiqh seperti salahsatu mazhab yang empat, seperti:

Ulama ulama Ahli Sufi:

Imam Al Junaidi penghulu ulama Tasawuf adalah Sufyan al Stauri (سفيان الثوري).

Imam Al Syubli bermazhab Maliki,

Imam Al Mahasibi bermazhab Syafi'i

Imam Al Syekh Abd Qadir Al Jailani bermazhab Syafi'i

Imam Al Syazili, bermazhab Maliki

Dari Kitab Futuhatul-ilahiah Ibn 'Ajibah.

Imam Abu Hasan Al Asy'ari (Imam Ahlis Sunnah) adalah bermazhab Syafi'i.

Imam Abu Mansur Al Maturidiah (أبو منصور الماتريدية) imam kepada Puak Ahlis-sunnah adalah bermazhab Hanafi. Dari Kitab Ittikhafus-sadah, syarah Ihya'.

Ahli ahli hadis yang masyhur Imamul Muhaddisin dan Al Hafiz:

Imam Bukhari R'A adalah bermazhab Syafi'i

Imam Abu Daud adalah bermazhab Syafi'i

Imam Al Nisa'i adalah bermazhab Syafi'i

Imam Al Baihaqy adalah bermazhab Syafi'i

Imam Al Daruquthunni bermazhab syafi'i

Abu Bakar Al Raqilani

Al wadhi bermazhab Syafi'i

Al Qaffal imam dalam semua bidang ilmu bermazhab Syafi'i

dari buku 40 Masalah agama.

Imam Muslim bermazhab Syafi'i,

dari kitab Sahih Muslim (akhir terjemah imam Muslim)

Imam Al Haramaini

bermazhab Syafi'i

— Imam Al Ghazali (syufi) — bermazhab Syafi'i —

2. Oleh Imam Ibnu Hajar Al Haitami dalam kitabnya Al-Fatawa Al Hadisiah ( *الفتاوى الحديثية* ) menerangkan

bahwa antara imam-imam dari ulama Tasauf, imam-imam yg telah Ittifaq Ulama pada baik ikutan mereka ialah:

1. أبو عبد الله بن الحرث بن أسيد الحامسي
2. أبو القاسم الجنيدي البغدادي بن محمد الزجاج
3. أبو محمد رومير
4. أبو عبد الله بن عمر بن عثمان المكي
5. ابن عطاء الله أبو العباس بن عطاء

Mereka telah menghimpunkan antara ilmu zahir dan ilmu batin dan mensesuakannya.

3. Meskipun dalam kalangan orang Islam ada yang terpengaruh dan timbul i'tiqad yang karut dan menyelweng dari ajaran Islam yang sebenarnya.

Ada yang timbul dengan tujuan untuk meruntuhkan Islam, ada dengan tujuan kepentingan pihaknya, ada kerana kejahilan mereka sendiri.

Namun ajaran Islam yang sejati tetap ada, tetap terpelihara.

Al Quran tetap terpelihara, Sunnah Nabi SAW tetap terjaga dengan baiknya, dan ajaran Islam terjamin.

Firman Allah surah Al Hijr ayat 9

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ

artinya: "Sesungguhnya Kami (Allah) menurunkan Quran itu dan kami yang menjaganya".

Dan firman Allah surah Al A'raf ayat 181 :

وَمِنْ خَلْقِنَا أَهْلًا يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْزِلُونَ

artinya "Diantara manusia yang kami jadikan itu ada golongan yang mendapat petunjuk yang haq, dan dengan yang haq itulah mereka berlaku adil".

Dan hadsi Nabi SAW hadis terdahulu:

لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

Artinya: Sentiasa ada satu golongan dari ummatku yang menyatakan kebenaran (haq) sehinggalah hari Qiyamat.

Oleh itu semasa kesemasa, tetap ada ulama Ahlis-sunnah yang menyatakan yang haq, menentang segala ajaran dan I'tiqad karuh yang ditimbulkan dikalangan masyarakat Islam, baik ajaran dari dalam atau dari luar.

### Ingatan

Adapun Agama Islam itu adalah agama yang diturunkan oleh Allah kepada Nabi Muhammad SAW.

Nabi Muhammad SAW telah menyampaikannya semuanya, tidak ada satupun yang disembunyikannya segala apa yg disuruh dia menyampaikannya kepada ummatnya.

Dan Nabi SAW tidak menyampaikan apa yang tidak disuruh sampaikan, atau tidak dikehendaki ummatnya mengetahuinya.

Nabi SAW menyampaikan agama itu adakalanya dengan perkataan atau dengan cara perbuatan atau dengan Iqarnya ( إقرار ) yakni pengakuan dari pada Nabi SAW.

Seperti apabila suatu kerja atau suatu makanan apabila dikerjakan dihadapan Nabi SAW, atau Nabi Tahu kerja itu dikerjakan, tetapi Nabi SAW tidak melarangnya, maka itu adalah satu Iqar (pengakuan) dari Nabi SAW bahwa kerja itu boleh dikerjakan.

Agama itu diterima oleh para Sahabat, kemudian agama itu disebarkan kepada masyarakat kemudiannya.

Segala perkataan Nabi SAW, dan perbuatannya dan juga Iqarnya SAW adalah menjadi Hujjah yakni sebagai sumber hukum bagi mereka.

Dari semasa kesemasa hukum hukum dan perkataan Nabi SAW serta pengakuannya bahkan tingkah lakunya, dicatatkan dan ditapis oleh ulama yang ahlinya.

Agama Islam itu sampai hari ini telah 1300 tahun lebih datangnya dari Nabi SAW.

Oleh itu sekali kali kita tidak dapat mengetahuinya dan tidak dapat menetapkan suatu hukum dalam Islam itu melainkan dengan mempelajarinya dari mereka yang tahu, yang mana mereka yang tahu itu menerima pula dari orang yang tahu yang menerima dari Sahabat dan dari Nabi SAW. Segala hukum atau hadis hadis yang disampaikan oleh ulama yang diterima dari para Sahabat yang diterima dari Nabi SAW itu ditulis dan ditadwinkan dengan teliti, ditapis, itulah yang kita terima pada hari ini.

Melalui tulisan mereka, melalui penerangan mereka, kita mengetahui agama Islam itu.

Tidak ada jalan lain dari jalan ini untuk mengetahui agama Islam itu, dan sekali kali tidak akan diketahui agama Islam itu kalau menggunakan akal pikiran saja.

Akal pikiran tidak boleh digunakan untuk menetapkan suatu hukum agama, akal bukan mencipta hukum dalam masalah agama Islam, tetapi Hukum Islam itu adalah datang dari Allah, disampaikan kepada Nabi Muhammad SAW, dan Nabi SAW menyampaikannya kepada ummatnya dengan perkataan, perbuatan dan pengakuan (إقرار).

Jadi hukum hukum dan ajaran Islam itu sekali kali tidak didapati dengan akal, bukan berdasarkan semata-mata pendapat akal.

Oleh itu amatlah mustahil seseorang itu mengetahui hukum dan ajaran agama Islam itu, melainkan dengan mempelajari dari Quran dan Hadis dan dengan membacanya dan mendengarnya dari para ulama yang mu'tabar yang menerbitkan hukum atau ajaran agama Islam itu dari Quran atau hadis.

Ada juga dikalangan orang Islam sendiri, menyatakan suatu pendapatnya, tetapi hanya berdasarkan pendapat dan pikirannya sendiri, dan menyangka pendapatnya itu lebih baik, lebih tepat, sehingga dia membelakangi hukum dan ajaran Islam yang telah tetap datangnya dari Allah dan Rasulullah.

#### Ingatan

Cara manusia mengetahui sesuatu (mendapat ilmu)

Seseorang mengetahui sesuatu adakalanya:

1. Dengan melalui panca indera.  
Setelah dia melihat seperti kertas itu warnanya putih, maka tahulah dia bahwa kertas itu kertas putih. Demikian juga dia tahu gula itu manis dengan melalui perasaan lidah.

Begitulah segala perkara yang kita ketahui melalui panca indera kita yang lima itu.

Dari ilmu yang didapat dengan melalui panca indera itu dinamakan ilmu hissi (علم حسي) yakni ilmu indera.

Jadi dengan percaya kepada inderanya itu dia berkeyakinan bahwa suatu itu putih umpamanya.

Dan dengan kata kata lain, bahwa seseorang yakin bahwa suatu itu putih kerana percayakan inderanya, maka boleh dikatakan bahwa orang itu taqlid (تقليد) kepada inderanya.

2. Melalui akal pikiran serta indera.

Setersunya, seseorang yang memandang alam ini, memandang perobahan alam ini, dia terus mengkajinya, dia terus memikirkannya, terus mempertimbangkannya dengan akal pikirannya.

s  
c  
per  
A7  
pau  
Ker

Jawab:



Dia mengkeja-janya dari beberapa sudut, maka dia berkeyakinan bahwa alam ini baharu, dan tiap tiap yang baharu wujudnya itu mestilah ada yang menjadikannya.

Maka dengan melalui akal pikiran, akal dan dengan menggunakan tanda-tanda yang diperolehi dengan indera yang lima, maka akalunya dapat menimbang dan membawa dia berkeyakinan akan wujudnya suatu, meskipun suatu itu tidak didapati dengan salah satu inderanya yang lima itu.

Dengan berpegang kepada akalunya, dia meyakini sesuatu.

Ini ilmu boleh kita katakan bahwa dia taqlid (تقليد) kepada akal namanya. Dia imani pendapat akalunya, pikirannya.

Jadi orang ini juga orang yang taqlid.

3. Ada pula yang taqlid kepada orang lain

Tetapi ada orang yang percaya akan suatu dengan semata mata taqlid kepada pendapat orang lain.

Seperti kita percaya hukum suatu itu haram, sunat atau makruh, dengan semata mata taqlid kepada seorang alim yang memfatwakaninya, dan kita sedikitpun tidak mengetahui dalil bagi ulama itu dalam fatwanya itu.

Jadi manusia itu dapat tahu akan suatu adalah dengan taqlid kepada yang lainnya, iaitu taqlid dengan panca indera, taqlid dengan akal dan taqlid dengan orang lain.

Di samping itu ada lagi kita percaya akan suatu dengan taqlid juga, tetapi lain dari taqlid terdahulu, iaitu seperti kita percaya adanya Syurga dan Neraka, adanya hari Qiyamat dan lain-lain perkara ghaib.

Kita percaya akan perkara-perkara tersebut adalah semata mata percaya kepada ulama, yang mana ulama itu percaya dan menerimanya dari Nabi SAW, dan Nabi SAW itu pula percaya dan menerimanya dari Jibril AS atau langsung dari Allah.

Maka kepercayaan kita seperti ini ialah taqlid kepada Rasul dan Allah.

Kemudian kita timbulkan satu soalan:

- a. Apakah pendapat panca indera itu boleh salah? atau mesti betul?
- b. Apakah pendapat akal itu boleh salah? atau mesti betul?
- c. Apakah pendapat orang lain itu boleh salah? atau mesti betul?

Jawab:

- a. Pendapat panca indera adalah perkara yang boleh salah, tidak mesti betul.

contohnya:

Kita lihat bulan itu hanya kecil saja, tetapi sebenarnya adalah besar. Lihat suatu seperti pen, kita tegakkan dalam cawan yang bersisi air, kita nampak pen itu bengkok.

Disini kita tahu bahwa indera penglihatan itu boleh salah, tidak mesti betul.

Demikian pula kita boleh salah rasa, salah dengar, salah bau dan lain lain.

Ringkasnya pendapat panca indera itu adalah perkara yang boleh salah, maka taqlid dengan panca indera itu adalah taqlid dengan suatu yang boleh salah.

b. Tentang taqlid dengan akal pikiran, itupun taqlid dengan suatu yang boleh salah, tidak mesti betul. Tidak semua pendapat akal itu betul.

Jadi Taqlid kepada akal itu adalah taqlid kepada suatu yang boleh salah juga.

c. Taqlid kepada seseorang itu juga taqlid kepada suatu yang boleh salah. Bukan semua orang betul, dan kadang kadang sengaja dia berbohong.

Jadi taqlid kepada orang lain itu adalah juga taqlid kepada suatu yang boleh salah.

Dan kita tidak boleh mempercayai pendapat panda indera, pendapat akal, pendapat orang lain, itu benar 100 %.

Kita mesti hati hati untuk menerimanya, apa lagi pendapat tentang Allah dan sifat Nya, tentang Rasul dan sifat nya, dan perkara rukun Iman yang akibatnya kalau salah akan membawa dosa besar atau kafir.

Kalau ditimbulkan:

Kalau semua pendapat itu boleh salah, kemana lagi kita hendak bertaqlid bagi mengetahui sesuatu? Sedangkan untuk mengetahui sesuatu itu mesti dengan melalui taqlid.

Maka carilah tempat bertaqlid sesuatu yang tidak boleh salah, mesti betul, terjamin betul.

Itulah dia Allah dan Rasulnya.

Kita tidak menafikan kecerdasan akal pikiran, tetapi tidak terjamin 100% kebenarannya.

Kembalilah kepada ajaran Allah dan Rasulnya bagi mencari kebenaran yang sejati.

Firman Allah surah Al Ahzab ayat 21 :

وَقَدْ أَتَى الْقَوْمَ مِنْ أَشْوَاقٍ

artinya: Dan benarlah Allah dan rasul Nya.

la T  
nera  
rac



Den firman Allah surah Yasin:

وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ artinya: Dan benarlah segala la rasul Nya.

Kelobihan Kalimah Tauhid ( *قَوْلُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ* )

Kalimah tauhid ialah kalimah ( *لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ* ).

Berzikir dengan kalimah Tauhid ini adalah semulia mulia zikir. Dan amat besar fahalanya.

Banyak hadis-hadis sahih yang menerangkan hal ini.

Antara lain fadzilah nya:

1. Berat fahalanya.

Kalau ditimbang fahala berzikir dengan kalimah Tauhid ini dengan segala langit dan bumi dan isi keduanya, niscaya berat juga fahala zikir ini.

Hadis diriwayatkan dari Abi Sa'id Al Khudri R'A, dari Nawi SAW, Dia bersabda: Riwaya Al Nasa-i, Ibnu Habbab, Ibnu Majah dan Al Hakim.

قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا رَبِّ عَلِّمْنِي شَيْئًا أَذْكُرُهُ  
قَالَ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - قَالَ يَا رَبِّ كُلُّ عِبَادِكَ يَقُولُ  
صُفًا - قَالَ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - قَالَ إِنَّمَا أُرِيدُ شَيْئًا  
يُخَفِّضُنِي - قَالَ يَا مُوسَى لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ  
وَالْأَرْضَيْنِ السَّبْعَ فِي كَفِّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كَفِّهِ  
مَا لَيْتَ بِهِمُ إِلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

الترغيب والترهيب - ٤١٠ -  
artinya:

Berkata Musa AS (Kepada Tuhannya):

Wahai Tuhanku, ajarkandaku suatu untuk aku berzikir dengannya.

Berkata Allah: Bacalah La ilaha illallah.

Berkata Musa AS: Semua hambamu berzikir dengan ini.

Berkata Allah: Bacalah La ilaha illallah.

Berkata Musa AS: Aku kehendaki suatu zikir yang engkau khaskan untukku.

Berkata Allah: Hai Musa, jikalau ditibangkan, segala langit yang tujuh dan bumi yang tujuh pada satu daun neraca dan kalimah La ilaha illallah pada satu daun neraca, niscaya akan berat timbangan kalimah ini.

2. Zikir ini adalah semulia mulia zikir.

Sabda Nabi SAW. riwayat Ibnu Majah, Al Nasa-i, Ibnu Habbah, dan Al Hakim, Al Hakim berkata hadis ini saheh isnadnya:

أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ -

artinya: Semulia mulia zikir ialah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )

dan semulia mulia do'a itu ialah ( الْحَمْدُ لِلَّهِ ).

Al-Targhib wat-tarhib II 410.

3. Nabi SAW menuruh memperbanyak zikir dengan kalimah ini dan untuk memperbaharui iman:

جِدِّدُوا إِيمَانَكُمْ - قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ - وَكَيْفَ يُجِدِّدُ إِيمَانُنَا ؟  
قَالَ أَكْثِرُوا مِنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

artinya: Perbaharuilah iman kamu. Lalu beliau ditanya: Bagaimanakah kami memperbaharui iman kami?

Sabda Nabi SAW: Perbanyak membaca ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Hadis ini dirawikan oleh Imam Ahmad dan Al Tabrani dari pada Abi Hurairah R'A. Dan Isnad Imam Ahmad ini adalah Hasan

Al Targhib wat-tarhib.

4. Zikir ini yang di ijazahkan oleh Nabi SAW kepada sahabat Syadad bin Shamit serta lain lain sahabat, bahwa dia berkata:

كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ: هَلْ مِنْكُمْ غَرِيبٌ ؟  
يَعْنِي أَقْرَبَ الْكِتَابِ. قُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ - فَأَمَرَ بِخَلْقِ الْبَابِ  
وَمَا أَرَفَقَ أَيْدِيكُمْ. وَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - فَرَمَعْنَا أَيْدِيَنَا سَاعَةً.  
ثُمَّ قَالَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ. أَلْتُمُّ إِتِّكَ بَعَثَنِي بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ وَأَمَرْتَنِي بِهَا  
وَعَدْتَنِي بِهَا الْجَنَّةَ وَأَنْتَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ  
ثُمَّ قَالَ: أَبَشِّرُوا خَلَاءِ اللَّهِ قَدْ غُفِرَ لَكُمْ  
رواه أحمد والطبرانی. وإسناده أحمد حسن

artinya:

Pada suatu ketika kami bersama Nabi SAW maka beliau bersabda: adakah ada diantara kamu orang dagang? Yakni Ahlil-kitab. Mereka menjawab: Tidak ada ya Rasulullah! Lalu Nabi SAW menuruh mengunci pintu.

Kemudian Nabi SAW menyuruh kami masing masing mengangkat dua tangan kami, dan menyuruh kami membaca ka-

7.

arti  
lar

limah ( (383) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )

Tauhid Wadzhid

Kamipun mengangkat tangan seketika dan membacanya. Kemudian Rasulullah SAW bersabda: artinya:

segala puji bagi Allah. Ya Allah sesungguhnya engkau mengutus aku dengan kalimah ini dan engkau menyuruh aku membacanya, dan engkau janjikan akandaku bahwa dengan kalimah ini masuk syurga, dan sekali kali engkau tidak menyalahi janji.

Kemudian Nabi SAW bersabda kepada kami: Bergembiralah kamu, sesungguhnya Allah telah mengampuni kamu.

Hadis ini riwayat Imam Ahmad dan Tabrani. Isnad hadis, Imam Ahmad ini adalah Hasan.

Al-Tarhib wat-tarhib II

5. Kalimah ini menolak bala'.

Sabda Nabi SAW riwayat Ibnu 'Asykir dari Ibnu 'Abbas R'A:

وَأَنَّ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَدْفِعُ عَنْ قَائِلِكَا تِسْعَةً وَتِسْعِينَ بَأْسًا مِنْ الْبَلَاءِ أَوْ ثُلَاثًا مِائَةً

artinya: Dan sesungguhnya perkataan ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) itu menolak 99 bala' sekurang kurangnya kegelisahan dari pembacanya. Al-Qirtas II ms 114

6. Hadis riwayat dari Sa'iyidind Abi baker R'A, sabda Nabi SAW :

عَلَيْكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْتِغْفَارِ فَاكْثِرُوا مِنْهُمَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَكُنْتَ مِنَ الْتَائِبِينَ قَالَ لَا تَكُنْ مِنَ الْتَائِبِينَ يَدْرَأُ اللَّهُ الْإِسْتِغْفَارَ فَلَمَّا رَأَيْتَ ذَلِكَ أَفْلَكْتَهُمْ يَا لِقَوْمٍ قَوْمٍ يَحْمِلُونَ أَثَمَهُمْ فَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ

artinya: Hendaklah kamu mementingkan membaca ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) dan ber-istighfar (memohon ampun), maka pebanyaklah kedua-duanya.

Kerana sebenarnya iblis itu berkata: aku binasakan manusia dengan dosa; tetapi mereka binasakan aku dengan ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) dan dengan mintak ampun.

Apabila aku tahu hal yang demikian, aku binasakan mereka dengan hawa nafsu, sedangkan mereka masih menyangka mereka masuk dalam petunjuk juga.

Al-Qirtas II ms 115.

7. Bersabda Nabi SAW riwayat Al-Tabrani dari La'qal bin Yasar.

لَمْ يَسْأَلْ مِفْتَاحَ السَّمَوَاتِ إِلَّا اللَّهُ

artinya: segala suatu ada anak kuncinya, dan anak kunci langit itu ialah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )

Al-Qirtas II ms 115

8. Selamat dalam perjalanan dan mendapat kemenangan.  
Hadis riwayat dari pada Nabi SAW bersabda:

كَانَ يَمْشِي فِي السُّبُحِ وَقَالَ: قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَغْلِبُوا

artinya: Adalah Nabi SAW berjalan dalam perjalanan dan  
Dia bersabda: bacalah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )  
kamu akan mendapat kemenangan.

Al Qirtas II ms 112.

### PERKATAAN ULAMA TENTANG KALIMAH ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )

1. Tersebut dalam kitab Abd Ghafur dari Abi Al Fadzal  
Al Jauhari berkata: ia;

a. Apabila masuk Syurga Ahli Syurga, mereka akan  
mendengar kayu kayumannya: sungai, sungainya,  
dan segala isinya mengucapkan ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )

dan setengahnya berkata: Inilah kalimah yang  
lalai isi dunia dari padanya.

- b. Oleh dapati 'Arasy itu bergoncang dengan sebab  
3 perkara:

- (1) dengan kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) apabila di-  
sebut orang
- (2) dengan kalimah kafir apabila diucapkan.
- (3) dengan matinya seorang yang berdagang di-  
tempat perdagangannya.

Al Qirtas II ms 106

2. Berkata Imam Sufyan bin 'Uyainah ( سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ )  
(guru kepada Imam Syafi'i):

Tidak satu hikmat yang lebih afdal diberikan kepada  
manusia dari pada Ma'rifah akan kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Dan bahwa sanya kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) diakhirat ada-  
lah seperti air dalam dunia (air syarat mutlaq bagi hidup  
didunia) القِرطاس II 112

3. Berkata Sufyan Al Stauri ( سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ ) seorang  
Ahli Mjtahid Mutlaq yang diberi gelaran oleh ulama dengan  
( أَمِيرُ الصُّوَرِ مِينَ فِي الْحَدِيثِ )

إِنَّ لَفَاذَةَ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ  
كَأَنَّ شَرِبَ الْمَاءِ الْبَارِدِ فِي الدُّنْيَا

artinya:

Sesungguhnya lazat kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) di akhirat  
adalah seperti kelazatan meminum air sejuk di dunia.  
(Air adalah syarat mutlaq hidup di dunia)

4. Kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) adalah harga syurga...  
Hadis riwayat Ibnu Wardawiah dari Anas R'A, dan  
riwayat 'Abdu bin Hamid dari Al Hasan dengan cara  
mursal.

Al Qirtas II ms 114.

5. Diterbitkan oleh Ibnu Habib dalam Al Zikru dari pa-  
da Laist bin Mujahid ( لَيْثُ بْنُ مُجَاهِدٍ ) ia berkata:

إِنَّ مَلَكَ لَيْثَةٍ أَنْ يَتَمَعَّ فِي الصُّورِ وَالْأَسْمَعِ كَالْيَدِ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحْرَقَهَا سِتْعِينَ خَرْنَمًا.

artinya: Sesungguhnya Malaikat (Israfil) sungguh hen-  
dak meniup sangka kala maka apabila dia mendengar  
orang mengucap kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) dia tang-  
guhkan selama 70 tahun.

Al Qirtas II ms 122

6. Kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) itu adalah semulia mulia  
zikir.

Ibnu Hajar dalam Al Fatawa Al Hadisiah:

Ditanya Ibnu Hajar R'A: Manakah yang lebih Afdal  
antara ( الْحَمْدُ لِلَّهِ ) dan ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Zahirnya perkataan segala ulama, zikir ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )  
lebih afdal dari ( الْحَمْدُ لِلَّهِ ).

Mereka mengambil Hujjah dengan Hadis sabda Nabi SAW:

أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ

Artinya: Semulia mulia zikir ialah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) dan  
semulia mulai do'a ialah ( الْحَمْدُ لِلَّهِ ).

Al Fatawa Al Hadisiah ms 115.

Maka ulama yang berkata bahwa kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )  
itu semulia mulia zikir ialah berpegang dengan perkataan  
Nabi sendiri dan juga hadis yang lain yang mana ma'nananya  
bahwa jenis zikir lebih afdal dari jenis do'a.

Sedangkan, kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) adalah jenis zikir,  
dan kalimah ( الْحَمْدُ لِلَّهِ ) adalah jenis do'a.

7. ZIKIR ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) lebih afdal dari zikir ( اللَّهُ ),  
( اللَّهُ ).

Tersebut dalam kitab Khazinatil-Asrar

وَأَعْلَمُ أَنْ اللَّهَ تَعَالَى مَا وَضَعَ فِي الْقَوْمِ الْأَفْضَلُ الْأَشْيَاءِ وَأَعْلَمُ

فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَعْلَمُ كَثْرَةً  
فَلَا يَدْفَعُ ذَلِكَ الْقَوْمَ مِنْ قُوَّةِ مَا يَقَابِلُ بِهِ كُلَّ هَيْدٍ وَصَوِّ كَلِمَةٍ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُمْدٌ مِنْ اللَّهِ وَلِهَذَا كَانَتْ أَفْضَلَ الْأَذْكَارِ

قَالَ ذِكْرُ سَجَاءٍ تَضِلُّ مِنْ ذِكْرِ كَلِمَةِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ - وَصَوِّفُوهُ  
عِنْدَ الْغَارِ حِينَ بِاللَّهِ لَا شَيْءَ جَامِعَةٍ بَيْنَهُ الشَّقَى وَالْإِثْبَاتِ وَ  
مُصَوِّفَةٍ عَلَى رِيَادَةِ الْعِلْمِ وَالصَّغِيرَةِ

Artinya:

Dan ketahuilah sesungguhnya Allah ta'ala itu tidak meletakkan sesuatu pada yang umum itu melainkan dia letakkan suatu yang lebih afdal dari yang lain dan yang lebih umum manfaatnya, supaya dia dapat menadingi lawan lawannya yang banyak itu.

Oleh itu mestilah pada tempat itu ada kekuatan yang menadingi segala lawannya, iaitulah dia kalimah

(لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ)

Dan oleh kerana itulah adalah kalimah itu zikir yg sangat afdal dari segala zikir.

Dan dengan itu pula berzikir dengan kalimah:

(لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) lebih afdal dari pada berzikir dengan kalimah (صَوِّفُوهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ)

menurut Al'Arif Billah, kerana kalimah ini menghimpunkan antara (صَوِّفُوهُ) dan (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) dan melengkapi atas bertambah tambah ilmu dan ma'rifah dalamnya.

تَعَلَيْكَ بِهَذَا الذِّكْرِ السَّابِتِ فِي الصُّمُورِ فَإِنَّهُ الذِّكْرُ الْأَقْوَمُ  
وَلَهُ الثَّوَرُ الْأَطْوَلُ وَالْمَكَانَةُ الزَّلْفَى وَبِهِ النِّجَاةُ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَالْكَفْلُ يَطْلُبُ النِّجَاةَ

artinya:

Maka hendaklah kamu lazimi zikir ini (sentiasa berzikir dengannya) yang sabit pada umumnya, maka dialah zikir yang amat kuat, dan mempunyai nur yang cemerlang, dan tempat yang istimewa, dan dengan kalimah inilah orang mendapat kelepasan didunia dan diakhirat, sedangkan semuanya mencari kelepasan.

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ . قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
الْحَلِيقُ مُحَمَّدًا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَا نَزَلَ لَيْسَ  
بِكَلِمَةٍ أَعْظَمُ مِنْ كَلِمَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ  
عَلَى رُجْهِ الْأَرْضِ . وَبِهَا خَلَقَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْجِبَالُ  
وَالشَّجَرُ وَالنَّاسُ وَالْبَهَائِمُ

Diriwayatkan dari pada 'Ali bin Abi Talib

R'A, dia berkata: Aku mendengar penghulu segala makhluk SAW bersabda: Penghulu segala Malaikat, Jibril AS berkata: Tidaklah ada diturunkan suatu kalimah yang lebih sesar dari kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) atas muka

La  
li  
(  
taq

pad  
dan o  
limah

pabi  
(  
inga

lebih  
denga



— bumi ini.

Dengannya berdiri langit dan bumi, dan gunung ganang, kayu kayan, daratan dan lautan.

الْأَوَّلَى كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ الْأَوَّلَى كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ الْأَوَّلَى  
كَلِمَةُ الْقُرْبِ الْأَوَّلَى كَلِمَةُ التَّقْوَى الْأَوَّلَى كَلِمَةُ الْحَيَاةِ

artinya:

الْأَوَّلَى كَلِمَةُ الْغَلِيَّةِ

Itulah dia Kalimah Ikhlas, itulah dia kalimah Islam, itulah dia kalimah berhampir diri (akan Allah), itulah dia kalimah Taqwa, itulah dia kalimah Kelepasa dan itulah dia kalimah yang maha tinggi.

وَلَوْ وَضِعَتْ فِي كِفَّةِ الْمِيزَانِ وَوُضِعَ سَبْعُ الشَّجَرَاتِ  
الْأَرْضِينَ فِي كِفَّةٍ أُخْرَى لَزَجَّتْ عَلَيْهِنَّ

artinya: Dan jikalau Kalimah ini diletakkan pada satu daun neraca dan segala langit yang tujuh dan bumi yang tujuh pada daunnya yang lain, niscaya berat timbangan Kalimah ini atas yang lainnya.

Seterusnya diingatkan bahwa kalimah Tauhid itu apabila dituliskan atau berzikir dengan dengannya, hendaklah ditaqdirkan (dalam hati) akan kalimah ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ).

Keran telah masyuhur wajib disertakan antara dua kalimah itu, supaya berbeza antara kalimah Islam dengan kalimah Yahudi dan Nasrani.

Demikian Ibnu Malik dalam Syarah Al Masyariq.

Khazinatul-asrar 187.

#### Ingatan

Dan diketahui dengan ini, bahwa berzikir hanya dengan kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) sahaja, tidak disambung dengan

( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ) adalah memadai, dengan syarat ditaqdirkan kalimah ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ).

Dan jika bertahlil, mula mula kita baca Kalimah ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ) disambung dengan ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Kemudian bila hendak meneruskan zikir tahlil itu dipadankan sahaja dengan menyebut ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) sahaja dan ditaqdirkan dalam hati kalimah ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ).

Kita terus baca seberapa yang kita kehendaki, dan apabila kita hendak menyudahi tahlil kita, maka kita tutup ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ).

#### Ingatan (2)

Ulama yang berkata bahwa zikir ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) lebih afdal dari zikir ( اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ) adalah berpegang dengan hadis Nabi SAW:

أَحْسَنُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

sedangkan ulama yang berkata bahwa zikir dengan kalimat (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) adalah lebih afdal, itu adalah perpegang dengan pendapatnya sendiri.

MEMPERBANYAK ZIKIR (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) se'umur hidup,

LEBIH LEBIH DALAM SAKIT MEMBAWA MATI

Kita disuruh memperbanyak zikir dengan (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) supaya sehati dengan darah daging kita, dan diharapkan supaya akhir kalam kita ketika mati itu kalimat tauhid ini.

Hadis yang masyhur, dirawikan dalam sunan Abi Daud dan lainnya, hadis dari pada Mu'az bin Jabal R'A, dia berkata, bersabda Nabi SAW:

مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ

artinya: Barang siapa yang ada akhir perkataannya kalimat (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) niscaya ia masuk Syurga.

Mersebut dalam Ta'liqat hadis ini, bahwa seseorang yang akhir kalamnya (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) itu mestilah dia akan masuk Syurga.

Sama ada dia masuk Syurga itu setelah dia disiksa dalam Neraka lebih dahulu atau terus masuk Syurga.

Tetapi ma'na yang lebih jelas (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) dari hadis tersebut ialah tidak lebih dahulu masuk Neraka.

Inilah perbezaannya antara orang yang mati akhir kalamnya (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) dengan orang mati tidak akhir kalamnya (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ), yang mana mereka mungkin disiksa lebih dahulu dalam Neraka kemudian dimasukkan kedalam Syurga.

Demikian diterangkan oleh Imam Nawawi dalam Syarah Muslimnya. Azkarun-nawawi ms 130.

Talqinkan kalimat (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) kepada yang hampir mati

Bersabda Nabi SAW: تَقْنُونَا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

artinya: Ajarkan kepada orang yang hampir mati antara kamu akan kalimat (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ):

Hadis ini riwayat Muslim dari Abi Hurairah, dan Riwayat Abi Daud, Al Tarmizi dari Abi Sa'id Al Khudri. Azkarun-nawawi.

Cara mengajar kalimat

Imam Nawawi berkata: Berkata ulama ajarkan kalimat ini kepada orang yang hampir mati, dengan membacakannya

5.  
rah

Arti

Sedai  
AS h  
lah  
(لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)

6.  
perk  
24 :



ditelinganya.

(389)

Tauhid wadzih

Jika dia telah membacanya jangan lagi diulangi, kecuali jika dia telah berkata kata dengan perkataan yang lain.

Dan oleh jamhurul-ulama dipadankan dengan kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) sahaja, tidaklah perlu dibacakan pula dengan (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) pada masa Azkarun-nawawi.

### BEBERAPA NAMA BAGI KALIMAH TAUHID (كَلِمَةُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)

1. Kalimah Tauhid (كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ), kerana monunjukan keesaan Allah, tiada sekutu bagi Nya.

2. Kalimah Ikhlas (كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ) kerana kalimah ini asalnya ialah amal hati, iaitu manusia mengenali dan mengakui keesaan Allah, sedangkan ma'rifah ini hasil dalam hati, maka tidak ucapan pengakuan hati itu melainkan terbit dari hati dan pengakuan kehambaan.

3. Kalimah Ihsan (كَلِمَةُ الْإِحْسَانِ) kerana firman Allah surah Al Rahman ayat 60

فَلْجَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ

Artinya: "Tidaklah balasan kebajikan itu melainkan kebajikan pula".

Berkata Ibnu 'Abbas R'a : Ihsan didunia ialah kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) dan ihsan diakhirat ialah syurga.

4. DA'WATUL-HAQ (دَعْوَةُ الْحَقِّ) kerana firman Allah surah Al Ra'd (الرَّعْدُ) ayat 14 :

لَدَعْوَةِ الْحَقِّ

Artinya: Bagi Nya (Allah) itu Da'watul-haq, iaitu kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ).

5. Kalimah Adil (كَلِمَةُ الْعَدْلِ) kerana firman Allah surah Al Nahl (النَّحْلُ) ayat 90 :

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ

Artinya: "Sesungguhnya Allah menyuruh berbuat 'Adil dan Ihsan".

Sedangkan menurut hadis dirawikan dari Nabi SAW bahwa Jibril AS berkata: Bahwa sanya Adil disini ialah Syahadah akan Allah dan ihsan disini ialah menunaikan kehambaan akan Allah (الْقِيَامُ بِالْعِبَادَةِ).

6. Al Taib minal-qauli (الطَّيِّبُ مِنَ الْقَوْلِ) artinya perkataan yang baik, kerana firman Allah surah Al Haj ayat 24 :

وَعُدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُوَ الَّذِي صَدَقَ الْحَمِيدُ

artinya: "Mereka ditunjukkan perkataan yang baik dan ditunjukkan jalan yang terpuji!"

Imam Fahrudin Al Razi berkata: Manakah kalimat yang lebih baik dari kalimat ini?

7. Kalimat Thaiyibah (كَلِمَةُ الطَّيِّبَةِ) kerana firman Allah ayat 24 surah Ibrahim :

الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ  
فَلَا كَلِمَةَ طَيِّبَةَ كَثِيرَةً طَيِّبَةً أَهْلُهَا ثَلَاثٌ وَفَرَعُهَا  
فِي السَّمَاءِ

artinya: "Tidak engkau perhatikan betapa Allah memampakan kalimat Thaiyibah itu seperti kayu yang baik, akarnya tetap dibumi dan cabangnya dilangit".

8. Al Qaulus-stabit (الْقَوْلُ الثَّابِتُ) artinya perkataan yang tetap, kerana firman Allah surah Ibrahim ayat 27 :

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ

Artinya: "Allah menetapkan akan mereka yang beriman itu dengan perkataan yang tetap, yakni kalimat tauhid (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) sama ada didunia dan diakhirat.

9. Kalimat Taqwa (كَلِمَةُ التَّقْوَى) kerana firman Allah surah Al Fath (الفتح) ayat 26 :

وَالَّذِينَ هُمْ بِكَلِمَةِ التَّقْوَى

artinya: "Dan Allah tetapkan pada mereka kalimat Taqwa, yakni kalimat (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)".

10. Kalimat Al Baqiah (كَلِمَةُ الْبَاقِيَةِ) artinya Kalimat yang kekal, firman Allah surah Al Zukhruf ayat 28 :

وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

artinya: "Dan Dia (Nabi Ibrahim) jadikan kalimat abadi sampai kepada anak cucunya, ialah kalimat (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) mudah mudahan mereka kembali (taubat kepada Allah)".

11. Kalimat yang maha tinggi (كَلِمَةُ اللَّهِ فِي الْعُلْيَا) kerana firman Allah surah Al Taubah ayat 41 :

وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ فِي الْعُلْيَا

artinya: "Dan Allah jadikan kalimat orang kafir itu terendah dan kalimat Allah itu itulah yang maha tinggi".

12. Kalimat perumpamaan yang tinggi (الْمَثَلُ الْأَعْلَى) Firman Allah surah Al Nahl ayat 60 :

وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى

artinya: "Dan bagi Allah itu contoh (perumpamaan) yang maha tinggi": yakni kalimat (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ).

13. Kalimah Al Sawa' (كَلِمَةُ السَّوَاءِ) kalimah yang sama, firman Allah surah Ali 'Imran ayat 64 :

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ  
أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ

Artinya: "Katakanlah (ya Muhammad): wahai Ahli Kitab, marilah kita kepada kalimah yang sama antara kami dan kamu, bahwa kita tidak akan menyembah selain Allah".

Kalimah yang dimaksudkan ialah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ).  
Demikian perkataan Abu Al 'aliyah Al Hiyahi.

14. Kalimah Al Najah (كَلِمَةُ النِّجَاءِ) kalimah yang membawa kelepasan. Sabda Nabi SAW:

مَنْ يَلِقَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ

artinya: Siapa yang menemui Allah tidak dia sekutukan Dia dengan suatu juapun niscaya dia masuk Syurga.

15. Kalimah 'Ahd (كَلِمَةُ الْعَهْدِ) perkataan ikat janji akan Allah.

Kerana firman Allah surah Maryam ayat 88

لَا يَمْلِكُونَ اسْتِغَاةَ الْآمِنِ اتِّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا

artinya: "Mereka tidak memiliki (tidak berhak menerima) akan syafaat melainkan orang yang ada mengikat janji akan Allah"

Yakni kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ).

Demikian menurut Tafsir Ibnu 'Abbas R'A.

16. Kalimah Istiqamah (كَلِمَةُ اسْتِقَامَةٍ) kalimah yang lurus tetap.

Firman Allah surah Hamim Al Sajadah ayat 35 :

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ

Artinya: "Sesungguhnya mereka yang berkata, Tuhan kami Allah, kemudian mereka istiqamah yakni mengucapkan kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ).

Demikian menurut tafsir Ibnu Mas'ud:

Sambungan ayat: Turun kepada mereka malaikat seraya berkata: jangan kamu takut dan jangan kamu bersusah hati dan bergembiralah dengan Syurga.

17. Kalimah Kunci langit dan Bumi

(كَلِمَةُ مَقَالِيدِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ), kerana firman

Allah surah Al Zumar ayat 63 :

لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

artinya: "Bagi Allah itu anak kunci segala langit dan bumi" yakni kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)

18. Kalimah yang benar ( **كَلِمَةُ الْحَقِّ** )  
Firman Allah surah Al Nisa' ayat 8 :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنِّي أَنزِلْتُ مِنَ الْبَرِّ مَاءً

artinya: "Wahai mereka yang beriman, bertaqwalah akan Allah dan katakanlah perkataan betul"  
Yakni kalimah ( **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ).

19. Kalimah Birr ( **كَلِمَةُ الْبِرِّ** ) kalimah kebajikan,  
Firman Allah surah Al Baqarah ayat : 177

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ  
وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ

artinya: "Tiadalah kebajikan bahwa kamu hadapkan muka kamu kepihak Timur dan Barat, dan tetapi kebajikan itu orang yang beriman dengan Allah".

20. Kalimah Al Din ( **كَلِمَةُ الدِّينِ** ) kalimah agama,  
Firman Allah surah Al Zumar ayat 3 :

artinya: "Ketahuilah bahwa bagi Allah itu agama yang bersih suci" yakni kalimah ( **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** )

21. Kalimah Al Shirath ( **كَلِمَةُ الشِّرَاطِ** ), kalimah yang lurus...  
Firman Allah surah Fatimah :

إِجِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

artinya: "Tunjukilah kami jalan yang lurus"  
Yakni kalimah ( **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** )

22. Kalimah Al Haq ( **كَلِمَةُ الْحَقِّ** ) kalimah yang benar,  
firman Allah surah Al Zukhruf ( **الزُّكْرُوفِ** ) ayat 86 :

لَا يَمْلِكُونَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ

Artinya: "Orang yang menyembah selain Allah, tidaklah akan memiliki syafaat, melainkan mereka yang mengakui yang haq"  
Yakni kalimah ( **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** )

23. Kalimah Al 'Urwatul-wusqa ( **الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى** ) tali yang teguh.  
Firman Allah surah Al Baqarah ayat 256:

مَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى

artinya: "Maka barang siapa yang tidak percaya dengan Thaghut (yang disembah selain Allah) dan beriman dengan Allah, maka sesungguhnya orang itu telah berpegang dengan tali yang teguh".  
Yakni kalimah ( **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ).

24. Kalimah Al Sidq (كَلِمَةُ الصِّدْقِ) kalimah yang benar. Firman Allah surah Al Zumar, ayat 33 :

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ

artinya: "Dan orang yang datang bersama dengan kebenaran dan orang yang membenarkannya, merekalah orang yang bertaqwa. Kebenaran yang dibawa ialah kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ).

#### Ingatan

Semua tafsir nama nama tersebut diatas adalah, menurut tafsir Fahrudin Al Kazi.

Al Qirtas II ms. 138/139

#### KALIFAT BERZIKIR DENGAN KALIMAH TAUHID

كَيْفِيَّةُ بِكَرْدِ عَنْ كَلِمَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

Berkata ulama:

Sunat dipanjangkan ketika membaca kalimah ( لَا ) waktu berzikir ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Keran mukallaf ketika dia memanjangka kalimah ( لَا ) itu dia dapat menghadirkan dalam hatinya segala lawan dan bandingan bagi Tuhan yang maha esa, kemudian dia nafikan, dan didirungi pula dengan perkataan ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Dengan itu dia lebih hampir kepada Ikhlas ( إِخْلَاص ) dan sempurna ( الْكَمَال ).

Ada pula ulama berkata bahwa membaca dengan tidak memanjangkan ( لَا ) itu adalah lebih baik, kerana boleh jadi dia mati dalam masa itu dan belum sempat ia membaca kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

#### Ulasan:

Tetapi pengarang kitab Asrarut-tanzil berkata:

Adapun yang aku pegangi ialah bahwa kalau seorang orang kafir yang hendak masuk Islam itu hendaklah dia baca dengan tidak memanjangkannya supaya dia cepat masuk Islam, dengan cepat masuk kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Tetapi kalau seorang itu seorang Muslim, ucapannya adalah untuk tajdidil-iman ( تَجْدِيدُ الْإِيمَان ) yakni membaharui iman (bukan untuk masuk masuk Islam, maka bacaan dengan memanjangkan kalimah ( لَا ) adalah lebih baik.

Al Qirtas II ms 138.

#### Ingatan

1. Ada juga yang berkata:

Kita mengucap kalimahtauhid itu adalah sekali kafir, sekali Islam.

Yakni, katanya:

Ketika mengucap ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) itu dia jadi kafir, dan kemudian dia isbatkan ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) dengan membaca ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) dia jadi Islam.

Jawapan kita

Perkataan ini adalah salah, kerana:

Kalau seorang itu jatuh kafir, dia tetap kafir, melainkan dengan bertaubat dengan kalimah Taubatnya.

Maka perkataannya : sekali kafir, dengan sebab mengucap ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) boleh jadi betul, kerana dia telah menafikan Tuhan yang sebenarnya dan termasuk zat Allah juga dinafikannya. Maka inilah punca boleh jadi dia jatuh kafir, kerana menafikan zat Allah yang wajibul-wujud adalah kafir hukumnya.

Maka kalau begitu keadaan nafinya, tentu dia jatuh kafir jadinya.

Adapun perkataannya: dan sekali Islam.

Yakni dengan dia isbatkan semula zat yang wajibul-wujud dengan ucapannya ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ), maka dia masuk Islam semula.

Perkataan ini adalah tidak benar dan sesat adanya. Sebab:

Dia jatuh kafir ketika membaca ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) itu, sekali kali dia tidak dapat masuk Islam semula dengan ucapan ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ), kerana kalimah taubat (masuk Islam) bukanlah kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Kalimah taubat yang sebenarnya bagi kafir masuk Islam ialah:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

itupun dengan nafi yang betul pula, dan syarat syaratnya yang tertentu.

Jadi jelaslah bahwa dia tidak akan masuk Islam semula kalau hanya dengan ucapannya ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Jadi perkataan: Kita mengucap itu sekali kafir, sekali Islam, adalah batal dan sesat.

Soalan

Manakah puncanya maka mereka berkata demikian?

Jawab:

Berpunca dari salah nafi isbat pada kalimah Tauhid.

Dia salah nafi pada kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ), siapa yang dinafikannya.

Dan dia salah isbat pada kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ).

Nafinya:

Yang dia nafikan dengan kalimah ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) ialah Tu-

ka  
l  
s  
ata  
kta  
al  
sebe  
sebe  
Allah  
han y  
narnya  
menafi  
lain  
Kr  
limah (



nam yang Sebenar, termasuk zat Allah yang wajibul-wujud.

Maka sudah sepatutnya dia berkata: sekali kafir, kerana dia telah menafikan zat yang wajibul-wujud.

Inilah punca kesalah mereka yang berkata: sekali kafir, sebab salah nafinya.

Kalau begitu nafinya, tentu timbul pula masalah apakah perlu panjang bacaan (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) atau pendek. sebab yang ditakutkan ialah mati sampai ketika membaca (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) tidak sempat membaca (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) katanya.

#### Soalan lagi

Bagaimana nafi yang sebenarnya, yang tidak jadi bahaya kita meskipun mati dalam kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) sekalipun.

#### Jawab

Dalam kitab kitab Tauhid Ahlis-sunnah wal-jamaah, bahwa yang dinafikan (الْمَنفَى) pada (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) itu ialah (الْحَقُّ غَيْرُ اللَّهِ) artinya Tuhan yang sebenarnya yang lain dari Allah.

Sedangkan Tuhan yang sebenar yang bernama Allah itu tidaklah termasuk dalam nafi itu dan tidak boleh dinafikan, kerana dia wajib ada dan mustahil dia tiada.

Kerana hakikat nafi itu ialah menafikan (mengatakan tidak ada) mana yang tidak ada.

Bukan ma'na nafi itu yang ada dijadikan tidak ada, kalau yang ada dijadikan tidak ada, itu bukan nafi, tetapi adalah ta'luq Quadrat Allah, mengadakan atau meniadakan sesuatu.

Pada kita, menafikan sesuatu ialah mengatakan tidak atau mengakui tidaknya sesuatu atau adanya sesuatu.

Seperti kita menafikan si anu sudah mati, kerana yg kita tahu ialah si anu itu masih hidup, belum mati.

Yang kita tahu bahwa Tuhan yang sebenarnya selain Allah itu tidak ada, maka kita nafikan adanya tuhan yang sebenar selain Allah, dan kita isbatkan adanya Tuhan yang sebenar yang bernama Allah.

Susunan ayatnya : Tiada Tuhan yang sebenarnya selain Allah. Yang bahasa 'Arabnya: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)

Jadi waktu kita berkata (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) artinya Tiada Tuhan yang sebenarnya, kita maksudkan ialah Tuhan yang sebenarnya yang lain dari Allah ta'ala.

Jadi kita selamat dalam Nafi ini, kerana kita tidak menafikan zat yang wajib wujud (Allah).

Yang kita nafikan ialah Tuhan yang sebenarnya yang lain dari Allah, yang memangnya tidak ada.

Kita tidak usah bimbang, meskipun kita mati dalam kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) sekalipun, kita tidak jatuh kafir.

Jadi kalau atas dasar nafi ini kita berpegang, yakni yg nafikan ialah TUHAN YANG SEBENARNYA YANG LAIN DARI ALLAH maka pada kita tidak ada bahayanya ketika memanjangkan kalimah ( ) itu, sebab kita berdiri atas i'tiqad yang sebenarnya sebab kita tidak menafikan zat Allah yg wajib kita isbatkan dan wajib kita imani adanya.

Kalau kita mati ketika mengucapkan kalimah (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) itu niscaya tidak jadi kafir ia dengan sebabnya.

Tetapi kalau ketika mengucap (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) kita nafikan Tuhan yang sebenar yang bernama Allah, atau segala suatu selain Allah dan termasuk Allah, maka itu adalah jatuh kafir adanya.

Libat kitab Al Dusuqi (الدُّسُوقِي) apakah yang hendak kita nafikan, apakah zat Allah yang wajibul-wujud atau Tuhan yang sebenarnya selain Allah.

Jelas diterangkan dalam Khasyiah Al Dusuqi itu, bahwa keadaan orang yang melafazkan kalimah Tawhid itu adalah kafir dan mukmin (sekali kafir sekali Islam) adalah perkataan yang batal, dan telah ijma' ulama atasnya.

(Al Dusuqi ms 208.

#### HUKUM MENGUCAP DUA KALIMAH SYAHADAH

(الْإِقْرَارُ بِالشَّهَادَتَيْنِ عَلَى الْإِنْسَانِ)

1. Tersebut dalam Al Qirtas II ms 141 :

يُجِبُّ عَلَى الْإِنْسَانِ فِي مَحَرِّهِ مَرَّةً وَاحِدَةً أَنْ يَتَلَفَّظَ بِالشَّهَادَتَيْنِ وَيُشْعِرَ بِهِمَا الْفَرِيضَةَ فَيُشَوِّقَ بِقَلْبِهِ وَيُتْلِفَ بِلسَانِهِ أَنْ لَا يُعْتَوِدَ بِحَقِّ إِلَّا اللَّهَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُتَقَدَّرَ بِقَلْبِهِ أَنْ مُحَمَّدًا وَكُلِّهِ الْأَشْيَاءِ وَالرُّسُلِ مُنْزَعُونَ عَنِ الْكُذْبِ وَالْعِشِّ وَالْحَيَاةِ

القِرطاس II ١٤١

artinya:

Wajib atas tiap tiap manusia (mukallaf) sekali dalam hidupnya mengucap dengan dua kalimah suahadah, dan dia niatkan dalam hatinya bahwa ucapannya itu ucapan fardu atasnya.

Maka hendaklah dia niatkan dalam hatinya dan dia tuturkan dengan lidahnya, akan bahwa tiada Tuhan yang disembah dengan sebenarnya selain Allah dan Nabi Muhammad itu sebenarnya pesuruh Allah.



Dan dia i'tiqadkan dalam hatinya bahwa nabi Muhammad dan segala Nabi Dan Rasul AS itu adalah suci dari berdusta, suci dari berlaku curang dan suci dari berlaku khiyanat.

2. Dalam kitab Al Dusuqi ms 225 :: tersebut: artinya:  
Manusia 2 bahagi : Mukmin dan Kafir.

Adapun orang Mukmin yang asli (orang tidak pernah kafir sebelumnya) maka wajib atasnya berlafazkan dua kalimah syahadah itu satu kali dalam seumur hidupnya, yang diniatkannya untuk menunaikan fardunya kali itu.

Maka jika tiada dia lafazkan niscaya durhakalah ia kepada Allah ( sp ), tetapi imannya sah juga.

Kemudian sepatutnya orang yang mukmin itu memperbanyakkan zikir dengan kalimah tauhid ini serta menghadirkan ma'nanya dalam hati, supaya lebih memberi manfaat baginya.

#### Adapun orang kafir

Adapun orang kafir itu adalah wajib atasnya bertutur dengan dua kalimah syahadah itu, sebagai Syarat bagi sah iman yang ada dalam hatinya.

Tetapi Khasyiah Al Dusuqi (pikah dalam) berkata:

adapun yang mu'tamad pada mengucap dua kalimah syahadah itu adalah syarat bagi memperlakukan hukum hukum Islam atasnya.

#### Ingatan

1. Ruju' kembali kepada masalah ini dalam fasal Ma'na Islam dan Ma'na Iman dalam buku ini terdahulu.
2. Mengucap dua kalimah Syahadah itu adalah wajib atas tiap tiap mukallaf adalah masalah ittifaq.

Hanya saja perselisihan pendapat ulama adakah dia suatu juzu' dari iman atau syarat sah iman atau syarat bagi memperlakukan hukum hukum Islam atasnya.

3. Adapun orang yang dalam hatinya mengakui akan Allah, iman akan Allah dan Rasulnya, tetapi bila dia disuruh mengucap dua kalimah syahadah, dia tidak mahu, ingkar, niscaya batal iman yang dalam hatinya itu.

## KELEBIHAN SENTIASA BERZIKIR DENGAN KALIMAH TAUHID

(كُفَيْلَةُ الذِّكْرِ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ)

Orang yang sentiasa berzikir dengan kalimah tauhid dengan arti kata yang sebenarnya, akan mendapat kelebihan yang tak terhingga.

Dan kerana itulah ulama menyuruh memilih zikir ini, sehingga ulama ada yang membacanya 70,000 kali dalam satu hari satu malam.

Ada hadis dirawikan dari pada Nabi SAW baginda bersabda menerangkan bahwa barang siapa yang membacanya sebanyak 70 ribu kali, niscaya menjadi tebusan bagi dirinya dari Neraka.

Dan disamping itu boleh diamlkan untuk orang lain untuk tebus diri orang itu dari Neraka.

Ini diamlkan oleh para ulama dan mereka telah dapat hasilnya yang dilihat dengan jalan KASYAF (كُشْفٍ) mereka.

Hal ini telah terjadi, seperti pada Imam Al Syekh Ibnu Zaid Al Qurtubi.

Adapun zikir ini membawa kepada perbaikan akhlak, antara lain ialah:

1. Bersifat dengan zuhud (زُحْدٌ) dari dunia. Yakni hatinya tidak terpicat dan bersih dari kecenderongan kepada suatu yang fana dan tidak berpegang kepada suatu yang akan hilang.

Meskipun ditangannya banyak ni'mat dan harta, namun dia pandang semuanya itu buat sementara benda itu ada padanya dan bila sampai masanya harta itu akan berpindah dan hilang dari padanya.

Harta itu juga sebagai barang pinjaman.

Dan kalau dia berbelanja dengan harta itu, itu adalah dipandang sebagai seorang pekerja yang disuruh berbelanja oleh tuannya.

Maka dia membelanjakan hartanya hanya kepada yang dihenarkan oleh syara' sahaja.

Demikian kandungan dan pandangan seorang ahli zikir kalimah Tauhid (yang membawa sifat zuhud)

2. Bersifat Tawakkal (تَوَكَّلَ).

Iaitu hatinya percaya dan menggantungkan harapan bagi mencapai yang dicitacitakan kepada orang yang dipercayainya boleh dan mahu menolongnya.

Maka bagi ahli zikir لا اله الا الله tidak lain tempat bertawakkal itu hanya Allah SWT, yang kuasanya mut-

laq.

Tetapi sungguhpun begitu, tidaklah merusakkan derajat tawakkalnya jika dia berusaha dan membuat sebab sebab berhasilnya cita citanya, sekiranya dia tetap memandang bahwa usahanya dan sebab sebab itu tidak memberi bekas.

3. Bersifat malu ( *الحياء* ) iaitu memandang besar Allah dan membesarkannya, dengan sentiasa ingat akan suruh dan tegahnya.

Dan menahan diri jangan sampai mengadu hal kepada suatu yang lemah, suatu yang faqir (iaitu makhluk) tetapi ia mengadu hal kepada yang maha kuasa, yang tidak ada melainkan Allah jua.

4. Bersifat kaya diri, kaya jiwa ( *غنى القلب* ) berjiwa besar.  
Jiwanya selamat dari godaan segala sebab sebab ( *أسباب* ) maka tidaklah dia terkungkung dengan hukum jika lau ( *لو* ) dan hukum mudah mudahan.

Kerana dia tahu yang maha kuasa yang mencipta sesuatu dan mentadbirkannya sama ada alam nyata atau alam ghaib. Dialah Tuhan yang memberikan segala sesuatu ( *الغائب* ).

Dimaksudkan dengan mereka yang berpegang dengan hukum kalau ( *لو* ) seperti dia berkata: Jika lau aku buat itu, niscaya aku dapat ini, dan sebagainya.

5. Bersifat FAQIR kepada Allah. Iaitu tidak tamak kepada dunia, dan tidak berhajat kepada suatu yang lain ketika suatu yang dari Allah.

Tidak mencerca ketika adanya dan tidak adanya suatu. Dia sentiasa merasakan dirinya berhajat kepada Allah dalam setiap hal dan tempat.

6. Lebihutamakan atas dirinya dengan apa yang direndoi oleh Syara'

7. Menjauhkan diri dari mencari cari makhluk dan memandang kalaulah berbuat baik kepada mereka niscaya mereka berbuat baik pula kepadanya.

Dasar ini tidak mempengaruhi ahli ( *لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ* ) kerana mereka memandang bahwa yang memberi ihsan hanya Allah SWT.

Maka oleh itu kalaulah mereka melakukan ihsan kepada orang lain, adalah memandang ihsan itu dari Allah ta'ala jua, dan mereka tidak dapat melakukan ihsan melainkan dengan ihsan Allah jua adanya.

Demikian juga kalau mereka ditimpa perbuatan jahat dari seseorang, mereka tidak memandang semata mata dari orang itu, sehingga mereka tidak mencercanya.

Kadang kala mereka mencarca seseorang atau sesuatu tetapi yang disuruh oleh Allah mencercanya. Dengan itu cercaan dilakukan adalah menunaikan suruh Allah dan kerana Allah.

#### 8. Bersifat Syukur ( الشكر ).

Orang yang bersyukur akan Allah itu, hatinya dan lidahnya memuji Allah serta memandang ni'mat hanya dari satu pihak sahaja iaitu hanya Allah ta'ala.

Faedah zikir ini amat banyak, siapa yang ingin mendapatnya hendaklah bersungguh sungguh melalui sebab-sebabnya, niscaya dia akan mendapatnya.

Al Dusuqi ms 235/236.

#### Ingatan

Dalam Ihya' ulumuddin menyebutkan dalam bab Syukur, bahwa Syukur itu adakalanya Syukur dengan Ilmu.

Dimaksudkan dengan Syukur dengan Ilmu, iaitu:

artinya: Mengetahui, mengakui bahwa ni'mat itu dari seorang yang memberi ni'mat sahaja iaitu Allah.

#### Kelebihan zikir ini dari segi KERAMAH ( كَرَامَة )

Kelabihan zikir ini dari segi Keramah (Pemberian kemuliaan) juga banyak, antaranya:

1. Bertambah berkat pada makanan sehingga makanan yang sedikit cukup untuk makanan orang yang banyak.

Hal ini jelas terbukti pada Wali-wali Allah.

2. Murah rezki

3. Terbuka hijab untuk mengetahui halal haramnya makanan yang akan dimakannya, atau makanan yang Syubhat, dengan dapat melihat tanda tandanya sama ada yang zahir atau yang batin.

#### Ingatan

Faedah yang bersangkutan dengan Keramat ini amat banyak, tetapi mesti diingat, sebagai seorang mukmin, tidak patut sekali berzikir itu sengaja untuk mendapatkan keramat ini.

Kerana dengan berbuat demikian telah termasuk Syirik Kahfi (syirik yang tersembunyi).

Dan ini dia telah terpeleaya dan tertipu adanya.

Dan perkara ini mestilah dihapuskan dari hari ketika berzikir dengan kalimah ini.

Hendaklah dia memutuskan sama sekali kecenderongan hati kepadanya.

1. Al Dusuqi-Syarah Ummil-barahin ('Arab)
2. Al Durrus-samin (Melayu)
3. Kifayatul-'awam ('Arab)
4. Al Milal Wan-nihāl, Imam Syahurtani ('Arab)
5. Ihya' Ulumu'ddin Imam Al Ghazali ('Arab)
6. Tanwirul-qulub, Imam Mohd, Amin Al Kurdi ('Arab)
7. Syarah Jam'ul-jawami 'Al 'Allamah Al Banani ('Arab)
8. Asasut-taqdis fi 'Ilmil-kalam, Al Imam Fahrudin Al Razi ('Arab)
9. Tafsir Kkazin ('Arab) Ali bin Muhammad Al Khazin
10. Tafsir Iani Pustir ('Arab)
11. Tafsir Mahmud Yunus (Indonesia)
12. Bahrul Mazi Syarah Tarmizi (Melayu)
13. Al Syifa' Al Qadzi 'Iyadz ( الشفاء القاضى عياد ) ('Arab)
14. Qaliyubi, Syarah Minhajut-talibin, Al 'Allamah Qaliyubi ('Arab)
15. Mughni 'l Muhtaaj, Al Syekh Muhammad Al Syarbini ('Arab)
16. Asnal-matalib, Syekhul-Islam Zakaria Al Anshari ('Arab)
17. Al Yawaqit wal-jawahir, Imam Abd Wahhab Al Sy'arani ('Arab)
18. Tazkirat Turtubi, Imam Abd Wahhab Al Sya'rani ('Arab)
19. Tarekhi Tasyri', Al Syekh Muhammad Al Hudri Bek, (Melayu)
20. Buku Imam Mahdi, Mohd Arsyad Lubis (Rumi Indonesia)
21. Thabaqatul-kubra, Imam Abd Wahhab Al Sya'rani ('Arab)
22. Al Fatawa Al Hadisiah, Imam Ibnu Hajar Al Haitami ('Arab)
23. Al Futuhatul-ilahiah, Imam Ibnu 'Ajibah, Hamisy Iqazul-Himam Syarah Hikam ('Arab)
24. 40 Masaalah Agama, Kiyai Haji Sirajuddin 'Abbas (Indonesia)
25. Al Targhib wat-tarhib, Al Hafiz Al Munziri ('Arab)
26. Al Wirtas Syarah Ratib Al 'Attas, Barakatul Anam Al Habib 'Ali bin Husin Al 'Attas ('Arab)
27. Khazinatul'Asrar, Al Ustaz Al Saiyid Muhammad Haqqi Al Nazili ('Arab)
28. Azkarun-nawawi, Imam Nawawi ('Arab)
29. Thariqatul-hijratain, Ibnul-juziah ('Arab)
30. Al Mizanul Kubra, Imam Abd Wahhab Al Sya'rani ('Arab)
31. Riyadus-shalihin, Imam Nawawi ('Arab)



